رَوَائِعُ التَّفْسِيرِ

الجامع لتفسير الإمام ابن رجب الحنبلي

تَفْسِيرُ

ابن رجب الحنبلي

للإمام العلّامة

الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي

جمع وتأليف وتعليق

أبي معاذ

طارق بن عوض الله بن محمد

المجلد الأول

دار العاصمة

للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

دار العاصمة
المملكة العربية السعودية
الرياض - ص.ب ٤٢٥٠٧ - الرمز البريدي ١١٥٥١
هاتف ٤٩١٥١٥٤ - ٤٩٣٣٣١٨ - فاكس ٤٩١٥١٥٤

روائع التفسير

الجامع لتفسير الإمام ابن رجب الحنبلي

تفسير

ابن رجب الحنبلي


بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إنَّ الحمدَ للَّه تعالى نحـمدُهُ، ونستعينُهُ ونستغـفرُهُ، ونعُوذُ باللَّه تعالى من شُرورِ أنفسنَا ومن سَيئات أعـمَالنا، مَنْ يَهده اللَّهُ فلا مضل لَهُ، ومن يُضْلِلْ فـلا هاديَ له، وأشْـهـدُ أن لا إله إلا اللَّهُ وحـدَهُ لا شـريكَ له، وأشْهدُ أنَّ مُحمدًا عبدُهُ ورسولُهُ.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران: ١٠٢].

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً ﴾ [النساء: ١].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

أمَّا بعدُ:

فإنَّ خيرَ الكلامِ كَلامُ اللَّه تعالى، وخيرَ الهَدْي هَدْيُ محمد ﷺ، وشرَّ الأُمورِ مُحْـدثاتُها، وكلَّ مُحْدثةٍ بدعةٌ، وكلَّ بدعـةٍ ضلالةٌ، وكلَّ ضلالةٍ في النارِ.

اللَّهمَّ صلِّ على مُحَمدٍ، وعَلى أهْلِ بَيْتـه، وعَلى أزْواجه وذرِّيته، كما

صلَّيْتَ على آلِ إبْراهيمَ، إنَّكَ حَمـيدٌ مَجيدٌ، وبَارِكْ علَى مُـحَمدٍ، وعلَى آلِ مُحَـمدٍ، وعلَى أزْوَاجِـهِ وذُرِّيَتِهِ، كمـا بَارَكْتَ علَى آلِ إبراهيمَ، إنَّكَ حميدٌ مَجيدٌ.

وبعـدُ ..

فممَّا لا شكَّ فيهِ، أنَّ أفـضلَ ما صُرِفت إليهِ الهممُ، وبذلَ له الوقتُ، وأنفقَ من أجله المالُ، هو كتابُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ، فهو الذي ﴿**لا يأْتيه الْبَاطِلُ منْ بَيْنِ يدَيْهِ وَلا منْ خَلْفِه تنزيلٌ مّنْ حكيمٍ حَميدٍ**﴾ [فصلت:٤٢]، وهو كتابُ اللَّهِ، فيهِ نبأُ ما قبلنَا، وخـبرُ ما بعدنَا، وحكمُ ما بيننَا، هو الفصلُ ليسَ بالهزلِ، من تركَهُ من جبارٍ قصَمَهُ اللَّهُ، ومن ابتغَي الهُدَي في غيرِهِ أضلَّهُ اللَّهُ، وهو حبلُ اللَّهِ المتينُ، وهو الـذكرُ الحكيمُ، وهو الصراطُ المستـقيمُ، وهو الذي لا تـزيغُ به الأهواءُ، ولا تلتـبسُ به الألسنُ، ولا تنقـضي عجائبُهُ، ولا تشبعُ منهُ العلمـاءُ، من قالَ به صَدَقَ، ومن عملَ بهِ أُجِرَ، ومن حكَمَ به عَدَلَ، ومن دَعَا إليهِ هُدِي إلى صراطٍ مستقيمٍ.

وهوَ الذي تكفلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ لمنْ قرأهُ وعملَ بمَا فيه، أن لا يضلَّ في الدُّنيا، ولا يشقَى في الآخرةِ كما قالَ تعالى: ﴿**فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلا يَضِلُّ وَلا يَشْقَىٰ ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَٰلِكَ الْيَوْمَ تُنسَىٰ**﴾ [طه:١٢٣-١٢٦].

وليسَ من شكٍّ، أنَّ المقصـودَ من قراءةِ كتـابِ اللَّه ـ عزَّ وجلَّ ـ ليسَ

فقط مجردُ الترديدِ والقراءة، بل المقصودُ الأعظمُ، والغايةُ الأهمُّ: فهمُ معانيه، وتدبُّر آياته، فإنَّ القرآنَ هو عصمةُ المؤمنِ، وبه نجاتُهُ وسعادتُهُ، وقيامُ دينِهِ ودنياهُ.

قالَ تعالَى: ﴿كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ﴾ [ص:٢٩].

وقد كانَ لإقبالي على كتبِ الإمامِ ابنِ رجبٍ الحنبليِّ ـ رحمهُ اللَّهُ تعالى ـ واهتمامِي بها، كبيرُ الأثرِ في الوقوفِ على محاسنِ تفسيراته للقرآنِ العظيمِ، وبدائعِ تأويلاته لكثيرٍ من آياتِهِ، وكنتُ كثيرًا ما أنجذبُ نحوهَا، متأمِّلاً، متفكِّرًا، متدبِّرًا، متذكِّرًا، معتبرًا.

وكانَ مما يلفتُ نظري كثيرًا حرصُ الإمامِ ابنِ رجبٍ الحنبليِّ على عدمِ الاسترسالِ في تفسيرِ القرآنِ العظيمِ بغيرِ ما ينبغي أن يفسَّرَ القرآنُ به، وقد كانَ ـ رحمهُ اللَّهُ ـ بإمكانهِ أن يسترسلَ، فقد كانَ ـ رحمهُ اللَّهُ ـ واسعَ الاطِّلاعِ، عالمًا بالمذاهبِ المختلفةِ في التفسيرِ وغيرِهِ، ولكنَّه وقفَ عند ما وقفَ عندهُ السلفُ الصالحُ ﭫ أجمعين، فاكتفَى بتفسيرِ القرآنِ بالقرآنِ والسنةِ الصحيحةِ، وأقوالِ الصحابةِ والتابعينَ والأئمةِ المتبوعينَ، وما تقتضيه دلالاتُ اللغةِ غيرِ المتكلفةِ، أو المتعسفةِ، أو المستبعدةِ.

هذا هو المنهجُ القويمُ في تفسيرِ كتابِ اللَّه العظيمِ، فإنَّ أصحَّ الطرقِ في التفسيرِ: أن يفسرَ القرآنُ بالقرآنِ، فما أُجْمِلَ في مكانٍ فإنَّهُ قد فُسِّرَ في موضعٍ آخرَ، وما اختُصِرَ مِنْ مكانٍ، فَقَدْ بُسِطَ في موضعٍ آخرَ.

فإنْ أعياكَ ذلكَ، فعليكَ بالسنةِ، فإنَّها شارحةٌ للقرآنِ وموضحةٌ له، بل

قالَ الإمامُ الشافعيُّ ـ عليه رحمةُ اللَّه ـ: «كُلُّ ما حكَمَ به رسولُ اللَّه ﷺ فهوَ مما فهِمَهُ من القرآن؛ قال اللَّه تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِّلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥]، وقالَ تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [النحل: ٦٤]، ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤]، ولهذا؛ قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «ألا إنِّي أوتيتُ القرآنَ ومثلَهُ معَهُ» ـ يعني: السنةَ».

وحينئذٍ؛ إذا لم نجدِ التفسيرَ في القرآنِ، ولا في السُّنةِ، رجعنا في ذلكَ إلى أقوالِ الصحابةِ ـ رضي اللَّه عنهم جميعًا ـ؛ فإنَّهم أدرَى بذلكَ، لمَا شاهدوهُ من القرآنِ، والأحوالِ التي اختصُّوا بهَا، ولما لهم من الفهمِ التامِّ، والعلمِ الصحيحِ، والعملِ الصالحِ، لا سيَّما علماؤُهم وكبراؤُهم، كالأئمةِ الأربعةِ الخلفاءِ الراشدينَ والأئمةِ المهديينَ، مثلِ: عبدِ اللَّه بنِ مسعودٍ، والحبرِ البحرِ عبدِ اللَّه بنِ عباسٍ، رَضي اللَّهُ عنهم جميعًا.

وما ينقلُ عنهما، أو عن غيرِهمَا ممَّا يَحْكُونَهُ من أقاويلِ أهلِ الكتابِ التي أباحَهَا رسولُ اللَّه ﷺ، حيثُ قال: «بلِّغوا عنِّي ولو آية، وحدِّثوا عن بني إسرائيلَ ولا حرجَ، ومن كذبَ عليَّ متعمِّدًا فليتبوأْ مقعَدهُ من النار»، فهذه الأحاديثُ الإسرائيليَّةُ إنَّما تذكرُ للاستشهادِ، لا للاعتقادِ؛ فإنَّها على ثلاثة أقسامٍ:

أحدها: ما علمنَا صحتَهُ مما بأيدنَا ممَّا يشهدُ لهُ بالصدقِ؛ فذاكَ صحيحٌ.

والثاني: ما علمنَا كذبَهُ بما عندنا مما يخالفُهُ.

والثالثُ: ما هوَ مسكوتٌ عنهُ، لا من هذا القبيلِ، ولا من هذا القبيلِ، فلا نؤمنُ بهِ ولا نكذبُهُ، ويجوزُ حكايتُهُ لما تقدَّم، وغالبُ ذلكَ ممَّا لا فائدةَ فيه تعودُ إلى أمرٍ دينيٍّ.

وإذا لم تجدِ التفسيرَ في القرآنِ، ولا في السُّنةِ، ولا وجدتَهُ عن الصحابةِ، فقد رجعَ كثيرٌ من الأئمةِ في ذلكَ إلى أقوالِ التابعينَ، كمجاهدِ بنِ جبرٍ، فإنَّهُ كانَ آيةً في التفسيرِ، وكسعيدِ بنِ جبيرٍ، وعكرمة مولى ابنِ عباسٍ، وعطاءِ بنِ أبي رباحٍ، والحسنِ البصريِّ، ومسروقِ بنِ الأجدعِ، وسعيدِ بنِ المسيبِ، وأبي العاليةِ، والربيعِ بنِ أنسٍ، وقتادةَ، والضحاكِ بنِ مزاحمٍ، وغيرِهم من التابعينَ ومن تابعَهُم ومن بعدَهُم.

وهؤلاءِ التابعونَ؛ إذا اجتمعُوا على الشيءِ فلا يرتابُ في كونِهِ حجةً، فإن اختلفُوا فلا يكونُ قولُ بعضِهم حجةً على قولِ بعضٍ، ولا علَى من بعدَهُم، ويرجعُ في ذلكَ إلى لغةِ القرآنِ، أو السُّنةِ، أو عمومِ لغةِ العربِ، أو أقوالِ الصحابةِ في ذلكَ.

وأما تفسيرُ القرآنِ بمجردِ الرأيِ؛ فحرامٌ؛ لأنَّه قد تكلَّفَ ما لا علمَ له بهِ، وسلكَ غيرَما أُمِرَ بهِ، فلو أنَّهُ أصابَ المعنى في نفسِ الأمرِ لكانَ قد أخطأ؛ لأنَّهُ لم يأتِ الأمرَ من بابِهِ، كمن حكمَ بينَ الناسِ على جهلٍ فهو في النارِ، وإن وافقَ حُكْمُهُ الصوابَ في نفسِ الأمرِ؛ لكن يكونُ أخفَّ جرمًا ممن أخطأ. واللَّهُ أعلمُ.

وهكذا سمَّى اللَّهُ ـ عزَّ وجلَّ ـ القَذَفَةَ: كاذبينَ؛ فقالَ: ﴿**فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُوْلَئِكَ عِندَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ**﴾ [النور: ١٣]، فالقاذفُ كاذبٌ، ولو كانَ

قد قذفَ مـن زَنَى في نفس الأمرِ، لأنَّهُ أخبرَ بما لا يحلُّ له الإخـبارُ به، ولو كانَ أخبرَ بما يعلم؛ لأنَّه تكلَّفَ ما لا علم له بهِ، واللَّه أعلمُ.

ولهذا؛ تحرَّجَ جـماعةٌ من السلفِ عن تفسيرِ مـا لا علمَ لهم بهِ، كما قال أبو بكرٍ الـصديقُ ﷺ: أيُّ أرضٍ تقلُّني؟! وأيُّ سمـاءٍ تظلُّني؟! إنْ قلتُ في كتابِ اللَّه ما لم أعلمْ.

وقالَ أنسٌ: كنَّا عندَ عـمرَ بنِ الخطابِ ﷺ، وفي ظهرِ قمـيصهِ أربعُ رقاعٍ، فقرأَ: ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ [عبس:٣١]، فقالَ: ما الأبُّ؟ ثم قالَ: إنَّ هذا لهو التكلُّف، فما عليكَ ألا تَدْريه!

وروي نحْوُه عن أبي بكرٍ الصديقِ.

وهذا كلُّه محمولٌ على أنه ﷺ إنَّما أراد استكشافَ علمِ كيفيةِ الأبِّ، وإلاَّ فكونُهُ نبـتًا من الأرضِ ظاهرٌ لا يُجـهلُ؛ لقوله تعـالى: ﴿فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلاً ﴿٢٩﴾ وَحَدَائِقَ غُلْبًا﴾ [عبس:٢٧-٣٠].

وقالَ ابنُ أبي مليكةَ: سـألَ رجلٌ ابنَ عباسٍ عن: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [السجدة:٥]؟ فقالَ لَهُ ابنُ عـباسٍ: فما ﴿يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج:٤]؟ فقالَ له الرجـلُ: إنَّما سألتُك لتحدِّثـني. فقال ابنُ عبـاسٍ: هما يومانِ، ذكرَهُمـا اللَّهُ في كتابِهِ، اللَّهُ أعلمُ بِهـما؛ فكرِهَ أن يقولَ في كتابِ اللَّه بما لا يعلمُ.

وقالَ عُبـيدُ اللَّهِ بنُ عمرَ: لقـد أدركتُ فقهاءَ المدينةِ، وإنَّهم لـيعظِّمونَ القولَ في التـفسـيرِ، منهُم: سالـمُ بنُ عبدِ اللَّهِ، والقـاسمُ بنُ محـمدٍ،

وسعيدُ بنُ المسيِّبِ، ونافعٌ.

وقالَ محمدُ بنُ سيرينَ: سألتُ عَبيدةَ السلمانيَّ عن آيةٍ من القرآنِ، فقالَ: ذهبَ الذين كانُوا يعلمونَ فيمَ أُنزلَ القرآنُ، فاتَّقِ اللَّهَ وعليكَ بالسَّدَادِ.

وقالَ مسروقٌ: اتَّقُوا التفسيرَ، فإنَّهُ الروايةُ عن اللَّه.

فهذهِ الآثارُ الصحيحةُ وما شاكلَهَا عن أئمةِ السلفِ محمولةٌ على تحرُّجِهِم عن الكلامِ في التفسيرِ بما لا علمَ لهُم بِهِ، فأمَّا من تكلَّم بما يعلمُ من ذلكَ لغةً وشرعًا فلا حرجَ عليهِ، ولهذا رُوِي عن هؤلاءِ وغيرِهم أقوالٌ في التفسيرِ، ولا منافاةَ؛ لأنَّهم تكلَّموا فيما علمُوه، وسكتُوا عما جهلُوه، وهذا هو الواجبُ على كلِّ أحدٍ، فإنَّه كَمَا يجبُ السكوتُ عمَّا لا علمَ لَهُ بِهِ، فكذلكَ يجبُ القولُ فيما سئلَ عنهُ بما يعلمُهُ؛ لقولِهِ تعالى: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

وقد قال ابنُ عباسٍ ﷺ: التفسيرُ على أربعةِ أوجهٍ: وجهٌ تعرفُهُ العربُ من كلامِهَا، وتفسيرٌ لا يُعذرُ أحدٌ بجهالتِه، وتفسيرٌ يعلمُهُ العلماءُ، وتفسيرٌ لا يعلمُهُ إلا اللَّهُ، واللَّهُ أعلم(١).

* * *

---

(١) هذا الفصلُ اختصرتُهُ من كلامِ لشيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةَ في «مجموعِ الفتاوى» (١٣/٣٦٣ - ٣٧٥)، وقد اقتبسَهُ منهُ الحافظُ ابنُ كثيرٍ - مع بعضِ الزياداتِ - في مقدمةِ «تفسيرِه» (١/١١١ - ١٢٥).

ومن هُنا قويَ عـزمي على جمعِ تفسيـرٍ للإمامِ ابنِ رجبٍ الحنبليِّ من بطونِ كتبِهِ الكثيـرةِ المتفرقةِ، على غرارِ ما صَنَـع بعضُ الفضلاءِ من جمعِ تفسيرِ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةَ وتلميذِهِ ابنِ قيمِ الجوزيةَ.

فأخـذتُ في جمعِ مادةِ هذا التفـسيرِ من كـتبِ الإمامِ ابنِ رجبٍ التي وُفِّقْتُ للوقوفِ عليـها، وهي تبلغُ نحـوَ خمسينَ كـتابًا؛ منهـا ما هوَ في مجلداتٍ كـ«فتح البـاري» له، ومنها ما هو في رسالةٍ صغيـرةٍ، ومنها ما هُوَ مخطوطٌ لم يطبعْ بعدُ؛ فيما أعلمُ.

ولم أكتفِ بالاعـتمـادِ على النسخِ المطبوعةِ من كـتبِـهِ، بل حصلتُ ـ بفضل اللَّه تعالى ـ على بعض المخطوطاتِ لبعضِ هذهِ الكتبِ ، استعنتُ بها في ضبطِ وتصحيحِ ما اخترتُهُ مادةً لهذا التفسيرِ من هذه الكتبِ.

وقد كـان اختياري لمادةِ التـفسيرِ من كـتبِ الإمامِ على أساسِ اعتـبارِ مواضعِ التفسيرِ فقط، أمَّا إذا تعرَّضَ الإمامُ للآيةِ مستدلاً أو مستشهدًا بها على حكمٍ ما أو مـعنًى ما، من غيرِ أن يتـعرضَ إلى تفسيـرِها، فهذا لا يدخلُ في خطَّتي، فقط يدخلُ ما تعرضَ لهُ الإمامُ بالتـفسيرِ، سواءٌ قصدَ إلى ذلكَ قصدًا، أو تضمنَهُ كلامُهُ.

هذا؛ والإمامُ ابنُ رجبٍ كثيرُ الاستطرادِ في كلامِهِ، فإذا تعرضَ لتفسيرِ آيةٍ ربَّما اسـتطردَ إلى تفصيلِ القـولِ فيمـا يتعلقُ بها من أحكامٍ وغـيرِهِ، وكثيـرًا ما يكونُ هذا الاستطرادُ مهمًّا في التفسيرِ، بل ربَّـما يكونُ تفسيرُ الآيةِ لا يتمُّ إلا بمثلِ هذا التفصيلِ، وحـينئذٍ؛ فإنَّ هذا كلَّهُ يدخُلُ في هذا التفسـيرِ، فلم أرَ أن لا يتضمنَ كـتابِي هذا مثلَ هذهِ المادةِ لا سيَّـما وأنَّها

تتماشَى مع عادةِ الإمـامِ ابنِ رجبٍ في التفسيرِ فيـما أفردَهُ من رسائلَ في التفسـيرِ، كـ «تفسيرِ سـورةِ النصرِ» وغيرِهَا، فضـلاً عن كونِهَا في الأعمِّ الأغلبِ تتـضمنُ مبـاحثَ للإمامِ هي في غـايةِ الأهميـةِ للقارئ، كـمثلِ كلامه في المحبةِ في غضـون تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] .

هذا؛ وقد قـابلتني عقبـةٌ أمام ترتيبِ هذه المادةِ، فـالإمامُ ابنُ رجبٍ ـ رحمه اللَّه ـ كثيرًا ما يفسِّرُ أكثرَ من آيةٍ في موضعٍ واحدٍ، فكنتُ أترددُ في الموضعِ الذي أضعُ فـيه هذا التـفسـيرَ، ثمَّ رأيتُ آخرًا بعـد تأملٍ ونظرٍ واستشـارةٍ أن أضعَ مثلَ هذه المادةِ في موضعٍ واحدٍ، تفسـيرًا لبعضِ هذه الآياتِ التي تناولهـا جملةً، ثم يكونُ فهـرسُ الآياتِ القرآنيةِ مـرشدًا إلى بقـيةِ الآياتِ التي تناولَهـا في هذا الموضعِ أيضًا، وإنما لجـأتُ لِهَذا تجنُّـبًا للتكرارِ، وباللَّه التوفيقُ.

وقد خـرَّجتُ أحاديثَ الكتـابِ وآثارَهُ، وعلَّقْتُ على الكتـابِ بحسبِ الحاجةِ، من دونِ تطويلٍ مملٍّ، أو اختصارٍ مخلٍّ.

كما صنعتُ فهارسَ علميةً للكتابِ تعينُ على الانتفاعِ بهِ، هي كالآتي:

١ ـ فهارسُ للآياتِ القرآنيةِ.

٢ ـ فهارسُ للموضوعاتِ والفوائدِ العلميةِ.

وَقَد سَمَّيْتُهُ:

«رَوَائِعُ التَّفْسِيرِ، الجَامِع لِتَفْسِير الإمام ابنِ رجبٍ الحنبليّ»

هَذا؛ ويَنْبَـغِي أن يُـعْلم أن بعضَ الكتبِ التـي هي من مـوضـوعِ هذا العمل، لَمْ نَجِدْ فيهَا مادةً للتفسيرِ، بَعْدَ البحثِ والتنقيبِ فيهَا.

وهذا ثبتٌ بأسماءِ الكتبِ التي اعتمدتُ عليها، مع بيانِ محقِّقِ النسخةِ وناشرِها:

اسم الكتاب	اسم المحقق والناشر
• أحكام الخواتيمِ.	دار الكتب العلمية
• اختيارُ الأَولَى في شرح حديثِ اختصامِ الملإِ الأعلى.	مراجعة وتصحيح: طه يوسف.
• الاستخراجُ لأحكامِ الخَراجِ.	تصحيح: عبد اللَّه الصديق ـ دار المعرفة.
• الاستغناءُ بالقرآنِ.	تحقيق: يُسري عبد الغني البشري ـ طبع بمصر.
• استنشاقُ نسيمِ الأُنْسِ من نفحاتِ رِيَاضِ القُدْسِ.	تحقيق: مجدي قاسم ـ دار الصحابة.
• أهوالُ القبورِ وأحوالُ أهلها إلى النشورِ.	تحقيق: بشير محمد عيون ـ مكتبة المؤيد.
• البشارةُ العُظْمى للمؤمنِ بأنَّ حظَّه من النَّارِ الحُمَّى.	تحقيق: سامي بن محمد بن جاد اللَّه ـ دار الوطن.
• التخويفُ من النارِ.	طبعة مصرية.
• تسليةُ نفوسِ النِّساءِ والرِّجالِ عندَ فقدِ الأطْفَالِ.	تحقيق الوليد بن عبد الرحمن آل فريان ـ مكتبة الراية.
• تفسيرُ سورةِ النَّصرِ.	تحقيق: محمد بن ناصر العجمي ـ الدار السلفية.
• تفسيرُ سورةِ الإخلاصِ.	تحقيق: محمد بن ناصر

	العجمي ـ الدار السلفية
• جامعُ العلومِ والحكمِ.	بتحقيقي ـ دار ابن الجوزي.
• الذُّلُّ والانكِسَارُ للعزيز الجبَّارِ.	تحقيق: الشيخ محمد بن عمرو عبد اللطيف وحسين بن إسماعيل الجمل ـ مكتبة التوعية الإسلامية
• ذمُّ الخَمرِ.	تحقيق: مختار الجبالي ـ مجلة الحكمة ـ عدد (١٥).
• ذمُّ قسوة القلْبِ.	تحقيق: دكتور الوليد بن عبد الرحمن آل فريان ـ دار عالم الفوائد.
• ذيلُ طبقات الحنابلة.	دار المعرفة.
• الرَّدُّ على من اتَّبع غيرَ المذاهب الأرْبَعَةِ.	تحقيق: دكتور الوليد بن عبد الرحمن آل فريان ـ دار عالم الفوائد.
• رِسَالةٌ في رُؤْيَةِ هلالِ ذِي الحجَّةِ.	تقديم: محمد بن صالح بن علي الدحيم.
• سِيرةُ عبدِ الملكِ بنِ عمرَ بنِ عبد العزيزِ.	تحقيق: عفت وصال حمزة ـ دار ابن حزم.
• شرح علل الترمذي.	تحقيق: نور الدين عتر ـ دار الملاح.
• شرحُ حديثِ أبي أمامة: «إنَّ أغبَطَ	

أوْلِيائي عندي. . . ».	مخطوط.
• شرحُ حـديثِ شدَّادِ بنِ أوْسٍ: «إذا كَنَزَ النَّاسُ الذَّهبَ والفِضَّةَ. . ».	تحقيق: أبي سليمان سامي ابن محمد بن جار اللَّه - دار الوطن.
• شرحُ حديثِ عمارِ بنِ ياسرٍ: «اللَّهمَّ بعلْمِكَ الغَيْبَ. . ».	تحقيق: أبي عبد الرحمن إبراهيم بن محمد العرف - مكتبة السوادي.
• شرحُ حديثِ: «لبَّيك اللَّهُمَّ لبَّيْكَ. . ».	تحقيق: الدكتور الوليد بن عبد الرحمن آل فريان.
• شرحُ حديثِ: «ما ذِئْبَانِ جَائِعَانِ. . ».	بتحقيقي - مكتبة الوعي الإسلامي.
• شرحُ حديثِ: «مَثَلُ الإسْلامِ. . ».	تحقيق: الدكتور الوليد بن عبد الرحمن آل فريان - دارعالم الفوائد.
• شرحُ حـديثِ أبي الدرداءِ: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فيه علْمًا. . ».	تحقيق: أشرف بن عبد المقصود - مكتبة التراث.
• شرحُ حديثِ: «يَتْبَعُ الميِّتَ ثلاثٌ. . ».	تحقيق: سعد بن عبد الرحمن الحمدان - دار طيبة.
• صَدَقَةُ السرِّ وفَضْلُها.	تحقيق: الوليد بن عبد الرحمن آل فريان .
• غَايةُ النَّفْعِ في شرح حـديثِ: تَمْثِيلِ المؤمن بِخَامةِ الزَّرْعِ.	تحقيق: أشرف بن عبد المقصود - مكتبة الإمام البخاري.

• فائدةٌ حولَ حديثِ النزُولِ.	بتحقيقي: دار ابن الجوزي.
• فتح الباري في شرح صحيحِ البخاريِّ.	بتحقيقي ـ دار ابن الجوزي.
• الفَرْقُ بين النصيحةِ والتَّعْييرِ.	تحقيق: علي حسن علي عبد الحميد ـ دار عمار.
• فضلُ علم السَّلَفِ على الخَلَفِ.	تحقيق: يحيى مختار غزاوي ـ دار البشائر.
• قاعدةٌ في إخراجِ الزَّكاةِ على الفَوْرِ.	تحقيق: الوليد بن عبد الرحمن آل فريان ـ دار عالم الفوائد.
• القَواعدُ الفِقْهيَّةُ.	تحقيق: مشهور بن حسن آل سلمان ـ دار ابن عفان.
• القولُ الصواب في تزْويجِ أمهاتِ أولادِ الغُيَّاب.	تحقيق: عبد الله بن محمد بن أحمد الطريقي ـ دار الراية.
• كشْفُ الكُرْبَةِ في وصفِ حالِ أهلِ الغُرْبَةِ.	تحقيق: بدر بن عبد الله البدر ـ مؤسسة الريان ـ ودار النفائس.
• الكلامُ على قولِه تعالى: ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾.	دار الصحابة.
• كلمةُ الإخْلاصِ وتحقيقُ مَعْنَاهَا.	تحقيق عماد طه فرّة ـ دار الصحابة.
• لطَائف المعارفِ فيما لمواسمِ العَامِ من الوظَائفِ.	تحقيق: ياسين محمد السواس ـ دار ابن كثير.
• مختصرٌ فيما رُوي عن أهلِ المعْرِفَةِ	تحقيق الوليد بن عبد الرحمن

والحقَائقِ في مُعَامَلَةِ الظَّالمِ السَّارق.	آل فريان ـ دار الراية.
• مقدمةٌ تشتَمِلُ على أنَّ جميعَ الرُّسُلِ كانَ دينُهم الإسْلامَ.	دار الصحابة.
• نزهةُ الأسْمَاعِ في مسألةِ السَّمَاعِ.	تحقيق: الدكتور الوليد بن عبد الرحمن آل فريان ـ دار طيبة.
• نورُ الاقتباسِ في مِشْكَاةِ وصيَّةِ النبيِّ ﷺ لابنِ عباسٍ رضي الله عنهما.	تحقيق: عز الدين البدوي ـ دار المدني.

وصلَّى اللَّه على سيِّدنا محمدٍ وعلَى آلِهِ وصَحْبِهِ وسَلَّمَ.

وكتب

أبو معاذ

طارق بن عوض الله بن محمد

• ترجمة ابن رجب الحنبلي •

من «إنباء الغُمر» لابن حجر (٣/ ١٧٥ ـ ١٧٦)

• نسبه:

عبدُ الرحمن بن أحمدَ بنِ رجبِ البغداديُّ، ثم الدمشقيُّ الحنبلي الحافظ، زين الدين.

• مولده:

ولد ببغداد سنة ست وثلاثين وسبعمائة.

• شيوخه:

وسمع بِمصرَ من المَيدومي(١) ، وبالقاهرةِ من ابنِ الملوكِ(٢) ، وبدمشق من ابن الخبَّاز(٣) وجَمعٍ جَمٍّ.

ورافق شيخَنا زينَ الدين العراقيَّ في السماع كثيراً.

• علمه:

ومهَرَ في فنون الحديث: أسماءً، ورجالاً، وعللاً، وطُرقًا واطِّلاعًا على معانيه(٤) .

(١) هو: صدر الدين أبو الفتح: محمدُ بن محمد بن إبراهيم الميدومي المتوفى سنة (٧٥٤هـ).

(٢) هو: نَاصرُ الدين محمد بن إسماعيل بن عبد العزيز بن عيسى بن أبي بكر بن أيوبَ، ينتهي نسبُهُ بالعادل الأيوبيِّ، ويُلَقَّب بـ: ابن الملوك» تُوفي سنة (٧٥٦هـ).

(٣) هو: المسْنَدُ المُعَمِّرُ: شمْس الدين محمد بن إسماعيل بن إبراهيمَ بنِ سالمٍ الدمشقيُّ الأنصاري العُبَادي.

(٤) ومما يمْتَازُ به ابنُ رَجب: سَعةُ اطِّلاعِهِ على أقوالِ المتقدمين، وطولُ نَفَسِهِ في الكلام على الأحاديث؛ عللاً، ورِجالاً، وفِقْهًا.

• **أشهر مؤلفاته:**

صَنّفَ: «شرح الترمذي» فأجاد فيه في نحو عشرة أسفارٍ(١) .

وشرح قطعةً كبيرةً من البخاري(٢) .

وشرح الأربعين للنووي، في مجلد(٣) .

وعمل وظائف الأيام، سمَّاه: «اللطائف»(٤) .

وعمل طبقات الحنابلة، ذَيْلاً على طبقات أبي يعلى(٥) .

• **عبادته:**

وكان صاحبَ عبادةٍ وتَهجُّدٍ.

• **مذهبُهُ:**

ونقِمَ عليه إفتاؤهُ بمقالاتِ ابن تيميةَ، ثم أظهرَ الرجوعَ عن ذلك، فنافرَهُ التَّيميون، فلم يكن مع هؤلاءِ، ولا مَع هؤلاءِ. وكان قد ترك الإفتاء بآخرة(٦) .

---

(١) وهذا الكتابُ، فُقِدَ من الكتبِ في فتنة التَّترِ، سنة (٨٠٣ هـ)، ولم يبقَ سوى قطعة من كتاب اللِّباس، تقع في عشر ورقات، وشرح العلل الذي في آخر: «الجامع» للترمذي. وقد طُبِعَ «شرح العلل» عدة طبعات، ومن نظر فيه عَلِمَ كَم خَسرَ المسلمونَ بفُقدانِ هذا الكتاب، الذي لو سَلم منَ الضياعِ، لكانَ فيه غَناءٌ أيَّ غَناء عن كل الشروحِ التي انتهت إلينا.

(٢) بَلَغَ فيه إلى كتاب الجنائز، وهو كتابٌ عظيمٌ، بلغ فيه الغايةَ، وقد طبع بتحقيقي في سبع مجلدات، وهو من منشورات دار ابن الجوزي ـ السعودية.

(٣) وقد طبع بتحقيقي في مجلدين، وهو من منشورات دار ابن الجوزي أيضًا.

(٤) طُبِعَ بمصر سنة (١٣٤٣هـ) ، ثم طُبع حديثًا في «دار ابن كثير» بدمشق، بتحقيق ياسين محمد السواس.

(٥) مطبوع.

(٦) لم تكن مُوافقتُهُ لابن تيمية عن تعصُّبٍ له، ولا مخالفتُهُ عن بُغضٍ ومُنافرةٍ له. وإنما هذا شأنُهُ =

• **ثناء العلماء عليه:**

قال ابن حِجِّي: أتقنَ الفنَّ، وصارَ أعرفَ أهلِ عصرِهِ بالعللِ، وتَتبُّعِ الطرقِ.

• **أخلاقُهُ:**

وكان لا يخالطُ أحدًا، ولا يترددُ إلى أحدٍ.

• **وفاتُهُ:**

ماتَ في رمضان، رحمه اللَّه[1] .

• **تلاميذُهُ:**

تخرج به غالبُ أصحابنا بدمشق.

= كشأنِ أيِّ عالمٍ مُطَّلعٍ يَتَغيرُ اجتهادُهُ بحسب الدلائلِ والبراهين التي تظهر له، فهو يدور مع الدليل حيث دار، ولا بدَّ لمثل هـذا أن يُوافقَ بعضًا وأن يخالفَ بعضًا، وربَّما وافقَ في مسألة مَن قد خالفَهُ في أخرى، والعكس؛ إذْ ليسَ غَرضُ هؤلاء العلماء الفضلاء مُوافقة أحد من الناس، وإنما غرضُهُم الوقوفُ على الحقِّ حيثُ كان. واللَّه يجزي المُصيب إحسانًا والمخطئَ غُفرانًا.

وقد ترجم ابنُ رجب لابن تيمية في «ذيل طبقات الحنابلة» بترجمة حافلة، في عشرين صفحة (٢/ ٣٨٧ ـ ٤٠٨)، وهي ترجمة حافلةٌ بالثناءِ والإطنابِ والاعترافِ بمنزلةِ هذا الإمامِ، فقال في صدرِهَا:

«الإمامُ الفقيهُ المجتهدُ المُحدِّثُ، الحافظُ، المفُسر، الأُصولي، الزاهدُ شيخ الإسلام، وعَلَمَ الأعْلامِ، وشهرتُهُ تُغني عن الإطنابِ في ذكره، والإسهاب في أمْرِهِ».

واللَّه الهادي، لا ربَّ سواه.

(١) وذلك سنة (٧٩٥ هـ).

وقال ابن ناصر الدين في كتابه «الرد الوافر» (ص ١٠٧):

«حدثني من حضر لَحْدَ ابنِ رجب: أنَّ الشيخ زين الدين ابن رجب جاءَهُ قبل أن يموتَ بأيامٍ. قال: فقال لي: احْفُر لي هنا لَحَدًا، وأشار إلى البقعة التي دُفن فيها. قال: فحفرتُ له، فلما فرغ نزل في القبر، واضطجع فيه، فأعجبه، وقال: هذا جيِّد، ثم خرج. قال: فواللَّه ما شعرتُ به بعدَ أيامٍ، إلا وقد أُتِيَ به ميِّتًا محمولاً في نعشِهِ، فوضعتُهُ في ذلك اللحد، ووَارَيتُه فيه».

رَوَائِعُ التَّفْسِيرِ

الجَامِع لِتَفْسِيرِ الإِمَامِ ابن رَجَب الحَنبَلي

جَمْعُ وَتَأْلِيفُ وَتَعْلِيقُ
أَبِي مُعَاذ
طارق بن عوض الله بن محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

مُقَدِّمَةٌ في فَضائِلِ القُرآنِ

الحمدُ للَّه جابرِ القلوبِ المنكسرةِ من أجلِهِ، وغافرِ ذنوبِ المستغفرينَ بفضلِه وأشهدُ أنَّ لا إله إلا اللَّهُ وحدَهُ لا شريكَ لَهُ، ولا شيءَ كمثلِه، وأشهدُ أنَّ محمداً عبدُهُ ورسولُهُ، أرسله بالهُدى ودينِ الحقِّ ليظهرَهُ على الدِّينِ كلِّه، وخيَّرهُ بين أن يكونَ مَلِكًا نبيا أو عبدًا رسولاً، فاختارَ مقامَ العبوديةِ مع رسلِهِ.

أما بعدُ:

اعلم؛ أنَّ هذا البابَ واسعٌ كبيرٌ، ألَّفَ فيه العلماءُ كتبًا كثيرةً، وصنفوا فيه تصانيفَ عديدةً نذكرُ من ذلك نكتًا تدلُّ على فضلِهِ، وما أعدَّ اللَّه لأهلِهِ إذا أخلصُوا الطلبَ لوجهِهِ وعملُوا به، فأوَّلُ ذلك: أنْ يستشعرَ المؤمنُ من فضلِ القرآنِ أنه كلامُ ربِّ العالمينَ غيرُ مخلوقٍ، كلامُ منْ ليس كمثلِه شيءٌ، وصفَةُ من ليس له شبيهٌ ولا ندٌّ، فهو من نورِ ذاتِهِ عزَّ وجلَّ، وأنَّ القرَّاءَ ونغماتِهِم، وهي أكسابُهم التي يُؤمرونَ بها في حالٍ، إيجابًا في بعضِ العباداتِ، وندبًا في كثيرٍ من الأوقاتِ، ويُزجرون عنها إذا أُجنبوا، ويُثابون عليها ويُعاقبون على تركِها، وهذا مما أجمع عليه المسلمونَ أهلُ الحقِّ ونطقتْ به الآثارُ، ودلَّ عليها المستفيضُ من الأخبارِ، ولا يتعلقُ الثوابُ والعقابُ إلا بما هو أكسابُ العبادِ، ولولا أنه ـ سبحانه ـ جعلَ في قلوبِ عبادِهِ من القوةِ على حملِهِ ما جعله ليتدبَّروه وليعتَبروا وليتذكروا ما فيه من طاعتِهِ وعبادتِهِ، وأداءِ حقوقِه

وفرائضه، لضعفت ولاندكتْ بثقله، أو لتضعْضَعَتْ له، وأنَّى تطيقُه، وهو يقولُ ـ تعالى جدُّه ـ وقوله الحقُّ: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: ٢١].

فأين قوةُ القلوبِ من قوةِ الجبال؟! ولكنَّ اللَّهَ تعالى رزقَ عبادَهُ من القوةِ على حمله ما شاءَ أن يرزقَهُم، فضلاً منه ورحمةً.

قال ابنُ عباسٍ: القرآنُ هو المهيمنُ الأمينُ على كلِّ كتابٍ قبله.

وجاءَ في «البخاريِّ»(١) : حدثنا عبيدُ اللَّه بنُ موسى، عن شيبانَ، عن يحيى، عن أبي سلمةَ، قال: أخبرتني عائشةُ وابنُ عباسٍ ﷺ قالا: لبث النبيُّ ﷺ بمكةَ عشرَ سنينَ ينزلُ عليه القرآنُ وبالمدينة عشراً.

وجاء عن موسى بن إسماعيلَ عن معتمرٍ، قال: سمعتُ أبي عن أبي عثمان قال: أنبئتُ أن جبريلَ أتى النبيَّ ﷺ وعنده أمُّ سلمةَ فجعلَ يتحدثُ، فقال النبيُّ ﷺ لأم سلمة: «من هذا؟» أو كما قال، قالت: هذا دحيةُ، فلمَّا قامَ قالتْ: واللَّه ما حسبتُه إلا إياهُ حتى سمعتُ خطبةَ النبيِّ ﷺ يخبرُ خبرَ جبريلَ أو كما قال: قال أبي: قلت لأبي عثمان: ممن سمعتَ هذا؟ قال: من أسامةَ بنِ زيدٍ(٢) .

وقال النبيُّ ﷺ: **«ما منْ الأنبياء نبيٌّ إلا أُعطيَ ما مثلُهُ آمنَ عليه البشرُ وإنما كان الذي أوتيتُ وحيًا أوحاهُ اللَّهُ إليَّ فأرجُو أن أكون أكثرَهم تابعًا يوم القيامة»**(٣) .

وقال أنسُ بن مالك ﷺ: إنَّ اللَّه تعالى تابع على رسولِه ﷺ الوحيَ قبلَ

(١) «صحيح البخاري» (٦/ ١٩ ـ ٢٢٣).
(٢) أخرجه: البخاري (٤/ ٢٥٠)، (٦/ ٢٢٣)، ومسلم (٧/ ١٤٤).
(٣) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٤)، (٩/ ١١٣)، ومسلم (١/ ٩٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

وفاته حتَّى توفاه، أكثرَ ما كان الوحيُ ثمَّ توفيَ رسولُ اللَّه ﷺ بعدُ[١] . (أي أن أكثر فترة تتابع الوحي على الرسول فترةُ قبل وفاته ﷺ).

وقال الأسودُ بن قيس: سمعتُ جندبًا يقولُ: «اشتكى النبيُّ ﷺ فلم يقمْ ليلةً أو ليلتين فأتتْه امرأةٌ فقالتْ: يا محمدُ، ما أرى شيطانك إلا قد تركَكَ، فأنزل اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿وَالضُّحَىٰ ۝١ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾[٢] [الضحى: ١-٣].

نزلَ القرآنُ بلسانِ قريشٍ والعربِ، قرآنًا عربيًّا بلسانٍ عربيٍّ مبين.

قال أنسُ بن مالكٍ: فأمرَ عثمانُ زيدَ بنَ ثابتٍ ،سعيدَ بنَ العاصِ وعبدَ اللَّه ابنَ الزبيرِ وعبدَ الرحمنِ بنِ الحارثِ بنِ هشامٍ أن ينسَخُوا المصحفَ، وقال لهم: إذا اختلفتُم وزيدَ بنَ ثابتٍ في عربيةٍ من عربيةِ القرآنِ فاكتبُوها بلسان قريشٍ، فإنَّ القرآن أنزلَ بلسانِهم ففعلُوا[٣] .

وكان يعْلى بنُ أميةَ يقولُ: ليتني أرى رسولَ اللَّه ﷺ حين ينزلُ عليه الوحيُ؛ فلمَّا كان النبيُّ ﷺ بالجعرانة عليه ثوبٌ قد أظلَّ عليه ومعه ناسٌ من أصحابِهِ إذ جاءَهُ رجلٌ متضمخٌ بطيبٍ، فقال رسولَ اللَّه: كيفَ ترى في رجلٍ أحرمَ في جبةٍ بعد ما تضمخ بطيبٍ؟ فنظر النبي ﷺ ساعة، فجاءه الوحيُ فأشارَ عمرُ إلى يَعْلى أن تعالَ: فجاءَ يعْلى فأدخلَ رأسَهُ فإذا هو مُحمَرُّ الوجه يغط كذلك ساعةً ثم سُرِّي عنه فقالَ: «أين الذي يسألني عن العمرة آنفًا»، فالتُمسَ الرجلُ فجيءَ به إلى النبيِّ ﷺ فقالَ: «أما الطيبُ الذي بك فاغسلْهُ ثلاثَ مرَّات

---

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٤)، ومسلم (٨/ ٢٣٨).

(٢) أخرجه: البخاري (٢/ ٦٢)، (٦/ ٢١٣ - ٢٢٤)، ومسلم (٥/ ١٨٢).

(٣) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٦٦).

وأمّا الجبةُ فانزَعْها، ثم اصنعْ في عمرتِكَ كما تصنعُ في حجِّك»(١) .

قال زيدُ بنُ ثابتٍ ﷺ: أُرسِلَ إلى أبي بكرٍ مقتلُ أهلِ اليمامةِ فإذا عمرُ ابن الخطابِ عندَهُ، قال أبو بكرٍ ﷺ: إنَّ عمرَ أتاني فقال: إنَّ القتلَ قد استحرَّ يومَ اليمامةِ بقرَّاءِ القرآنِ، وإني أخْشى أن يستحرَّ القتلُ بالقرَّاءِ بالمواطنِ فيذهبُ كثيرٌ من القرآنِ، وإني أرى أنْ تأمرَ بجمعِ القرآنِ، قلتُ لعمرَ: كيفَ تفعلُ شيئًا لم يفعلْه رسولُ اللَّهِ ﷺ؟ قال عمرُ: هذا واللَّهِ خيرٌ فلم يزلْ عمرُ يراجعُني حتى شرحَ اللَّهُ صدري لذلك، ورأيتُ في ذلكَ الذي رأى عمرُ، قال زيدٌ: قال أبو بكرٍ: إنك رجلٌ شابٌ عاقلٌ لا نتهمُكُ، وقد كنتَ تكتبُ الوحيَ لرسولِ اللَّهِ ﷺ فتتبعِ القرآنَ فاجْمعهُ فواللَّهِ لو كلَّفوني نقلَ جبلٍ من الجبالِ ما كان أثقلَ عليَّ مما أمرَني به منْ جمعِ القرآنِ، قلتُ: كيفَ تفعلونَ شئًا لم يفعلْه رسولُ اللَّهِ ﷺ؟ قال: هو واللَّهِ خيرٌ، فلم يزلْ أبو بكر يراجعُني حتى شرحَ اللَّهُ صدري للذي شرح له صدرَ أبي بكرٍ وعمرَ ﷺ، فتتبعتُ القرآنَ أجمعهُ من العسبِ واللخافِ وصدورِ الرجالِ حتى وجدتُ آخرَ سورةِ التوبةِ مع أبي خزيمةَ الأنصاريِّ لم أجدْها مع أحدٍ غيرِه: ﴿**لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ**﴾ [التوبة:١٢٨] حتى خاتمة براءة، فكانت الصحفُ عند أبي بكرٍ حتى توفاهُ اللَّهُ، ثمَّ عند عمرَ مدةَ حياتِه، ثم عندَ حفصةَ بنتِ عمرَ ﷺ(٢) .

وقدمَ حذيفةُ بنُ اليمانَ على عثمانَ وكانَ يغازي أهلَ الشامِ في فتحِ أرمينيةَ وأذربيجانَ مع أهلِ العراقِ فأفزعَ حذيفةُ بنُ اليمانِ اختلافُهم في القراءةِ، فقالَ

(١) أخرجه: البخاري (٢/ ١٦٧)، (٣/ ٦ ـ ٢١)، ومسلم (٤/ ٣ ـ ٤ ـ ٥).
(٢) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٥).

حذيفةُ لعثمانَ: يا أميرَ المؤمنينَ، أدركْ هذه الأُمَّةَ قبلَ أن يختلفُوا في الكتابِ اختلافَ اليهودِ والنصارى، فأرسلَ عثمانُ إلى حفصةَ أنْ أرسلي إلينا بالصحفِ ننسخُهَا في المصاحفِ ثمَّ نردُّها إليك فأرسلتْ حفصةُ إلى عثمانَ فأمرَ زيدَ بن ثابتٍ، وعبدَ اللَّه بنَ الزبيرِ، وسعيدَ بنَ العاصِ، وعبدَ الرحمنِ بنَ الحارثِ بنِ هشامٍ، فنسخوها في المصاحفِ، وقال عثمانُ للرهطِ القرشيينَ الثلاثةِ: إذا اختلفتم أنتم وزيدُ بنُ ثابتٍ في شيءٍ من القرآنِ فاكتبوه بلسانِ قريشٍ فإنما نزلَ بلسانِهِم، ففعلوا حتَّى إذا نسخُوا الصحفَ في المصاحفِ ردَّ عثمانُ الصحفَ إلى حفصةَ وأرسلَ إلى كلِّ أفقٍ مما نسخُوا، وأمرَ بما سواهُ منَ القرآنِ في كلِّ صحيفةٍ أو مصحفٍ أن يحرَّقَ[١].

ويقولُ زيدُ بنُ ثابتٍ: إنَّ آيةً فُقدتْ من الأحزابِ حين نسخُوا المصحفَ، وقد كنتُ أسمعُ رسولَ اللَّه ﷺ يقرأُ بها فالتمسنَاها فوجدنَاها مع خزيمةَ بنِ ثابتٍ الأنصاريِّ: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] فألحقْنَاها في سورتِها في المصحفِ[٢].

أرسلَ أبو بكرٍ رضي الله عنه إلى زيدِ بنِ ثابتٍ قائلاً: إنك كنتَ تكتبُ الوحيَ لرسولِ اللَّهِ ﷺ، فاتبعِ القرآنَ، فتتبعتُ ـ القائل زيد ـ حتى وجدتُ آخرَ سورةِ التوبةِ آيتينِ مع أبي خزيمةَ الأنصاريِّ لم أجدْهما مع أحدٍ غيرِه ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ...﴾ إلى آخرِها[٣].

ويقولُ البراءُ: لما نزلتْ: ﴿لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ

---

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٦).
(٢) المصدر السابق.
(٣) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٧).

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ قال النبيُّ ﷺ: «**ادعُ لي زيداً وليجئْ باللوحِ والدواةِ والكتفِ أو الكتفِ والدواةِ**» ثم قال: اكتبْ: «**لا يستوي القاعدونَ**» وخلفَ ظهرِ النبيِّ ﷺ عمرُو بنُ أمِّ مكتومِ الأعمَى، قال: يا رسولَ اللَّه فما تأمرُوني؟ فإنِّي رجلٌ ضريرُ البصرِ، فنزلتْ مكانَها: **﴿لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾**[1] [النساء:٩٥].

ويتحدثُ عبدُ اللَّهِ بنُ عباسٍ ﷺ: أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: «**أقرأني جبريلُ على حرفٍ فراجعتُه فلمْ أزلْ استزيدُه ويزيدُني حتَّى انتهى إلى سبعةِ أحرفٍ**»[2] .

ويتكلمُ كلٌّ منَ المسورِ بنِ مخرمةَ وعبدِ اللَّهِ بنِ عبدِ القاري، أنَّهما سمعا عمرَ بنَ الخطابِ يقول: سمعتُ هشامَ بنِ حكيمٍ يقرأُ سورةَ الفرقانِ في حياةِ رسولِ اللَّهِ ﷺ ، فاستمعتُ لقراءته فإذا هو يقرأُ على حروفٍ كثيرةٍ لم يُقرِئنيها رسولُ اللَّهِ ﷺ، فكدتُ أساورُهُ في الصلاةِ، فتصبرت حتى سلَّمَ، فلبَّبْتُه بردائه، فقلتُ: منْ أقرأكَ هذه السورةَ التي سمعتُك تقرأُ؟! قال: أقرأنيها رسولُ اللَّهِ ﷺ، فقلتُ: كذبتَ، فإنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قدْ أقرأنيها على غيرِ ما قرأتَ، فانطلقتُ به أقودُهُ إلى رسولِ اللَّهِ ﷺ فقلتُ: إني سمعتُ هذا يقرأُ بسورةِ الفرقانِ على حروفٍ لم تُقرِئنيها، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**أرسِلْه، اقرأْ يا هشامُ**» فقرأ عليه القراءةَ الَّتي سمعتُه يقرأ، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**كذلك أنزلتْ، ثم اقرأ يا عمرُ**» فقرأتُ القراءةَ التي أقرأني، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**كذلك أنزلتْ، إنَّ هذا القرآنَ أنزلَ على سبعةِ أحرفٍ فاقرؤُا ما تيسر منه**»[3] .

---

(١) المصدر السابق.

(٢) أخرجه: البخاري (٤/١٣٧)، (٦/٢٢٧)، ومسلم (٢/٢٠٢).

(٣) أخرجه: البخاري (٣/ ١٦٠)، (٦/ ٢٢٧ ـ ٢٣٩)، (٩/ ١٩٤)، ومسلم (٢/ ٢٠٢).

جاء رجلٌ إلى عائشةَ أمِّ المؤمنينَ ﵂ من العراقِ، فقال: أيُّ الكفنِ خيرٌ؟ قالتْ: ويحك!! وما يضرك؟! قال: يا أمَّ المؤمنينَ أريني مصحفك، قالتْ لِمَ؟ قال: لعلِّي أؤلفُ القرآنَ عليه، فإنه يُقرأ غير مؤلَّفٍ. قالتْ: وما يضرُّكَ أيَّهُ قرأتَ قبلُ، إنما نزل أولُ ما نزلَ منه سورةٌ من المفَصلِ فيها ذكرُ الجنة والنارِ، حتى إذا ثابَ الناسُ إلى الإسلامِ، نزلَ الحلالُ والحرامُ ولو نزل أولَ شيءٍ: لا تشربوا الخمرَ لقالوا: لا ندعُ الخمرَ أبدًا، ولو نزل: لا تزنُوا، لقالوا: لا ندعُ الزِّنا أبدًا، لقد نزلَ بمكةَ على محمدٍ ﷺ، وإنِّي لجاريةٌ ألعبُ: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرُّ﴾ [القمر:٤٦] وما نزلتْ سورةُ البقرةُ والنساءِ إلا وأنا عندَهُ، قال: فأخرجتْ له المصحَفَ فأملتْ عليه آيَ السُّورِ(١).

ويقول ابنُ مسعودٍ في بني إسرائيلَ والكهفِ ومريمَ وطه والأنبياءِ: إنَّهنَّ من العتاقِ الأُولِ وهنَّ من تلادي(٢).

وقال البراءُ: تعلمتُ سبِّح اسمَ ربِّك قبلَ أن يقدمَ النبيُّ ﷺ(٣).

وقال عبدُ اللَّهِ: قد علمتُ النظائرَ التي كانَ النبيُّ ﷺ يقرؤُهنَّ اثنين اثنينِ في كلِّ ركعةٍ، فقامَ عبدُ اللَّهِ ودخلَ معه علقمةُ، وخرجَ علقمةُ، فسألنا، فقال: عشرونَ سورةً من أولِ المفصلِ على تأليفِ ابنِ مسعودٍ آخرُهنَّ الحواميمُ حم الدخان، وعمَّ يتساءلون(٤).

وسأل قتادةُ أنسَ بنَ مالكٍ ﵁: مَنْ جمعَ القرآنَ على عهدِ النبيِّ ﷺ؟ قال: أربعةٌ كلُّهم من الأنصارِ: أُبيُّ بنُ كعبٍ، ومعاذُ بنُ جبلٍ، وزيدُ بنُ

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ١٧٩ ـ ٢٢٨).
(٢ ـ ٣) أخرجهما: البخاري (٦/ ٢٢٨).
(٤) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٢٩).

ثابتٍ، وأبو زيدٍ(١).

وقال أنسُ بنُ مالكٍ: لم يجمعِ القرآنَ غيرُ أربعةٍ: أبو الدرداءَ ومعاذُ بنُ جبلٍ، وزيدُ بنُ ثابتٍ، وأبو زيد، ثم أضاف أنس: ونحن ورثناه(٢).

وقال عمرُ بنُ الخطابِ: أُبيٌّ أقرؤُنا، وإنَّا لندعُ من لحنِ أُبيٍّ، وأُبيٌّ يقولُ: أخذتُه منْ فِيِّ رسولِ اللَّه ﷺ فلا أتركُه لشيءٍ، قال اللَّه تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾(٣) [البقرة:١٠٦].

حدثنا أبو نعيمٍ، قالَ: حدثنا شيبانُ، عن يحيى بن أبي كثيرٍ، عن أبي سلمةَ، عن عائشةَ وابنِ عباسٍ أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ لبثَ بمكةَ عشر سنينَ ينزلُ عليه القرآنُ وبالمدينةِ عشراً(٤).

حدثنا الحسنُ بنُ موسى: قال: حدثنا حمادُ بنُ سلمةَ، عن عليِّ بنِ زيدٍ، عن أنسِ بنِ مالكٍ، قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«رأيتُ ليلةَ أُسْرِي بي رجالاً تُقرضُ شفاهُهُم بمقاريضَ من نارٍ فقلتُ لجبريلَ: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء خطباءُ من أمَّتِكَ يأمرونَ بالبرِّ وينسونَ أنفسَهم وهو يتلونَ الكتابَ أفلا تعقلون»**(٥).

حدثنا أبو عاصمٍ، عن عبيدِ اللَّه بنِ أبي زيادٍ، عن شهرِ بنِ حوشبٍ، عن أسماءَ بنتِ يزيدَ أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: **«اسمُ اللَّهِ الأعظمُ في هاتين الآيتين: ﴿اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة:٢٥٥]، ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾»** [البقرة:١٦٣](٦).

---

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٣٠).
(٢) المصدر السابق. (٣) المصدر السابق.
(٤) أخرجه: البخاري (٦/ ١٩ ـ ٢٢٣).
(٥) أخرجه: أحمد (٣/ ١٢٠ ـ ١٨٠ ـ ٢٣١ ـ ٢٣٩).
(٦) أخرجه بهذا الإسناد الدارمي في «سننه» (٢/ ٤٥٠)، وهو عند أبي داود (١٤٩٦)، والترمذي (٣٤٧٨).

حدَّثني ابنُ أبي شيبةَ، قال: حدثنا أبو خالد الأحمرُ سليمانُ بنُ حيانَ، عن مجالد، عن الشعبيِّ، عن جابرٍ قال: كنَّا جلوسًا عند النبيِّ ﷺ فخطَّ خطا هكذا أمامَهُ فقال: «**هذا سبيلُ اللَّه**» وخطين عن يمينه، وخطين عن شماله فقالَ: «**هذه سبلُ الشيطانِ**» ثم وضعَ يدَهُ في الخط الأوسط ثمَّ تلا هذه الآيةَ: ﴿**وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِه**﴾[1] [الأنعام:١٥٣].

حدثنا يحيى بنُ إسحاقَ، قال: أخبرنا ابنُ لهيعةَ ، عن أبي الزبير، قال: سمعتُ جابرَ بن عبدِ اللَّه بعدَما رجعنا من غزوةِ تبوكٍ، قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**إن بالمدينةِ لأقوامًا ما سِرتُم ولا قطعتُم واديًا إلا كانُوا معكم، حبسهُمُ المرضُ**»[2] .

حدثنا يحيى بن إسحاقَ، قال: أخبرنا ابنُ لهيعةَ عن أبي الزبيرِ، قال: سمعتُ جابرَ بن عبدِ اللَّه بعدما رجعنا من غزوةِ تبوكٍ، قال: . .

وحدثني محاضرٌ ، قال: حدثنا الأعمشُ، عن ابنِ سفيانَ، عن جابرٍ قال: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ ونحنُ في سفرٍ: «**إنَّ بالمدينةِ لرجالاً ما تقطعونَ واديًا ولا تسلكون طريقًا إلا وهُم معكُم، حبسهُم عنكُم المرضُ**»[3] .

قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**ستكونُ فتنٌ**» قلتُ: فما المخرجُ منها يا رسولَ اللَّه؟ قال: «**كتابُ اللَّهِ فيه نبأُ ما قبلكُم، وخبرُ ما بعدكم، وحكمُ ما بينكم، وهو الفصلُ ليس**

(١) أخرجه: من طريق ابن أبي شيبة المذكور أحمد في «مسنده» (٣/٣٩٧)، وهو عند ابن ماجه (١١).

(٢) أخرجه من طريق يحيى بن إسحاق عبد بن حميد (١٠٥٧)، وهو عند أحمد في «المسند» (٣/ ٣٤١) قال: حدثنا حسن.
كلاهما عن ابن لهيعة بالإسناد المذكور.

(٣) طريق محاضر أخرجه: عبد بن حميد (١٠٢٧)، والحديث عند مسلم (٦/ ٤٩).

بالهزل، من تركَهُ من جبارٍ قصمهُ اللَّهُ، ومَنْ ابتغى الهُدَى من غيرِه أضلَّه اللَّهُ، وهو حبلُ اللَّه المتين، وهو الذكرُ الحكيمُ وهو الصراطُ المستقيمُ، وهو الذي لا تزيغُ به الأهواءُ، ولا تلبسُ به الألسنةُ، ولا تشبعُ منه العلماءُ، ولا يخلَقُ على كثرةِ الردِّ، ولا تنقضي عجائبُه، من قالَ به صدَقَ، ومن عملَ به أُجِرَ، ومن حكمَ به عدلَ، ومن دعا إليه هُدِي إلى صراطٍ مستقيمٍ»(١) .

وقال: «من قرأ القرآنَ في سبيلِ اللَّه كُتِبَ مع الصديقينَ والشهداءِ والصالحينِ وحسنُ أولئك رفيقًا»(٢) .

وقال: «أيحبُّ أحدُكم إذا رجعَ إلى أهلِه أنْ يجدَ ثلاثَ خلفاتٍ عظامٍ سمانٍ؟» قلنا: نعم، قال: «ثلاثُ آياتٍ يقرأُ بهنَّ أحدُكم في صلاةٍ، خيرٌ له من ثلاثِ خلفاتٍ سمانٍ»(٣) .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «لو كانَ القرآنُ في إهابٍ ما مسّتْهُ النارُ»(٤) .

وقال: «لو جُمع القرآنُ في إهابٍ ما أحرقتْهُ النارُ»(٥) .

وقال: «لو كان القرآنُ في إهابٍ ما أكلتْهُ النارُ».

قال رسولُ اللَّه ﷺ: «ما أنزلَ اللَّهُ في التوراةِ ولا في الإنجيلِ مثل: أمِّ القرآنِ وهي السبعُ المثاني»(٦) .

---

(١) أخرجه: أحمد (١/ ٩١)، والترمذي (٢٩٠٦) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: أحمد (٣/ ٤٣٧) من حديث معاذ بن أنس الجهمي بلفظ: «من قرأ ألف آية في سبيل اللَّه.. الحديث».

(٣) أخرجه: مسلم (٢/ ١٩٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: أحمد (٤/ ١٥١ ـ ١٥٤ ـ ١٥٥) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٥) أخرجه: الطبراني في «المعجم الكبير» (١٧/ ١٨٦) من حديث عصمة بن مالك.

(٦) أخرجه: الترمذي (٣١٢٥)، والنسائي (٢/ ١٣٩) من حديث أُبيٍّ بن كعب رضي الله عنه.

وقالَ: «أخيرُ سورةٍ في القرآن: الحمدُ للَّهِ ربِّ العالمينَ».

وقالَ: «أفضلُ القرآنِ: الحمدُ للَّهِ ربِّ العالمينَ».

وقالَ: «أعظمُ سورةٍ في القرآنِ: الحمدُ للَّهِ ربِّ العالمينَ»(١) .

وقالَ: «فاتحةُ الكتابِ تعدلُ بثلثي القرآن»(٢) .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «ما من مسلمٍ يأخذُ مضجَعَهُ فيقرأُ سورةً من كتابِ اللَّه؛ إلا وَكَّلَ به ملكًا يحفظهُ فلا يقربُهُ شيءٌ يؤذيه حتَّى يهبَّ متى هبَّ»(٣) .

وقال: «إنكم لا ترجعون إلى اللَّه بشيءٍ أفضلَ مما خرجَ منه» يعني القرآن(٤) .

وقالَ: «الصيامُ والقرآنُ يشفعانِ للعبدِ»(٥) .

وقال: «يجيءُ صاحبُ القرآنِ يومَ القيامة، فيقولُ القرآنُ: يا ربِّ حلِّه، فيلبسُ تاجَ الكرامةِ، ثم يقولُ: يا ربِّ زِدْه، يا ربِّ ارضَ عنه، فيرضَى عنه، ويقالُ له اقرأْ وارْقَ، ويُزادُ له بكلِّ آيةٍ حسنةٌ»(٦) .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «خيرُكم من تعلَّم القرآنَ وعلَّمَهُ»(٧) .

وفي لفظٍ: «إنَّ أفضلَكم من تعلَّم القرآن وعلَّمه».

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٠ ـ ١٠١ ـ ٢٣٠) من حديث أبي سعيد بن المعلى.

(٢) أخرجه: عبد بن حميد (٦٧٨).

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ١٢٥)، والترمذي (٣٤٠٧) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: الترمذي (٢٩١٢) من حديث جبير بن نفير مرسلاً، وأخرجه أيضًا (٢٩١١) من حديث أبي أمامة بلفظ: «وماتقرب العباد إلى اللَّه بمثل ما خرج منه».
وهو عند الحاكم (١/ ٥٥٥) من حديث جبير بن نفير عن أبي ذرٍّ مرفوعًا.

(٥) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ١٧٤)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٥٥٤) من حديث عبد اللَّه بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

(٦) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٧١)، والترمذي (٢٩١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٣٦)، وأحمد (١/ ٥٨ ـ ٦٩) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه.

وزاد البيهقيُّ في «الأسماءِ»:

«وفضلُ القرآنِ على سائرِ الكلامِ كفضلِ اللَّهِ على سائرِ خلقِهِ».

وقالَ: «من جمعَ القرآنَ كانتْ له عندَ اللَّهِ دعوةٌ مستجابةٌ إن شاءَ عجَّلها في الدنيا، وإن شاءَ ادَّخرها له في الآخرةِ»[1].

قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «ما مِنْ رجلٍ يُعلِّمُ ولدَه القرآنَ إلا تُوِّجَ يومَ القيامةِ بتاجٍ في الجنةِ»[2].

قالَ ﷺ: «إنَّ اللَّهَ كتبَ كتابًا قبلَ أن يخلقَ السمواتِ والأرضَ بألفَي عامٍ، فأنزلَ منه آيتينِ فختمَ بهما سورةَ البقرةِ»[3].

وقال عبدُ اللَّهِ بنُ مسعودٍ: أُعطي رسولُ اللَّهِ ﷺ ثلاثًا، أُعطي الصلوات الخمس، وأُعطي خواتيمَ سورةِ البقرةِ، وغُفر لمنْ لم يشركْ باللَّه من أمتِهِ شيئًا[4].

وقال ﷺ: «أعطيتُ خواتيمَ سورةِ البقرةِ الآيتينِ...».

وقال: «هذه الآياتُ من آخرِ سورةِ البقرةِ من بيت رحمة اللَّهِ».

وقال: «هذه الآياتُ من آخرِ سورةِ البقرةِ من خزائنِ رحمة اللَّهِ تعالى».

وقال: «هذه الآياتُ من آخرِ سورةِ البقرةِ من كنزٍ».

---

(١) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٦٦٠٦) من حديث جابر بن عبد اللَّه رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٩٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٧٤)، والترمذي (٢٨٨٢)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٩٦٧) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: مسلم (١/ ١٠٩).

وقال: «هذه الآياتُ من آخرِ سورةِ البقرةِ من تحت العرشِ»[١] .

وقال ﷺ: «من قرأ أولَ سورةِ الكهفِ، وآخرها، كانتْ له نُوراً منْ قدمِه إلى رأسِه، ومن قرأها كلَّها كانتْ له نوراً ما بين الأرض والسماء»[٢] .

وقال ﷺ: «من قرأ في ليلة: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ..﴾ الآيةَ [الكهف: ١١٠]، كانَ له نورٌ من عدن أبْينَ إلى مكةَ، حشوُهُ الملائكةُ»[٣] .

يقول ﷺ: «إنَّ اللَّه تبارَكَ وتعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق السموات والأرضَ»[٤] .

وكان ﷺ يقرأُ في الركعة الأولى الفاتحةَ وسورةَ يس[٥] .

وصلَّى بالصحابةِ الظهرَ، فحسبوا أنَّهم سمِعُوا منه آياتٍ من يس[٦] .

وقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «اقرؤوها عند موتاكُم»[٧] ـ يَعْني: يس.

وفي كسوفٍ للشمسِ صلَّى عليٌّ ـ كرَّم اللَّه وجهَه ـ للناسِ، فقرأ يس أو نحوَها[٨] .

---

(١) أخرجه: أحمد (٤/١٤٧ ـ ١٥٨) من حديث عقبة بن عامر ﵁، و(٥/١٥١ ـ ١٨٠) من حديث أبي ذر ﵁.

(٢) أخرجه: أحمد (٣/٤٣٩) من حديث معاذ بن أنس ﵁.

(٣) أخرجه: البزار في «مسنده» (ح ٢٩٧) من حديث عمر بن الخطاب ﵁.

(٤) أخرجه: الدارمي في «السنن» (٢/٤٥٦) من حديث أبي هريرة ﵁.

(٥) أخرجه: الترمذي (٣٥٧٠).

(٦) أخرجه: أحمد في حديث طويل (٤/٢٨٨) من حديث البراء بن عازب ﵁.

(٧) أخرجه: أحمد (٥/٢٦)، وأبو داود (٣١٢١)، وابن ماجه (١٤٤٨) من حديث معقل بن يسار ﵁.

(٨) أخرجه: أحمد (١/١٤٣) وابن خزيمة في «صحيحه» (١٣٨٨ ـ ١٣٩٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣/ ٣٣٠ ـ ٣٣١).

ويقولُ الرسولُ ﷺ: «بلغني أنَّ يس تعدلُ القرآنَ كلَّه»[1] .

وقالَ: «من قرأ يس حينَ يصبحُ، أُعطي يسرَ يومِه» [2] .

وقالَ: «من قرأ يس في ليلةٍ ابتغاءَ وجهِ اللَّه غُفرَ له» [3] .

وقالَ: «من قرأ يس في صدرِ النهارِ، قُضيتْ حوائجُهُ»[4] .

وقالَ: «من قرأ يس كتب اللَّه له بقراءتِها، قراءةَ القرآنِ عشرَ مرَّات»[5] .

كان النبيُّ ﷺ يسجدُ إحْدى عشرةَ سجدةً وسجدةَ الحواميمِ[6] .

ويقالُ: عشرونَ سورةً من أولِ المفصلِ على تأليفِ ابنِ مسعودٍ وآخرُهن الحواميمُ[7] .

والحواميمُ هي المسبحاتُ.

وكان الرسولُ ﷺ يقرأ المسبحاتِ قبلَ أن يرقدَ[8] .

وكان النبيُّ ﷺ لا ينامُ حتَّى يقرأَ المسبحات.

والمسبحاتُ آيةٌ خيرٌ من ألفِ آيةٍ.

وجاء عن النبيِّ ﷺ : «إنَّ لكلِّ شيءٍ لُبابًا، ولبابُ القرآنِ الحواميمُ».

---

(١) أخرجه: الدارمي في «سننه» (٢/٤٥٦) عن الحسن مرسلاً.

(٢) المصدر السابق.

(٣) أخرجه: الدارمي في «سننه» (٢/٤٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: الدارمي (٢/٤٥٧) عن عطاء بن أبي رباح مرسلاً.

(٥) أخرجه: الترمذي (٢٨٨٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٦) أخرجه: ابن ماجه (١٠٥٦) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٧) أخرجه: البخاري (٦/٢٢٦).

(٨) أخرجه: أحمد (٤/١٢٨)، وأبو داود (٥٠٥٧)، والترمذي (٢٩٢١ ـ ٣٤٠٦)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٧١٥) من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه.

وقالَ: «**الحواميمُ ديباجُ القرآنِ**»[١] .

وقالَ: «**من قرأ حم (الدخان) في ليلة، أصبحَ يستغفرُ له سبعونَ ألف ملَك**»[٢] .

وقال ﷺ: «**إنَّ لكلِّ شيءٍ لباباً وإن لبابَ القرآنِ المفصلِ**»[٣] .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**لكلِّ شيءٍ عروسٌ، وعروسُ القرآنِ الرحمنُ**».

ويقالُ: لكن النبيَّ كان يقرأ النظائرَ، النظرُ: الرحمنُ والنجمُ[٤] .

والنظائرُ التي كان رسولُ اللَّهِ ﷺ يقرنُ: الرحمنُ والنجمُ.

وكانَ أولُ مفصلِ ابنِ مسعودٍ: الرحمنُ.

نزلتْ سورةُ الحشرِ في بني النضيرِ.

وسماها البعضُ سورةُ النضيرِ.

وقالَ ﷺ: «**من قال حين يصبحُ أعوذُ باللَّه السميعِ العليمِ من الشيطانِ الرجيمِ، وثلاثَ آياتٍ من آخرِ سورةِ الحشرِ، وَكَّلَ اللَّهُ به سبعينَ ألفَ ملَكٍ يصلُّونَ عليه**»[٥] .

وقالَ: «**من قرأ ثلاثَ آياتٍ من آخرِ سورةِ الحشرِ إذا أصبحَ فماتَ من يومِه ذلكَ طُبع بطبائعِ الشهداءِ**»[٦] .

قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**من القرآنِ سورةٌ ثلاثونَ آيةً شفعتْ لرجلٍ حتى غُفر له: تباركَ الذي بيده الملك**»[٧] .

---

(١) أخرجه: الحاكم (٢/٤٣٧) موقوفًا على عبد اللَّه بن مسعود رضي الله عنه.
(٢) أخرجه: الترمذي (٢٨٨٨).
(٣) أخرجه: الدارمي (٢/٤٤٧) موقوفًا على ابن مسعود رضي الله عنه.
(٤) أخرجه: أحمد (١/٤١٨)، وأبو داود (١٣٩٦) من حديث عبد اللَّه بن مسعود رضي الله عنه.
(٥) أخرجه: أحمد (٥/٢٦)، والترمذي (٢٩٢٢) من حديث معقل بن يسار رضي الله عنه.
(٦) أخرجه: الدارمي (٢/٤٥٨).
(٧) أخرجه: أحمد (٢/٢٩٩ - ٣٢١)، وأبو داود (١٤٠٠)، والترمذي (٢٨٩١)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٧١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقالَ: «هي المانعةُ، هي المنجيةُ، تنجي من عذابِ النارِ»[(١)] .

وقالَ: «وددتُ أنَّها في قلبِ كلِّ مؤمنٍ: تباركَ الذي بيده الملك»[(٢)] .

وقالَ: «من قرأ تباركَ الذي بيدهِ الملكُ كلَّ ليلة، منعهُ اللَّهُ من عذابِ القبرِ»[(٣)] .

قال ﷺ: «إني نسيتُ أفضلَ المسبحاتِ» قال أُبيُّ بنُ كعبٍ: فلعلها: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى﴾؟ قال: «نعم».

قالَ ﷺ: «إن الشيطانَ يخرجُ من البيتِ إذا سمعَ سورةَ البقرةِ تُقرأُ فيه»[(٤)] .

وقالَ: «من قرأ سورةَ آلِ عمرانَ يوم الجمعةِ صلَّتْ عليه الملائكةُ إلى الليلِ»[(٥)] .

وقالَ: «أعظمُ آيةٍ في كتابِ اللَّهِ آيةُ الكرسي»[(٦)] .

وقالَ: «إنَّ لكلِّ شيءٍ سنامًا، وإنَّ سنامَ القرآنِ البقرةُ، وفيها آيةٌ هي سيدةُ آي القرآنِ آيةُ الكرسي»[(٧)] .

وقالَ: «أفضلُ القرآنِ سورةُ البقرةِ وأعظمُ آيةٍ فيها، آيةُ الكرسي».

وقالَ: «من قرأ آيةَ الكرسي دُبرَ كلِّ صلاةٍ مكتوبةٍ لم يمنعْه من دخولِ الجنةِ إلا أن يموتَ»[(٨)] .

---

(١) أخرجه: الترمذي (٢٨٩٠) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه: عبد بن حميد (٦٠٣)، والحاكم (١/ ٥٦٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه: النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٧١١).

(٤) أخرجه: مسلم (٢/ ١٨٨) من حديث أبي هريرة بمعناه.

(٥) أخرجه: الطبراني في «المعجم الكبير» (١١/ ٤٨).

(٦) أخرجه: مسلم (٢/ ١٩٩).

(٧) أخرجه: الترمذي (٢٨٧٨).

(٨) أخرجه: النسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٠) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

وقالَ: «آيةُ الكرسي ربعُ القرآن»[١] .

وقالَ: «من قرأ الآيتينِ من آخرِ سورةِ البقرةِ في ليلةٍ، كفتاهُ»[٢] .

«من قرأ آخرَ آلِ عمرانَ في ليلةٍ، كُتبَ له قيامُ ليلةٍ».

«إن اللَّه كتبَ كتابًا قبل أن يخلقَ السماواتِ والأرضَ بألفي عامٍ، وأنزلَ منه آيتينِ ختمَ بهما سورةَ البقرةِ، ولا يُقرآنِ في دارٍ فيقربُها شيطانٌ ثلاثَ ليالٍ»[٣] .

قال ﷺ: «الأنعامُ من نواجبِ القرآنِ» .

وقالَ: «من أخذَ السبعَ الطوالَ فهو حبرٌ»[٤] .

وقالَ: «لا يحفظُ منافقٌ سورَ: براءةَ، وهودَ، ويس، والدخانَ، وعمَّ يتساءلون»[٥] .

وقالَ: «آيةُ العزِّ: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ [الإسراء:١١١]. . إلخ السورة»[٦] .

قالَ ﷺ: «ألا يستطيعُ أحدُكُم أنْ يقرأ ألفَ آيةٍ في كلِّ يومٍ؟» قالُوا: ومن يستطيعُ أن يقرأ ألفَ آيةٍ؟ قال: «أما يستطيعُ أحدُكُم أن يقرأ: ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ﴾»[٧] .

---

(١) أخرجه: أحمد (٣/ ١٤٦ ـ ٢٢١)، والترمذي (٢٨٩٥) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: البخاري (٥/ ١٠٧)، (٦/ ٢٣١ ـ ٢٣٩ ـ ٢٤٢)، ومسلم (٢/ ١٩٨) من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٧٤)، والترمذي (٢٨٨٢) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: أحمد (٦/ ٧٢ ـ ٨٢) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٧٥٧٠) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٦) أخرجه: أحمد (٣/ ٣٤٩) من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه.

(٧) أخرجه: الحاكم (١/ ٥٦٧) من حديث عبد اللَّه بن عمر رضي الله عنهما.

المعوذتان:

المقصودُ بهما سورةُ الفلق وسورةُ الناس.

وقال ﷺ: «أُنزلَ (أو أنزلتْ) عليَّ آياتٌ لم يُرَ مثلُهُنَّ قطُّ: المعوذتين»[(١)] .

وكان رسولُ اللَّهِ ﷺ: يقرأُ في الركعة الثالثة المعوذتينِ وقل هو اللَّهُ أحدٌ[(٢)] .

وكان يطلبُ من الصحابةِ القراءةَ بالمعوذتين في دبرِ كلِّ صلاةٍ[(٣)] .

وكان النبيُّ ﷺ إذا مرضَ قرأ على نفسه بالمعوذتين[(٤)] .

وكان إذا أخذ مضجعَهُ إذا أوى إلى فراشهِ نفثَ في يديهِ بالمعوذتين[(٥)] .

وكان يتعوذُ حتَّى نزلتْ المعوذتانِ، فلمَّا نزلتْ أخذَ بهما وترك ما سواهما[(٦)] .

وكانَ ابنُ مسعودٍ لا يكتبُ المعوذتينِ في مصحفِهِ.

حدثنا يزيدُ بنُ أبي حكيمٍ، قال: حدثنا سفيانُ، عن عاصمٍ الأحولِ قالَ: سألتُ أنسًا عن الصفا والمروة، فقال: كانا من شعائرِ الجاهلية فلمَّا كانَ الإسلامُ أمسكْنا عنهما، فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ

(١) أخرجه: مسلم (٢/ ٢٠٠) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: أحمد (٦/ ٢٢٧)، وأبو داود (١٤٢٤)، والترمذي (٤٦٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أخرجه: الترمذي (٢٩٠٣) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٤) أخرجه: البخاري (٦/ ١٣ ـ ٢٣٣)، (٧/ ١٧٠ ـ ١٧٣)، ومسلم (٧/ ١٦ ـ ١٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) أخرجه: البخاري (٦/ ٢٣٣)، (٨/ ٨٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٦) أخرجه: الترمذي (٢٠٥٨)، والنسائي (٨/ ٢٧١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾(١) [البقرة:١٥٨].

حدثني أبو بكرِ بنُ أبي شيبةَ، قال: حدثنا كثيرُ بنُ هشامٍ، عن آبي الزبيرِ، عن جابرٍ، قال: اشتكيتُ وعندي سبعَ أخواتٍ لي فدخلَ عليَّ رسولُ اللَّهِ ﷺ فنفخَ في وجهي فأفقتُ، فقلتُ: يا رسولَ اللَّهِ ألا أوصي لإخوتي بالثلثينِ، قال: «**احبسْ**» قلتُ: الشطرُ، قال: «**احبسْ**»، ثم خرجَ وتركني فقالَ: «**يا جابرُ إني أراكَ ميتًا من وجعك هذا وإنَّ اللَّه عزَّ وجلَّ قد أنزلَ فبين لأخواتكَ فجعلَ لهنَّ الثلثين**» قال: فكان جابرٌ يقولُ: نزلتْ هذه الآيةُ فيَّ **﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ﴾**(٢) [النساء:١٧٦].

حدثني محاضر، قال: حدثنا الأعمشُ، عن ابنِ سفيانَ، عن جابرٍ، قالَ: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ، ونحنُ في سفرٍ: «**إن بالمدينة لرجالاً ما تقطعونَ واديًا ولا تسلكون طريقًا إلا وهم معكُم حبسهُم عنكم المرضُ**»(٣).

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**القرآنُ أحبُّ إلى اللَّهِ من السمواتِ والأرضِ ومن فيهنَّ**»(٤).

قالَ ﷺ: «**حملةُ القرآنِ في ظلِّ اللَّهِ يومَ لا ظلَّ إلا ظلُّه**».

وقالَ: «**إنَّ هذا القرآنَ سببٌ طرفُهُ بيدِ اللَّه، وطرفُه بأيديكُم فتمسَّكوا به، فإنَّكُم لن**

---

(١) أخرجه: البخاري (٢/ ١٩٥)، ومسلم (٤/ ٧٠) من حديث أنس بن مالك.

(٢) أخرجه: أحمد (٣/ ٣٧٢)، وأبو داود (٢٨٨٧)، والنسائي كما في «تحفة الأشراف» (٢٩٧٧) من حديث جابر بن عبد اللَّه ﷺ.

(٣) أخرجه عبد بن حميد (١٠٢٧)، ومسلم (٦/ ٤٩).

(٤) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢/ ٤٤١).

تضلُّوا ولنْ تهلكُوا بعدَهُ أبدًا»[(١)] .

وقالَ: «منْ تعلَّم كتابَ اللَّه ثم اتَّبع ما فيه، هداهُ اللَّهُ به من الضلالةِ، ووقاه يومَ القيامةِ سوءَ الحسابِ».

وقالَ: «لأن تغدو فتتعلمَ آيةً من كتابِ اللَّهِ خيرٌ لك من أن تصلِّي مائةَ ركعة»[(٢)] .

وقالَ: «إنَّ الذي ليسَ في جوفهِ شيءٌ من القرآنِ كالبيتِ الخربِ»[(٣)] .

قال ﷺ: «الماهر بالقرآنِ مع السفرة الكرامِ البررةِ، والذي يقرأ القرآن ويتتعتعُ فيه، وهو عليهِ شاقٌّ له أجرانِ»[(٤)] .

وقالَ: «من تعلَّم آيةً من كتابِ اللَّه استقبلتْه يومَ القيامةِ تضحكُ في وجهه»[(٥)] .

وقالَ: «من قرأ القرآنَ فاستظهرَهُ، فأحَلَّ حلالَهُ، وحرمَ حرامَهَ أدخله اللَّهُ الجنةَ، وشفَّعه في عشرةٍ من أهلِ بيتِهِ، كلِّهم قد وجبتْ لهم النارُ»[(٦)] .

وقالَ: «من قرأ القرآنَ فأكملَهُ وعملَ به أُلبسَ والداه تاجًا يومَ القيامة، ضوءُه أحسنُ من ضوءِ الشمسِ في بيوتِ الدُّنيا لو كانتْ فيكم فما ظنُّكم بالذي عمل بهذا؟!»[(٧)] .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «خيرُ الحديثِ كتابُ اللَّه».

وقالَ: «حملةُ القرآنِ عُرفاءُ أهلِ الجنة»[(٨)] .

---

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ ١٢٥).
(٢) أخرجه ابن ماجه (٢١٩) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.
(٣) أخرجه الترمذي (٢٩١٣)، والدارمي في «سننه» (٢/ ٤٢٩) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.
(٤) أخرجه البخاري (٦/ ٢٠٦)، ومسلم (٢/ ١٩٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٥) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨/ ١٥٢). من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.
(٦) أخرجه الترمذي (٢٩٠٥)، وابن ماجه (٢١٦) من حديث علي بن أبي طالب.
(٧) أخرجه أحمد (٣/ ٤٤٠)، وأبو داود (١٤٥٣) من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه.
(٨) أخرجه: الطبراني في «الكبير» (٣/ ١٣٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

وقالَ: «أهلُ القرآنِ هم أهلُ اللَّهِ وخاصتُه»[١] .

وقالَ: «القرآنُ شافعٌ مشفعٌ، وماحِلٌ مصدَّقٌ، من جعلَه أمامَه قادَهُ إلى الجنةِ، ومن جعلَهُ خلفَهُ ساقَهُ إلى النارِ»[٢] .

وقال: «من قرأ القرآنَ يقوم به آناءَ الليلِ والنهارِ، يُحلُّ حلالَهُ ويحرِّمُ حرامَهُ، حرَّم اللَّهُ لحمَهُ ودمَهُ على النارِ، وجعلَهُ مع السفرةِ الكرامِ البررةِ حتَّى إذا كان يومُ القيامةِ كانَ القرآنُ حجةً له»[٣] .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «القرآنُ غنًى لا فقرَ بعده، ولا غنًى دونَهُ»[٤] .

وقالَ: «ثلاثةٌ لا يهولهم الفزعُ الأكبرُ، ولا ينالُهم الحسابُ، هم على كثيبٍ من مسكٍ حتَّى يُفرغَ من حسابِ الخلائقِ: رجلٌ قرأ القرآنَ ابتغاءَ وجهِ اللَّهِ، وأمَّ به قومًا وهم به راضونَ»[٥] .

وقالَ: «من قرأ القرآنَ فقد استدرجَ النبوةَ بين جنبيه غيرَ أنَّه لا يُوحى إليه».

«لا ينبغي لصاحبِ القرآنِ أن يجدَ مع من يجدُ، ولا يجهلَ مع من يجهَلُ وفي جوفِهِ كلامُ اللَّهِ».

قالَ ﷺ: «من صلَّى صلاةً لم يقرأْ فيها بأمِّ القرآنِ فهي خِداجٌ»[٦] .

---

(١) أخرجه أحمد (٣/١٢٢٧ ـ ٢٤٢) والنسائي في «فضائل القرآن» (٥٦)، وابن ماجه (٢١٥) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: البزار (١٢٢ ـ كشف الإستار)، وابن حبان في «صحيحه» (١٢٤).

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الصغير» (٢/١٢٦).

(٤) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١/٢٥٥).

(٥) أخرجه الطبراني في «الصغير» (٢/١٢٤).

(٦) أخرجه مسلم (٢/٩ ـ ١٠) من حديث أبي هريره رضي الله عنه.

وقالَ: «**من لم يقرأْ بأمِّ القرآنِ فلا صلاةَ له**»(١) .

وقالَ: «**من صلَّى ركعةً لم يقرأْ بأمِّ القرآنِ فلم يصلِّ**» .

وقالَ: «**ومن فاتَهُ قراءةُ أمِّ القرآنِ فقد فاتَهُ خيرٌ كثيرٌ**» .

وكان النبيُّ ﷺ يقرأُ بأمِّ القرآنِ وسورتينِ معها في الركعتينِ الأوليينِ من صلاةِ الظهرِ وصلاةِ العصرِ، وكان يقرأ في الركعتينِ الأخريينِ بأمِّ القرآنِ وكان يخفف الركعتينِ(٢) .

فصلَّى ركعتينِ خفيفتين قبلَ صلاةِ الفجرِ حتَّى كانَ الصحابةُ يقولونَ: هلْ قرأ فيهما بأمِّ القرآن؟(٣) .

وسمعتُ الحجاجَ يقولُ على المنبر: لا تقولوا: سورةَ البقرةِ، قولوا: السورةُ التي يُذكر فيها البقرةُ.

ويقالُ: إن عبدَ اللَّهِ بن عمرَ مكثَ على سورةِ البقرةِ ثماني سنينَ يتعلمُها.

ويقولُ أنسٌ رضي الله عنه: كان رجلٌ يكتبُ بين يدي رسولِ اللَّهِ ﷺ: وكانَ الرجلُ إذا قرأَ البقرةَ وآلَ عمرانَ يُعدُّ فينا عظيمًا.

وكان رسولُ اللَّهِ ﷺ يقرأُ في الصلاةِ دائمًا آيةَ: ﴿**قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا**﴾ [آل عمران:٦٤] من آلِ عمرانَ(٤) .

ويقولُ ابنُ عباسٍ: إنَّ رسولَ اللَّهِ كان ينامُ حتَّى منتصفِ الليلِ، فيستيقظُ،

---

(١) أخرجه مسلم (٢/٨ ـ ٩) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه .

(٢) أخرجه البخاري (١/ ١٩٣ ـ ١٩٧)، ومسلم (٢/ ٣٧) من حديث أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه .

(٣) أخرجه البخاري (٢/ ٧٢)، ومسلم (٢/ ١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) أخرجه أحمد (١/ ٢٦٥) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنه .

ثمَّ يقرأُ الخمسَ أو العشرَ الآياتِ الأواخرِ، الخواتيمِ من سورةِ آلِ عمرانَ(١) .

ويقولُ ابنُ عباسٍ أيضًا: قامَ رسولُ اللَّهِ من الليلِ فخرجَ فنظرَ في السماءِ ثم تلا هذه الآيةَ التي في آلِ عمرانَ: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ..﴾(٢) الآية [آل عمران: ١٩٠].

ويقول رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**من قرأ البقرةَ وآلَ عمرانَ جاءَتا يومَ القيامةِ تقولانِ: ربَّنا لا سبيلَ عليه**»(٣) .

وقال ﷺ: «**تعلَّمُوا واقرؤُوا سورةَ البقرةِ وآلِ عمرانَ فإنَّما الزهراوانِ**»(٤) .

وسمعتُ الحجاجَ على المنبرِ يقولُ: قولُوا السورةُ التي يُذكرُ فيها آلُ عمرانَ.

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**من قرأ سورةَ الكهفِ في يوم الجمعةِ، أضاءَ له من النورِ ما بينه وبين الجمعتينِ**».

وقال: «**من قرأ سورةَ الكهفِ ليلةَ الجمعةِ، أضاء له منَ النورِ فيما بينه وبين البيتِ العتيقِ**»(٥) .

وقالَ: «**من قرأ الكهفَ لساعةٍ يريد يقوم من الليل قامها**»(٦) .

وقال: «**من قرأ عشر آياتٍ من الكهفِ لم يخفِ الدَّجالَ**»(٧) .

---

(١) أخرجه البخاري (١/ ٥٧) وغيرها من المواضع، ومسلم (٢/ ١٧٩ - ١٨٠).

(٢) أخرجه مسلم (١/ ١٥٢).

(٣) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢/ ٤٥٢) موقوفًا على كعب بن مالك رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد (٥/ ٣٤٨)، والدارمي (٢/ ٤٥٠) من حديث بريدة من الحصيب رضي الله عنه.

(٥) أخرجه الدارمي موقوفًا على أبي سعيد الخدري (٢/ ٤٥٤).

(٦) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ٢٤٦)، والدارمي في «سننه» (٢/ ٤٥٤) موقوفًا على زرِّ بن حبيش.

(٧) أخرجه بهذا اللفظ الدارمي موقوفًا على خالد بن معدان (٢/ ٤٥٤).

وقالَ: «من حفظَ عشرَ آياتٍ من أولِ الكهفِ عُصِمَ من فتنة الدجال»(١).

وقالَ: «من قرأَ ثلاثَ آياتٍ من أوَّلِ الكهفِ عُصِمَ من فتنة الدجال»(٢).

وقالَ: «من قرأَ أوَّلَ سورةِ الكهفِ وآخرَها، كانتْ له نورٌ من قدَمِه إلى رأسِه»(٣).

قال ﷺ: «تجيءُ آلم السجدةُ يومَ القيامةِ لها جناحانِ تُظلُّ صاحبَها، تقولُ: لا سبيلَ عليك، لا سبيلَ عليكَ»(٤).

وقالَ: «في تنزيل (السجدة) وتباركَ (المُلْك) فضلُ ستينَ درجةٍ على غيرِهما من سورِ القرآن»(٥).

وجاء عن رسولِ اللَّه ﷺ: «يس قلبُ القرآنِ لا يقرؤُها رجلٌ يريدُ اللَّهَ والدارَ الآخرةَ إلا غَفَرَ اللَّه له، اقرؤوها على موتاكم»(٦).

وقالَ: «إنَّ لكلِّ شيءٍ قلبًا، وقلبُ القرآنِ يس، من قرأها كتبَ اللَّه له بقراءتها قراءةَ القرآنِ عشرَ مراتٍ»(٧).

وقالَ: «من قرأ يس في ليلةٍ ابتغاءَ وجهِ اللَّهِ تعالى، غُفِرَ له»(٨).

وقالَ: «من دامَ على قراءةِ يس كلَّ ليلةٍ ثمَّ ماتَ، ماتَ شهيدًا»(٩).

---

(١) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٩) من حديث أبي الدرداء.
(٢) أخرجه الترمذي (٢٨٨٦) وهي رواية لحديث أبي الدرداء المتقدم.
(٣) أخرجه أحمد (٣/ ٤٣٩) من حديث معاذ بن أنس ﷺ.
(٤) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص٢٥١)، وابن الضريس في «فضائل القرآن» (ص١٠٠).
(٥) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» موقوفًا على عبد اللَّه بن عمر ﷺ (ص٢٥١).
(٦) أخرجه أحمد (٥/ ٢٦)، وأبو داود (٣١٢١) من حديث معقل بن يسار ﷺ وقد تقدم.
(٧) أخرجه الترمذي (٢٨٨٧) من حديث أنس بن مالك ﷺ.
(٨) أخرجه الدارمي (٢/ ٤٥٧) من حديث أبي هريرة ﷺ.
(٩) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٧٠١٨).

ويقولُ: سمعنا رجلاً يقرأ (حم) الثلاثينَ يعني سورةَ الأحقاف. ونقولُ: قرأنا (حم) الدخان.

ونقول: قرأنا (حم) المؤمن.

ويقولُ النبيُّ ﷺ: «**من قرأ آيةَ الكرسي وفاتحةَ حم المؤمنِ، لم يرَ شيئًا يكرهُهُ**»(١).

والقرائنُ التي يقرنُ بينهنَّ رسولُ اللَّه ﷺ ثماني عشرةَ سورة من المفصلِ وسورتينِ مِنْ آلِ حم.

يقالُ: إنما نزلَ أولُ ما نزلَ منه (أي من القرآنِ الكريمِ) سورة من المفصلِ فيها ذكرُ الجنةِ والنارِ.

ويقولُ صحابي من أصحابِ النبيِّ ﷺ: قرأتُ سبح اسمَ ربِّك الأعلى في سورٍ من المفصلِ.

قال رجلٌ: قرأتُ المفصلَ البارحةَ كلَّه.

وقال بعضهم: إنه لا يَرى السجودَ في المفصلِ.

وسجدَ الرسولُ ﷺ إحدى عشرةَ سجدةً ليسَ فيها من المفصلِ شيءٌ(٢).

وكان الرسولُ ﷺ لا يسجدُ في شيءٍ من المفصلِ منذُ تحوَّل إلى المدينةِ (هاجرَ إلى المدينة) فليس في المفصلِ سجدةٌ.

كان النبيُّ ﷺ يقرأُ في العشاءِ بسورٍ من أوساط المفصلِ نحوِ سورةِ المنافقين، وحزب المفصلِ من قافٍ، حتى يختم.

---

(١) أخرجه الترمذي (٢٨٧٩)، والدارمي في «سننه» (٢/٤٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٠٥٦) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

كان النبيُّ ﷺ يقرأ المسبحاتِ كلَّ ليلةٍ قبلَ أن يرقدَ ويقولُ: «**فيهنَّ آيةٌ خيرٌ من ألف آية**»[(١)] .

وأوصى النبيُّ ﷺ رجلاً إذا أتى مضجعَهَ أن يقرأ سورةَ الحشرِ، وقال: «**إنْ متَّ متَّ شهيدًا**».

وقال الرسولُ ﷺ: «**من قرأ حين يصبحُ ثلاثَ آياتٍ، من آخرِ سورةِ الحشرِ وكَّلَ اللَّهُ به سبعينَ ألفَ ملكٍ يصلُّون عليه حتَّى يُمسي وإن ماتَ في ذلك اليومِ ماتَ شهيدًا، ومن قالَها حين يُمسي كانَ بتلكَ المنزلة**»[(٢)] .

وقالَ: «**من قرأ خواتيمَ الحشرِ في ليلٍ أو نهارٍ فماتَ في يومِهِ أو ليلتِهِ، فقدْ أوجبَ اللَّهُ له الجنةَ**».

قال ﷺ: «**من قرأ: ﴿إِذَا زُلْزِلَت﴾ عدلتْ له بنصف القرآن**»[(٣)] .

وقالَ: «**﴿إِذَا زُلْزِلَت﴾ تعْدلُ بنصفِ القرآنِ، و ﴿وَالْعَادِيَات﴾ تعدلُ بنصفِ القرآنِ**»[(٤)] .

ويقال: إنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قرأ يومَ الجمعةِ تباركَ وهم قائم[(٥)] .

وقيل: كان رسولُ اللَّهِ ﷺ في ليلةِ الجمعةِ يقرأ في الركعةِ الرابعةِ بفاتحةِ الكتابِ وتبارك المفصلِ.

---

(١) أخرجه أحمد (٤/١٢٨)، وأبو داود (٥٠٥٧)، والترمذي (٢٩٢١) من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه وقد تقدم.

(٢) أخرجه أحمد (٥/٢٦)، الترمذي (٢٩٢٢) من حديث معقل بن يسار وقد تقدم.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٩٣) من حديث أنس بن مالك، و(٢٨٩٤) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.

(٤) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» عن الحسن مرسلاً (ص٢٦٣).

(٥) أخرجه ابن ماجه (١١١١) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

قال ﷺ: «إنَّ اللَّهَ لَيسمعُ قراءةَ ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيقول: أبشر عبدي، لأمكنَنَّ لكَ في الجنةِ حتى ترضَى»[(١)] .

قال ﷺ: «﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ربع القرآن»[(٢)] .

وقال: «﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ تعدل ربع القرآن»[(٣)] .

وقال: «اقرأ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ثم نم على خاتمتها، فإنها براءةٌ من الشرك»[(٤)] .

وقال: «ألا أدلكم على كلمة تنجيكُم من الإشراكِ باللَّهِ؟ تقرءون ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ عند منامِكُم».

وقال ﷺ لعقبةَ بن عامرٍ: «ألا أُعلمُكَ سوراً، ما أُنزل في التوراة ولا في الزبورِ ولا في الإنجيلِ ولا في الفرقانِ مثلُها؟» قلتُ: بلى، قال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾»[(٥)] .

وقال لعقبةَ بن عامرٍ أيضًا: «ألا أخبرُكَ بأفضلَ ما تعوَّذَ به المتعوذونَ؟» قال: بلى، قال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾»[(٦)] .

وقالَ: «اقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والمعوذتين حين تمسي وحين تصبحُ ثلاثَ مراتٍ

---

(١) أخرجه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» (١/ ٣٥٠ ـ ٣٥١) من حديث إسماعيل ابن أبي حكيم المدني الصحابي.

وقال: وهو عندي اسناد منقطع لم يذكر أحد الأئمة إسماعيل في الصحابة.

(٢ ـ ٣) أخرجهما الترمذي (٢٨٩٣ ـ ٢٨٩٤) من حديث أنس رضي الله عنه وحديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد (٥/٤٥٦)، وأبو داود (٥٠٥٥)، والترمذي (٣٤٠٣) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٨٠١ ـ ٨٠٢) من حديث نوفل الأشجعي رضي الله عنه.

(٥) أخرجه أحمد (٤/١٤٨) (٥/٢٥٩)، والترمذي (٣٤٠٦) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٦) أخرجه النسائي (٨/٢٥٣) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

تكفيكَ من كلِّ شيءٍ»(١) .

وقال: «من قرأ بعدَ صلاةِ الجمعة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ سبعَ مراتٍ أعاذَهُ اللَّهُ من السوءِ إلى الجمعةِ الأُخرى».

كان أسيدُ بنُ حُضيرٍ يقرأ من الليلِ سورةَ البقرةِ، وفرسُهُ مربوطٌ عندَهُ إذْ جالتِ الفرسُ فسكتَ، فسكتتْ فقرأ فجالتِ الفرسُ، فسكتَ، وسكتت الفرسُ، ثم قرأ فجالتِ الفرسُ فانصرفَ، وكان ابنُه يحيى قريبًا منها فأشفق أنْ تصيبَه، فلمَّا اجتره رفعَ رأسَهَ إلى السماءِ حتَّى ما يراها، فلمَّا أصبح حدث النبيَّ ﷺ: فقال: «اقرأ يا ابن حُضير، أقرأ يا ابن حُضير» قال: فأشفقتُ يا رسول اللَّه أن تطأ يحيى وكان منها قريبًا، فرفعتُ رأسي فانصرفتُ إليه، فرفعتُ رأسي إلى السماءِ، فإذا مثل الظلةِ، فيها أمثالُ المصابيحِ، فخرجتُ حتى لا أراها، قال: وتدري ما ذاك؟ قال: لا، قال: «تلك الملائكةُ دَنَتْ لصوتِك ولو قرأتَ لأصبحتْ ينظرُ الناسُ إليها لا تتوارَى منهم»(٢) .

دخل عبدُ العزيزِ بنُ رفيعٍ وشدادُ بنُ معقلٍ على ابنِ عباسٍ ﵄ فقال له شدادُ بنُ معقلٍ: أتَرَكَ النبيُّ ﷺ منْ شيءٍ؟ قال: ما تركَ إلا ما بين الدفتين.

ودخل عبدُ العزيز بنُ رفيعٍ وشدادُ بن معقلٍ على محمدِ بنِ الحنفيةِ فسألاه فقال: ما ترك إلا ما بين الدفتين(٣) .

قال رسولُ اللَّه ﷺ: «مثلُ الذي يقرأُ القرآنَ كالأترجةِ طَعْمُها طيبٌ وريحُها طيبٌ، والذي لا يقرأُ القرآنَ كالتمرةِ طعمُها طيبٌ ولا ريحَ لها، ومثلُ الفاجرِ الذي يقرأُ

---

(١) أخرجه أبو داود (٥٠٨٢)، والترمذي (٣٥٧٥)، والنسائي (٨/ ٢٥٠).
(٢) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٤) من حديث أسيد بن حضير ﵁.
(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٤).

القرآنَ كمثلِ الرَّيحانةِ ريحُهَا طيبٌ وطعْمُهـا مرٌّ، ومثلُ الفاجرِ الذي لا يقرأ القرآنَ كمثلِ الحنظلةِ طعْمُها مُرٌّ ولا ريحَ لها»(١) .

ويقولُ ابنُ عمرَ رضي الله عنه عن النبيِّ ﷺ أنه قالَ: «إنما أجلُكُم في أجلِ من خلا من الأممِ كما بين صلاةِ العـصرِ ومغربِ الشمسِ، ومثلُكُم ومثلُ اليهـودِ والنصارى، كمثلِ رجلٍ استعـملَ عمالاً فقال: من يعـملُ لي إلى نصفِ النهارِ على قيراطٍ قيـراطٍ؟ فعملت اليهـودُ فقـال: من يعمل لي من نصفِ النهـارِ إلى العصـرِ؟ فعملتِ النصـارى، ثم أنتم تعملونَ من العـصرِ إلى المغـربِ بقيراطينِ قـيراطينِ» قالوا: نحنُ أكثـرُ عملاً وأقلُّ عطاءً، قال: «هل ظلمتُكم من حقِّكم؟ قالوا: لا ، قال: فذاكَ فضْلي أوتيه من شئتُ».

وسـألَ طلحـةُ عـبدَ اللَّه بـنَ أبي أوفى: أأوصى النبيُّ ﷺ؟ فقـال: لا، فقلتُ: كيف كـتبَ على الناسِ الوصيةَ، أُمروا بـها ولم يوصِ؟ قال: أوصَى بكتابِ اللَّه(٢) .

قال تعالى: ﴿أَوَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ..﴾[العنكبوت:٥١].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «لم يأذنِ اللَّهُ لشيءٍ مـا أذِنَ لنبيٍّ أن يتغنَّى بالقرآنِ» وقالَ صاحبٌ له: يريدُ يجهرُ به(٣) .

وقال أبو هريـرة: إن رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: «مـا أذنَ اللَّهُ لشيءٍ مـا أذنَ لنبيٍّ أن يتغنى بالقرآنِ».

---

(١) أخرجه البـخـاري (٦/ ٢٣٤ ـ ٢٤٤) (٩/ ١٩٨)، ومسلم (٢/ ١٩٤) مـن حديث أبي مـوسى الأشعري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٤/ ٣) (٦/ ١٨ ـ ٢٣٥)، ومسلم (٥/ ٧٤).

(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٥ ـ ٢٣٦) (٩/ ١٧٣ ـ ١٩٣)، ومسلم (٢/ ١١٩).

وقال سفيانُ: تفسيرُه يسْتغنِي به.

وسمعَ عبدُ اللَّه بنُ عمرَ رضي الله عنهما رسولَ اللَّه ﷺ يقولُ: «**لا حسدَ إلا على اثنتين: رجلٌ آتاهُ اللَّهُ الكتابَ وقامَ به آناءَ الليلِ، ورجلٌ أعطاه اللَّهُ مالاً فهو يتصدَّقُ به آناءَ الليلِ والنَّهار**»(١) .

وقال رسولُ اللَّه ﷺ: «**لا حسدَ إلا في اثنتين: رجلٌ علَّمه اللَّهُ القرآنَ فهو يتلوهُ آناءَ الليلِ وآناءَ النهارِ، فسمعَهُ جارٌ له، فقال: ليتني أوتيتُ مثلَ ما أوتي فلانٌ، فعملتُ مثلَ ما يعملُ، ورجلٌ آتاهُ اللَّهُ مالاً فهو يهلكُه في الحقِّ، فقال رجلٌ: ليتني أوتيتُ مثلَ ما أوتي فلانٌ فعملتُ مثلَ ما يعملُ**»(٢) .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**خيرُكُم من تعلَّم القرآن وعلَّمَهُ**» وقيلَ: إنَّ أبا عبدِ الرحمنِ أقرأ في إمرةِ عثمانَ بن عفَّانَ حتَّى كان الحجّاجُ، قال: وذاك الذي أقعدَني مقْعدي هذا.

وقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**أفضلكُم من تعلَّم القرآنَ وعلَّمَهُ**»(٣) .

وأتتِ امرأةٌ النبيَّ ﷺ فقالتْ: إنَّها قدْ وهبتْ نفسَهَا للَّه ولرسوله ﷺ فقال: «**ما لي في النساء من حاجة**»، فقال رجلٌ: زوِّجنيها، قال: «**أعطِهَا ثوبًا**» قال: لا أجدُ، قال: «**أعْطها ولو خاتمًا من حديد**»، فاعتلَّ له فقال: «**ما معك من القرآنِ؟**» قال: كذا وكذا، قال: «**فقد زوجتُكَها بما معك من القرآن**»(٤) .

---

(١) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٦) (٩/ ١٨٩)، ومسلم (٢/ ٢٠١)
(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٦) (٩/ ١٠٤ ـ ١٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٦) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه.
(٤) أخرجه البخاري (٣/ ١٣٢) (٦/ ٢٣٦ ـ ٢٣٧) (٧/ ٨ ـ ١٧ ـ ١٩ ـ ٢١ ـ ٢٢ ـ ٢٤ ـ ٢٦ ـ ٢٠١) (٩/ ١٥١)، ومسلم (٤/ ١٤٣) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨].

وقال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٩].

وقال: ﴿وَلَقَد تَّرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴿١٧﴾ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ﴾ [القمر: ١٥-١٨].

وقال: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥].

وقال: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَن جَاءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾ [ق: ١-٤].

وقال: ﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤].

﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ [الأحقاف: ٢٩].

﴿وَقَالُوا لَوْلا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١].

﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ [ص: ١، ٢].

واعلمْ أنَّ اللَّه تعالى صرَّفَ في هذا القرآنِ ليذَّكَّروا، ولكن ما زادَهُم إلا نفُورًا وجُحودًا ففي قلوبِهِم أقفالٌ مغلقةٌ، وإذا قرأ محمدٌ ﷺ القرآن جعلَ اللَّهُ تعالى بينه وبين الذين لا يؤمنونَ بالآخرةِ حجابًا مستورًا، ولتقمِ الصلاةَ لدلوك الشمس إلى غسقِ الليل وقرآنَ الفجرِ، ما أروعَهُ! إن قرآنَ الفجرِ كان مشهودًا.

وأنزلَ اللَّهُ من القرآنِ ما فيه شفاءٌ ورحمةٌ للمؤمنينَ، ولئن اجتمعتِ الإنسُ

والجنُّ على أنْ يأتوا بمثلِ هذا القرآنِ لا يأتونَ بمثلِه ولعجزُوا عجْزًا أبديا.

وصرَّفه اللَّهُ للناسِ، صرَّف القرآنَ من كُلِّ مثل. ولكنْ ما أنزلَهُ اللَّه ليشقى أحدٌ من الناسِ، ويطلبُ ربُّ العزة من محمدٍ ﷺ ألا يعْجلَ به من قبلِ أن يُقضى إليه وحيُه بإذنِه تعالى ـ جلَّ شأنُه ـ.

ويقولُ الرسولُ: ﴿يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٠] ويطمئنه اللَّهُ فعلى محمدٍ ﷺ ألا يخافَ ولا يحزنَ فهم يقولونَ: لولا نزل عليه القرآنُ جملةً واحدةً؟ وهم لا يعرفونَ أن تلك الآياتِ حكيمةٌ من لدنْ حكيمٍ عليمٍ، وكلامُهُم غثاءٌ أحْوى. القرآنُ الذي يقصُّ على بني إسرائيل أكثرَ الذي هم في يختلفونَ دائمًا، ولقد أُمرتَ يا محمدُ أن تكونَ من المسلمينَ تاليًا للقرآنِ والذي فرضَهُ عليك لرادُّك إلى معادٍ. في هذا القرآنِ ضربَ اللَّه للناسِ كلَّ الأمثالِ لعلَّهم يتفكرونَ ويعقلونَ. والذين كفروا قالُوا: إنَّهم لن يؤمنوا بهذا القرآنَ ولا بالذي بين يديه، بئس قولُهم، فالقرآنُ حكيمٌ، ومحمدُ ابنُ عبدِ اللَّه لا ريبَ من المرسلينَ، ما علَّمه اللَّهُ الشعْرَ وما ينبغي له، إن هوَ إلا ذكرٌ وقرآنٌ مبين. القرآنُ ذو الذكر ولكنَّ الذين كفروا في عزةٍ مزعومةٍ وشقاقٍ. القرآنُ يسره اللَّه للذكرِ فهلْ من مدَّكرٍ، ولنذكر ثمودَ وقومَ لوطٍ وآل فرعونَ إذ جاءهم النذرُ.

فالرحمنُ علَّم القرآنَ، فهو قرانٌ كريمٌ في كتابٍ مكنونٍ لو أنزله اللَّهُ على جبلٍ لرأيناه خاشعًا متصدِّعًا، أقبلْ عليه يا محمدُ ورتِّلْه ترتيلاً.

واقرءوا في السرِ والجهرِ ما تيسرَ منه. وهو قرآنٌ مجيدٌ، في لوحٍ محفوظٍ، فد نزَّله اللَّه تنزيلاً، ولكنْ ما عساهم لا يسجدونَ إذا قُرِئَ عليهم القرآنُ؟ إنه

قرآن عـربيٌ مبـينٌ لعلنا نعقلُ، ولو أنَّ قـرآنًا سيـرتْ به الجبـالُ أو قُطِّعَتْ به الأرضُ أو كلِّم به الموتَى بل للَّهِ سبحانه الأمرُ جـميعًا أفلم يعرفِ الذين آمنُوا أن لو يشاءُ اللَّهُ لهدى الناسَ جميعًا؟ ولا يزالُ الذين كـفرُوا وجحدُوا تصيبُهم بما صنعُوا قارعةٌ، أو تحلُّ قريبًـا من دارهم حتَّى يأتي وعدُ اللَّهِ المحتومُ، واللَّهُ لا يخلفُ الميعادَ.

ولقد استـهزِئَ برسـلٍ من قبل محـمدٍ ﷺ فـأملى اللَّهُ للذين كفـروا ثم أخذتْهم الصيحةُ، فانظرْ كيفَ كان عقاب اللَّه لهم جزاء فعْلِهِم ونُكرانِهِم.

لقد أنزلَهُ اللَّهُ على رسولِه محمدٍ ﷺ على مُكْثٍ فرَّقَهُ، ليقْرأه محمدٌ على الناسِ على مُكْثٍ أيضًا في هدوءٍ ودرسٍ وتؤدةٍ كي تعم الفائدةُ.

وكذلك أنزلَهُ اللَّهُ قرآنًا عربيًا لقومٍ يعلمـونَ، ولو جعلَهُ اللَّهُ قرآنًا أعجميًا، لقالُوا: لولا فُـصّلتْ آياتُه، أعجميٌّ وعـربيٌّ، قل لهم يا محـمد: هو للذين آمنوا هُدًى وشفاءٌ والذين لا يؤمنونَ في آذانِهم وقـرٌ وهو عليهم عمًى أولئك يُنادَوْن من مكانٍ بعيدٍ ومَنْ عملَ صالحًا فلنفسِهِ، ومن أساء فعليها، وما ربُّك بظلام للعبيدِ.

لقد أوحينا إليك يا محـمدُ قرآنًا عربيًا لتنذرَ أمَّ القرى، جـعلْناه قرآنًا عربيا لعلنا نعقلُ. نعقلُ هذا العجبَ الذي سمعنَاه، وعلينا جمعهُ وقرآنهُ وإذا قرأناه فلنتَّبِعْهُ ونعملْ في دنيانا كي ننالَ الجزاءَ الأوفى في أُخْرَانا.

قال رسـولُ اللَّهِ ﷺ: «**من قرأ حـرفًا من كـتابِ اللَّه فله حسنةٌ: والحسنةُ بعـشرِ أمثالِها، لا أقول آلم حرفٌ، ولكن ألفٌ: حرفٌ، ولامٌ: حرفٌ، وميمٌ: حرفٌ**»[1] .

(١) أخرجه الترمذي (٢٩١٠) من حديث عبد اللَّه بن مسعود ﷺ.

وعن عقبةَ بنِ عامرٍ ﷺ، قال: خرج رسولُ اللَّهِ ﷺ ونحن في الصُّفَّةِ فقال: «أيكم يحبُّ أن يغدوَ كلَّ يومٍ إلى بُطحانَ، أو إلى العقيقِ فيأتيَ منه بناقتين كوماوينِ في غيرِ إثمٍ ولا قطعِ رَحِمٍ؟». فقلنا: يا رسولَ اللَّهِ، نُحبُّ ذلك، قال: «أفلا يغدو أحدُكُم إلى المسجدِ فيعلمَ أو يقرأَ آيتينِ من كتابِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ خيرٌ له من ناقتين، وثلاثٌ خيرٌ من ثلاثٍ وأربعٌ خيرٌ له من أربعٍ ومن أعدادهنَّ منَ الإبلِ»[1].

عن أبي أُمامة ﷺ قال: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «اقرءوا القرآنَ فإنه يأتي يومَ القيامةِ شفيعًا لأصحابه»[2].

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤتَى يومَ القيامةِ بالقرآنِ وأهله الذينَ كانُوا يعملونَ به في الدُّنيا تقدَّمُه سورةُ البقرةِ وآلُ عمرانَ، تحاجَّانِ عن صاحبِهما»[3].

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «خيرُكُم من تعلَّم القرآنَ وعلَّمَهُ»[4].

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «الذي يقرأُ القرآنَ وهو ماهرٌ به مع السفرةِ الكرامِ البررةِ، والذي يقرأُ القرآنَ ويتتعتعُ فيه وهوَ عليه شاقٌ له أجرانِ»[5].

وقال ﷺ: «إنَّ اللَّه يرفعُ بهذا الكتابِ أقوامًا ويضعُ به آخرينَ»[6].

وقال ﷺ: «إنَّ الذي ليسَ في جوفِهِ شيءٌ من القرآنِ كالبيتِ الخربِ»[7].

---

(١) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٧).

(٢) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٧).

(٣) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٧) من حديث النَّواس بن سمعان ﷺ.

(٤) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٦) من حديث عثمان بن عفان وقد تقدم.

(٥) أخرجه البخاري (٦/ ٢٠٦)، ومسلم (٢/ ١٩٥) من حديث عائشة ﷺ وقد تقدم

(٦) أخرجه مسلم (٢/ ٢٠١) من حديث عمر بن الخطاب ﷺ.

(٧) أخرجه أحمد (١/ ٢٢٣)، والترمذي (٢٩١٣) من حديث عبد اللَّه بن عباس ﷺ

وقال عليه الصلاةُ والسلامُ: «**يقالُ لصاحبِ القرآنِ: اقرأْ وارتقِ ورتِّلْ كما كنتَ ترتِّلُ في الدنيا، فإنَّ منزلتَكَ عندَ آخرِ آيةٍ تقرؤها**»[١] .

قال النبيُّ عليه الصلاةُ والسلامُ: «**تعاهدُوا هذا القرآنَ فوالذي نفسُ محمدٍ بيده لهو أشدُّ تفلُّتًا من الإبلِ في عُقُلِها**»[٢] .

وقالَ: «**إنما مثلُ صاحبِ القرآنِ كمثلِ الإبلِ المعقَّلة، إن عاهدَ عليها، أمْسَكَها، وإنْ أطْلَقَها، ذهبتْ**»[٣] .

وقالَ: «**ما أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ ما أذِنَ لنبيٍّ حسنِ الصوتِ يتغَنَّى بالقرآنِ يجهرُ به**»[٤] .

قال ﷺ: «**لقد أُوتيتَ مزمارًا منْ مزاميرِ آلِ داودَ**»[٥] .

ويقول البراءُ بن عازبٍ ﷺ: سمعتُ النبيَّ ﷺ قرأ في العشاء بالتين والزيتون ، فما سمعت أحدًا أحسن صوتًا منه[٦] .

وقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**من لم يتغنَّ بالقرآنِ فليس منَّا**»[٧] .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لابنِ مسعودٍ: «**اقرأْ عليَّ القرآنَ**» قال ابنُ مسعودٍ: يا رسولَ اللَّه، أقرأ عليك وعليكَ أُنزِلَ؟ قال: «**إني أحبُّ أنْ أسمعَهُ من غيرِي**».

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ١٩٢)، والترمذي (٢٩١٤)، والنسائي في «فضائل القرآن» (٨١) من حديث عبد اللَّه بن عمرو بن العاص ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٨)، ومسلم (٢/ ١٩٢) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٧)، ومسلم (٢/ ١٩٠) من حديث عبد اللَّه بن عمر ﷺ.

(٤) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٥ ـ ٢٣٦) (٩/ ١٧٣ ـ ١٩٣)، ومسلم (٢/ ١١٩) من حديث أبي هريرة ﷺ، وقد تقدم.

(٥) أخرجه البخاري (٦/ ٢٤١)، ومسلم (٢/ ١٩٣) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

(٦) أخرجه البخاري (١/ ١٩٤)، ومسلم (٢/ ٤١).

(٧) أخرجه البخاري (٩/ ١٨٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

فقرأ ابنُ مسعودٍ عليه سورةَ النساءِ حتَّى جاء إلى هذه الآيةِ: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء:٤١].

قال الرسولُ: «حسبُكَ الآنَ» فالتفت إليه ابنُ مسعودٍ، فإذا عيناهُ تذرِفَانِ[١] .

ويقولُ رسولُ اللَّهِ ﷺ لأبي سعيدٍ رافع بنِ المعلَّى ﷺ: «إنَّ أعظمَ سورةً في القرآنِ هي السبعُ المثاني والقرآنُ العظيمُ الذي أوتيتُه»[٢] .

ويقولُ: «قل هو الله أحد، تعدلُ ثلثُ القرآن»[٣] .

ويقولُ: «قل هو الله أحد، الله الصمد: ثلثُ القرآن».

ويقولُ: «والذي نفسي بيدِه، إنها لتعدلُ ثلثَ القرآن».

ويقولُ: «إنها تعدلُ ثلثَ القرآنِ».

ويقولُ: «إنَّ حبَّها أدخلك الجنة»[٤] .

ويقولُ رسولُ اللَّهِ لعقبة بن عامرٍ ﷺ: «ألم ترَ آياتٍ أُنزلتْ هذه الليلةَ لم يُرَ مثلُهنَّ قط؟ قلْ أعوذُ بربِ الفلق، وقل أعوذ برب الناس»[٥] .

وكان رسولُ اللَّهِ ﷺ يتعوَّذُ من الجانِّ، وعينِ الإنسانِ، حتَّى نزلتِ المعوِّذتانِ، فلما نزلَتَا أخذ بهما وتركَ ما سواهُمَا[٦] .

(١) أخرجه البخاري (٦/ ٥٧ ـ ٢٤١ ـ ٢٤٣)، ومسلم (٢/ ١٦٥) من حديث عبد اللَّه بن مسعود ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٠ ـ ١٠١ ـ ٢٣٠) وقد تقدم، من حدث أبو سعيد بن المعلى ﷺ.

(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٣) من حديث أبي سعيدالخدري ﷺ.

(٤) أخرجه الترمذي (٢٩٠١) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

(٥) أخرجه مسلم (٢/ ٢٠٠) من حديث عقبة بن عامر ﷺ، وقد تقدم.

(٦) أخرجه الترمذي (٢٠٥٨)، والنسائي (٨/ ٢٧١) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، وقد تقدم.

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**من القرآنِ سورةٌ ثلاثون آيةً شفعتْ لرجلٍ حتَّى غُفرِ له، وهي تبارك الذي بيده الملك**»(١).

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**لا تجعلُوا بيوتَكم مقابرَ، إنَّ الشيطانَ ينفرُ من البيتِ الذي تُقرأ فيه سورةُ البقرة**»(٢).

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لأُبي بنِ كعبٍ رضي الله عنه: «**يا أبا المنذرِ أتدْرى أيَّ آيةٍ منْ كتابِ اللَّه معكَ أعظمُ؟**» قلتُ: ﴿**اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ**﴾ [البقرة:٢٥٥] فضربَ في صدْرى وقال: «**ليهنك العلمُ أبا المنذرِ**»(٣).

وفي الأثر أن الرسولَ ﷺ كان يعلِّم أبا هريرة رضي الله عنه أن يقرأ آيةَ الكرسي من أوَّلها إلى آخرِها إذا أوى إلى فراشِه، وبها لن يقربَهُ شيطانٌ حتى يصبح ويكون اللَّه حافظًا له.

ويقولُ الرسولُ ﷺ: «**من حفظَ عشرَ آياتٍ من أوَّلِ سورةِ الكهفِ، عُصِمَ من الدَّجال**»(٤).

وفي روايةٍ: «**منْ آخرِ سورةِ الكهفِ**».

ويقولُ ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: بينما جبريلُ ـ عليه السلام ـ قاعدٌ عند النبيِّ ﷺ سمعَ نقيضًا من فوقِهِ، فرفع رأسَهُ فقال: هذا بابٌ من السماءِ فُتح اليومَ، ولم يُفتح قط إلا اليومُ، فنزلَ منه ملكٌ، فقال: هذا ملكٌ نزل إلى الأرضِ لم

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٩ ـ ٣٢١)، وأبو داود (١٤٠٠)، والترمذي (٢٨٩١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وقد تقدم.

(٢) أخرجه مسلم (٢/ ١٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٩) من حديث أُبيِّ بن كعب رضي الله عنه.

(٤) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٩) من حديث أبي الدرداء، وقد تقدم.

ينزلْ قط إلا اليومَ، فسلَّمَ، وقال: أبشرْ بنورينِ أُوتيتَهما، لم يُؤْتَهما نبيٌّ قبلك: فاتحةُ الكتابِ، وخواتيمُ سورةِ البقرة، لن تقرأ بحرفٍ منها إلا أُعطيته[(١)] .

قال ﷺ: «**وما اجتمعَ قومٌ في بيتٍ من بيوتِ اللَّه يتلونَ كتابَ اللَّه، ويتدارسُونَه بينهم إلا نزلتْ عليهم السكينةُ، وغشيتْهُمُ الرحمةُ، وحفتْهُمُ الملائكةُ، وذكرَهُمُ اللَّه فيمن عندَه**»[(٢)] .

كان جبريلُ يعرضُ القرآنَ على النبيِّ ﷺ، عن فاطمة ـ عليها السلام ـ: فقد أسرَّ إليَّ النبيُّ ﷺ: «**أن جبريل يعارِضُني بالقرآنِ كلَّ سنةٍ، وإنَّه عارضني العامَ مرتينِ ولا أراهُ إلا حضرَ أجلي**»[(٣)] .

وكان النبيُّ ﷺ أجودَ الناسِ بالخيرِ، وأجودَ ما يكونُ في شهرِ رمضانَ، لأنَّ جبريلَ كان يلقاهُ كلَّ ليلةٍ في شهرِ رمضانَ حتى ينسلخَ، يعرضُ عليه رسولُ اللَّه ﷺ القرآنَ فإذا لقيهُ جبريلُ كان أجودَ بالخير من الرِّيحِ المرسلةِ[(٤)] .

وكان القرآنُ يُعرضُ على النبيِّ ﷺ مرتين في العامِ الذي قُبضَ وكان يعتكفُ كلَّ عامٍ عشرًا فاعتكفَ عشرينَ في العامِ الذي قُبضَ.

يقولُ الرسول ﷺ: «**خذوا القرآنَ من أربعةٍ: من عبدِ اللَّه بنِ مسعودٍ، وسالمٍ، ومعاذٍ، وأُبيّ بنِ كعبٍ**»[(٥)] .

---

(١) أخرجه مسلم (٢/ ١٩٨).

(٢) أخرجه مسلم (٨/ ٧٢) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه البخاري (٤/ ٢٤٧) (٨/ ٧٩)، ومسلم (٧/ ١٤٢ ـ ١٤٣).

(٤) أخرجه البخاري (١/ ٤) (٣/ ٣٣) (٤/ ١٣٧ ـ ٢٢٩)، ومسلم (٧/ ٧٣) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.

(٥) أخرجه البخاري (٥/ ٣٤ ـ ٤٥) (٦/ ٢٢٩) ومسلم (٧/ ١٤٩) من حديث عبد اللَّه بن عمرو رضي الله عنهما.

وخطب عبدُ اللَّه بنُ مسعودٍ بعضَ الصحابةِ قائلاً: واللَّه لقد أخذتُ من فيِّ رسولِ اللَّه عليه الصلاة والسلامُ بضعًا وسبعينَ سورةً، واللَّه لقد علمَ أصحابُ النبيِّ ﷺ أنِّي من أعلمِهم بكتابِ اللَّهِ. وما أنا بخيرِهم.

ويقولُ شقيقُ بنُ سلمةَ الذي كان من حضورِ هذه الخطبةِ: فجلستُ في الحلقِ، أسمعُ ما يقولونَ: فما سمعتُ رادًّا يقولُ غيرَ ذلك[1].

ويحكي إبراهيمُ عن علقمةَ أنهم كانوا بحمْص، فقرأ ابنُ مسعودٍ سورةَ يوسفَ، فقالَ رجلٌ: ما هكذا أنزلتْ قال: قرأتُ على رسولِ اللَّه ﷺ فقالَ: «أحسنتَ» ووجدَ منه ريحَ الخمرِ، فقال: أتجمعُ أن تكذبَ بكتابِ اللَّه وتشربَ الخمرَ؟ فضربَهُ الحدَّ[2].

يقولُ عبدُ اللَّه بنُ مسعودٍ رضي الله عنه: واللَّه الذي لا إله غيرُه ما أُنزلتْ سورةٌ منْ كتابِ اللَّه إلا أنا أعلمُ أينَ أُنزلتْ؟ ولا نزلتْ آيةٌ من كتابِ اللَّه إلا أنا أعلم فيم أنزلت؟ ولو أعلمُ أحدًا أعلمُ منِّي بكتابِ اللَّه تبلُغهُ الإبلُ لركبتُ إليه[3].

قال أبو سعيدٍ بن المعلَّى: إنَّه كانَ يصلِّي فدعاهُ النبيُّ ﷺ فلم يجبْهُ، قالَ: يا رسولَ اللَّه إنِّي كنتُ أصلِّي، قال: «**ألم يَقُلِ اللَّهُ: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾** [الأنفال:٢٤] ؟» ثمَّ قال: «**ألا أعلمُكَ أعظمَ سورةٍ في القرآنِ، قبلَ أنْ تخرجَ من المسجدِ**» فأخذَ الرسولُ بيدِ ابنِ المعلَّى، فلمَّا أرادُوا الخروجَ قال: يا رسولَ

---

(١) أخرجه البخاري (٢٢٩١٦)، ومسلم (١٤٨/٧) من حديث عبد اللَّه بن مسعود رضي الله عنه.
(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٠)، ومسلم (١٩٦/٢).
(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٠)، ومسلم (١٤٨/٧).

اللَّه، إنَّك قلتَ: لأعلمنَّك أعظمَ سورةٍ من القرآنِ، قال: «الحمدُ للَّه ربِّ العالمينَ هي السبعُ المثاني والقرآنُ العظيمُ الذي أوتيتُه»(١) .

قال أبو سعيد الخدري: كنا في مسيرٍ لنا فنزلنا فجاءتْ جاريةٌ فقالتْ: إنَّ سيِّد الحيِّ سليمٌ، وإنَّ نفرنا غيبٌ فهلْ منكم راقٍ؟ فقامَ معها رجلٌ ما كنَّا نأبنُهُ برقيةٍ فرقاه، فبرأ، فأمر له بثلاثينَ شاة وسقانا لبنًا، فلمَّا رجع قلْنا له: أكنتَ تحسنُ رقيةً؟ أو كنتَ ترقي؟ قال: لا ما رقيتُ إلا بأمِّ الكتاب، قلْنا: لا تُحدثُوا شيئًا حتى نأتيَ أو نسألَ النبيَّ ﷺ، فلما قدمنا المدينةَ ذكرناهُ للنبيِّ ﷺ فقال: «و ما كان يُدْريه أنَّها رقيةٌ؟ اقسمُوا واضربُوا لي بسهمٍ»(٢) .

قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «من قرأ بالآيتينِ من آخرِ سورةِ البقرةِ في ليلةٍ كفتاهُ»(٣) .

وقال أبو هريرة: وكَّلني رسولُ اللَّه ﷺ بحفظ زكاة رمضان، فأتاني آت، فجعلَ يحثو من الطعامِ، فأخذتُهُ فقلتُ: لأرفعنَّك إلى رسولِ اللَّهِ ﷺ فقصَّ الحديثَ، فقال: «إذا أويتَ إلى فراشكَ فاقرأ آيةَ الكرسي، لن يزالَ معك من اللَّه حافظٌ ولا يقربُك شيطانٌ حتى تصبحَ»، وقال النبيُّ ﷺ: «صدقك وهو كذوبٌ، ذاك شيطانٌ»(٤) .

كان رجلٌ يقرأ سورةَ الكهفِ، وإلى جانبِه حصانٌ مربوطٌ بشطنينِ، فتغشته سحابةٌ جعلتْ تدنُو وتدنُو وجعلَ فرسُهُ ينفرُ فلما أصبحَ أتى النبيَّ ﷺ

(١) أخرجه البخاري (٦/ ٢٠ ـ ١٠١ ـ ٢٣٠) وقد تقدم.
(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣١)، ومسلم (٧/ ٢٠).
(٣) أخرجه البخاري (٥/ ١٠٧) (٦/ ٢٣١ ـ ٢٣٩ ـ ٢٤٢)، ومسلم (٢/ ١٩٨) من حديث أبي مسعود الأنصاري، وقد تقدم.
(٤) أخرجه البخاري تعليقًا (١٣٢١٣) وهو عند النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٩٥٩)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٤٢٤).

فذكر ذلك فقال: **«تلك السكينة تنزَّلتْ بالقرآن»**(١) .

كان رسولُ اللَّه ﷺ يسيرُ وعمرُ بنُ الخطابِ يسيرُ معه ليلاً، فسأله عمرُ عن شيءٍ فلم يجبْه رسولُ اللَّهِ ﷺ، ثم سألُه فلم يجبْه، ثم سأله فلم يجبْه، قال عمرُ لنفسه: ثكلتْك أمُّكَ، نزرتَ رسولَ اللَّه ﷺ ثلاثَ مراتٍ كلَّ ذلك لا يجيبُك، قال عمرُ: فحركتُ بَعيري حتى كنتُ أمامَ الناسِ، وخشيتُ أن ينزلَ فِيَّ قرآنٌ، فما نشبتُ أن سمعتُ صارخًا يصرخُ، قال: فقلتُ: لقد خشيتُ أن يكونَ نزلَ فِيَّ قرآنَ، قال: فجئتُ رسولَ اللَّه ﷺ، فسلَّمتُ عليه، فقال: **«لقد أنزلتْ عليَّ الليلةَ سورةٌ لهي أحبُّ إليَّ مما طلعتْ عليه الشمسُ، ثم قرأ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾»**(٢).

وسمعَ رجلٌ رجلاً يقرأُ: **﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** يردِّدُها، فلما أصبحَ جاء إلى رسولِ اللَّه ﷺ فذكرَ ذلك له وكأنَّ الرجلَ يتقالُّها، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«والذي نفسي بيده إنَّها لتعدلُ ثلثَ القرآن»**(٣) .

وقامَ رجلٌ في زمنِ النبيِّ ﷺ يقرأ من السَّحرِ: **﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** لا يزيدُ عليها فلمَّا أصبحَ أتى رجلٌ النبيَّ ﷺ... نحوه.

وقال النبيُّ عليه الصلاةُ و السلامُ لأصحابِه: **«أيعجزُ أحدُكم أن يقرأ ثلثَ القرآنِ في ليلة؟»** فشقَّ ذلك عليهم، وقالُوا: أينا يطيقُ ذلك يا رسولَ اللَّه؟ فقال: **«الله الواحدُ الصمد ثلثُ القرآن»**(٤) .

(١) أخرجه البخاري (٤/ ٢٤٥) (٦/ ٢٣٢) ومسلم (٢/ ١٩٣ ـ ١٩٤) من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه

(٢) أخرجه البخاري (٥/ ١٦٠) (٦/ ٢٣٢) من حديث عمر بن الخطاب رضي اللَّه عنه

(٣) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٣) من حديث أبي سعيد الخدري، وقد تقدم

(٤) المصدر السابق.

تقول عـائشة رضي الله عنها: إنَّ رسـولَ اللَّه ﷺ كان إذا اشـتكَى يقرأُ على نفـسِهِ بالمعوذاتِ، ويـنفثُ، فلمَّا اشـتدَّ وجعُـه كنتُ اقرأُ عليـه وأمسحُ بيـدِهِ رجاء بركَتِها(١) .

وعنها أيضًا: كان رسولُ اللَّه ﷺ إذا أوَى إلى فراشه كلَّ ليلة، جمعَ كفَّيه ثمَّ نفثَ فيهما فـقرأ فيهما: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ثمَّ يَمسحُ بهما مـا استطاعَ من جسده يبـدأُ بهما على رأسِهِ ووجهِهِ وما أقبلَ من جسدِهِ، يفعلُ ذلكَ ثلاثَ مراتٍ(٢) .



* * *

(١) أخرجه البخاري (٦/ ١٣ ـ ٢٣٣) (٧/ ١٧٠ ـ ١٧٣)، ومسلم (٧/ ١٦ ـ ١٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه البخاري (٦/ ٢٣٣) (٧/ ١٧٢) (٨/ ٨٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

سُورَةُ الفَاتِحَة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝١ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٢ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝٣ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝٤ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝٥ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝٦ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾

[قال البخاري]: حَدَّثَنَا عبـدُ اللَّهِ بن يُوسُف: ثنا مالكٌ، عنْ أبي الزِّناد، عنِ الأعرجِ، عنْ أبي هـريرةَ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قالَ: «**إذا قالَ أحـدكمْ: آمينَ وقالت الملائكـةُ في السمـاءِ: آمينَ، فوافقتْ إحْـداهـمَا الأخْرَى غُفـرَ لـهُ ما تقـدَّمَ مـنْ ذنبِه**»(١).

وخـرَّج مسلـمٌ من روايةِ أبي يونسَ، عن أبي هريرةَ، أنَّ رسـولَ اللَّه ﷺ قال: «**إذا قالَ أحـدُكُم في الصلاةِ: آمينَ، والملائكةُ في السـماءِ: آمينَ، فوافقَ إحـداهمَا الأخرى غُفرَ له ما تقدَّمَ منْ ذنبِه**»(٢).

ومن روايةِ سهيلٍ، عن أبيه، عن أبي هريرةَ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قال: «**إذا قالَ القارئُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فقالَ منْ خلفَـهُ: آمينَ: فوافقَ قولُهُ قولَ أهلِ السماءِ، غُفرَ لهُ ما تقدَّمَ منْ ذنبِه**»(٣).

---

(١) البخاري (١/١٩٨).
(٢) مسلم (٢/١٧).
(٣) مسلم (٢/١٨).

وروى إسحاقُ بنُ راهويه: حدثَنا جريرٌ: ثنا ليثٌ، عن كعب، عن أبي هريرةَ، قالَ: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: **«إذا قالَ الإمامُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالِّينَ﴾ فقالَ: آمينَ، فوافقَ آمينُ أهلِ الأرضِ آمينَ أهلِ السماءِ، غَفَرَ اللَّهُ للعبدِ ما تقدَّمَ منْ ذنبِهِ. ومثلُ من لا يقولُ: آمينَ كمثلِ رجلٍ غزا مع قومٍ فاقترعُوا، فخرجتْ سهامُهُم ولم يخرجْ سهمُه، فقال: لِمَ لَمْ يخرجْ سَهْمِي؟ فقيل: إنَّكَ لم تقلْ آمينَ»**.

قال أبو هريرةَ: وكانَ الإمامُ إذا قالَ: ﴿وَلا الضَّالِّينَ﴾ جهرَ بآمينَ.

كعبٌ هذا، قالَ أحمدُ: لا أدْري منْ هوَ. وقالَ أبو حاتمٍ: مجهولٌ لا يعرَفُ.

وقد ذكرْنا ـ فيما تقدَّمَ ـ أنَّ الحديثَ على ظاهرِه، وأن الملائكةَ في السماءِ تؤمِّنُ على قراءةِ المصلِّينَ في الأرضِ للفاتحةِ.

وفي «صحيح مسلم» من روايةِ العلاءِ، عن أبيه، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: **«قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: قسمتُ الصلاةَ بيني وبينَ عبدي نصفَيْنِ، ولعبدي ما سألَ، فإذا قالَ العبدُ: ﴿الْحَمْدُ للَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قالَ اللَّهُ: حمدني عبْدي، فإذا قالَ: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قالَ اللَّهُ: أثْنَى عليَّ عبدي، فإذا قالَ: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال: مجَّدني عبدي ـ وقالَ مرَّةً: فوَّضَ إليَّ عبدي ـ فإذا قالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قالَ: هذا بيني وبينَ عبدي، ولعبدي ما سألَ: فإذَا قالَ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالِّينَ﴾ قالَ: هذا لعبدي ولعبدي ما سألَ»**[1].

فهذا الحديثُ يدلُّ على أنَّ اللَّهَ يَسْتَمِعُ لقراءةِ المصلِّي حيثُ كان مناجيًا له،

---

(١) مسلم (٢/ ٩).

ويردُّ عليه جوابَ ما يناجيه به كلمةً كلمةً، فأولُ الفاتحةِ حمدٌ، ثم ثناءٌ، وهو تثنيةُ الحمدِ وتكريرُهُ، ثم تمجيدٌ، والثناءُ على اللَّهِ بأوصافِ المجدِ والكبرياءِ والعظمةِ، ثم ينتقلُ العبدُ منَ الحمدِ والثناءِ والتمجيدِ إلى خطابِ الحضورِ، كأنه صلُحَ حينئذٍ للتقريبِ منَ الحضرةِ فخاطبَ خطابَ الحاضرينَ، فقال: ﴿**إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ**﴾.

وهذه الكلمةُ قدْ قيلَ: إنَّهَا تجمعُ سرَّ الكتبِ المنزلةِ منَ السماءِ كلِّها؛ لأنَّ الخلقَ إنما خُلقُوا ليؤْمَروا بالعبادةِ، كما قالَ: ﴿**وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ**﴾ [الذاريات:٥٦]، وإنما أُرسلتِ الرسلُ وأُنزلتِ الكتبُ لذلكَ، فالعبادةُ حقُّ اللَّهِ على عبادِه، ولا قدرةَ للعبادِ عليها بدونِ إعانةِ اللَّهِ لهم، فلذلك كانتْ هذه الكلمةُ بينَ اللَّهِ وبينَ عبدِه؛ لأنَّ العبادةَ حقُّ اللَّهِ على عبدِه، والإعانةُ من اللَّهِ فضلٌ من اللَّهِ على عبْدِه.

وبعد ذلك الدعاءُ بهدايةِ الصراطِ المستقيمِ؛ صراطِ المُنْعَمِ عليهم، وهم الأنبياءُ وأتباعُهم منَ الصديقين والشهداء والصالحين، كما ذكرَ ذلكَ في سورةِ النساءِ.

فمنِ استقامَ على هذا الصراطِ حصلَ له سعادةُ الدنيا والآخرةِ، واستقامَ سيْرُه على الصراطِ يومَ القيامةِ، ومن خرجَ عنه فهو إما مغضوبٌ عليه، وهو من يعرفُ طريقَ الهُدَى ولا يتبعُه كاليهود، أو ضالٌّ عن طريقِ الهُدَى كالنصارى ونحوِهم منَ المشركين.

فإذا ختم القارئُ في الصلاة قراءةَ الفاتحةِ، أجابَ اللَّهُ دعاءَه فقال: «**هذا لعبدي ولعبدي ما سألَ**»، وحينئذٍ تؤمِّنُ الملائكةُ على دعاءِ المصلِّي، فيشرعُ

للمصلِّين موافقتُهم في التأمينِ معهم، فالتأمينُ مما يستجابُ به الدعاءُ.

وفي «صحيح مسلمٍ» عن أبي موسى الأشعريِّ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «إذا قالَ الإمامُ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقُولُوا: آمينَ، يُجِبْكُم اللَّهُ»(١).

ولما كانَ المأمومُ مأموراً بالإنصاتِ لقراءةِ الإمامِ، مأموراً بالتأمينِ على دعائه عندَ فراغِ الفاتحةِ، لم يكنْ عليه قراءةٌ؛ لأنَّه قد أنصتَ للقراءة، وأمَّنَ على الدعاءِ فكأنَّهُ دعا؛ كما قالَ كثيرٌ منَ السلَفِ في قولِ اللَّهِ تعالَى لموسى وهارونَ: ﴿قَدْ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا﴾ [يونس:٨٩]. قالُوا: كانَ موسى يدعُو، وهارونُ يُؤمِّنُ، فسمَّاهُما داعِيَيْنِ(٢).

* * *

وقولُه ﷺ: «إذا سألتَ فاسألِ اللَّهَ، وإذا استعنتَ، فاستعنْ باللَّه»، هذا مُنْتَزَعٌ من قولِهِ تعالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فإنَّ السؤالَ للَّهِ هو دعاؤه والرغبةُ إليه، والدُّعاءُ هو العبادةُ، كذا رُويَ عنِ النَّبيِّ ﷺ من حديثِ النعمانِ بنِ بشيرٍ، وتلا قولَهُ تعالَى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر:٦٠] خرَّجَهُ الإمامُ أحمدُ، وأبو داودَ، والترمذيُّ، والنسائيُّ، وابنُ ماجه(٣).

وخرَّجَ الترمذيُّ من حديثِ أنسِ بنِ مالكٍ عنِ النبيِّ ﷺ: «الدُّعاءُ مُخُّ العبادة»(٤)، فتضمنَ هذا الكلامُ أن يُسألَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ، ولا يسألَ غيرُه، وأن

---

(١) مسلم (٢/ ١٤ ـ ١٥).

(٢) «فتح الباري» (٤/ ٤٩٨ ـ ٥٠١).

(٣) أحمد (٤/ ٢٦٧ ـ ٢٧١ ـ ٢٧٦)، وأبو داود (١٤٧٩)، والترمذي (٣٢٤٧)، (٣٣٧٢)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ٤٥٠)، وابن ماجه (٣٨٢٨).

(٤) الترمذي (٣٣٧١).

يُستعانَ باللَّهِ دونَ غيرِه.

فأمـا السؤالُ، فـقد أمـرَ اللَّهُ بمسـألته، فـقالَ: ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ من فَضْلِه﴾ [النساء: ٣٢].

وفي الترمذي[١] عنِ ابنِ مسعودٍ مرفوعًا: «**سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضلِه، فإنَّ اللَّهَ يُحبُّ أن يُسأَلَ**».

وفيه ـ أيضًا ـ عن أبي هريرةَ مرفُوعًا: «**من لم يسألِ اللَّهَ يغضبْ عليه**»[٢].

وفي حديـثٍ آخرَ: «**ليسـألْ أحدُكُمْ ربَّه حـاجَتَه كلَّهـا حتَّى يسألَهُ شِـسْعَ نعله إذا انْقطعَ**»[٣].

وفي النَّهي عن مسألةِ المخلوقينَ أحـاديثُ كثيرةٌ صحيـحةٌ، وقد بايعَ النبيُّ ﷺ جـماعـةً من أصحـابِه على أن لا يسـألُوا النَّاسَ شيـئًـا: منهم أبو بكرٍ الصدِّيقُ، وأبو ذرٍ، وثوبانُ، وكان أحدُهم يسـقطُ سوطُه أو خِطامُ ناقته، فلا يسألُ أحدًا أن يُناولَه إيَّاهُ[٤].

وخرَّج ابنُ أبي الدُّنيـا من حديثِ أبي عـبَيدةَ بنِ عـبدِ اللَّه بنِ مسـعودٍ أنَّ رجلاً جـاءَ إلى النبيِّ ﷺ، فقـالَ: يا رسولَ اللَّه، إنَّ بَني فُـلانٍ أغارُوا عليَّ فذهبُوا بابنِي وإبلِي، فقالَ له النبيُّ ﷺ: «**إنَّ آلَ محمَّد كذا وكذا أهلَ بيت، ما لهُم مدٌّ منْ طعامٍ أو صاعٍ، فـاسألِ اللَّهَ عزَّ وجلَّ**»، فرجعَ إلى امرأته، فقالتْ: ما قالَ لكَ؟ فأخبرَهَا، فقالتْ: نِعْمَ ما ردَّ عليكَ، فما لبثَ أن ردَّ اللَّهُ عليه ابنَه وإبلَهُ أوفرَ ما كانتْ، فأتى النبيَّ ﷺ فأخبرَهُ، فصعـدَ المنبرَ فحَمِدَ اللَّهَ وأثنى عليه،

(١) الترمذي (٣٥٧١).
(٢) الترمذي (٣٣٧٣).
(٣) الترمذي (٣٦٨٢) «تحفة» وابن حبان (٨٦٦) وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٣٥٤).
(٤) راجع «صحيح مسلم» (٣/ ٩٧).

وأمرَ الناسَ بمسألة اللَّه عزَّ وجلَّ والرغـبة إليه، وقرأَ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا ۝ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ﴾ (١) [الطلاق: ٢].

وقد ثبتَ في «الصحيحين»(٢) عنِ النبيِّ ﷺ «إنَّ اللَّهَ عـزَّ وجلَّ ينـزلُ كلَّ ليلةٍ إلى سماءِ الدُّنيا حينَ يبْقَى ثلثُ اللَّيْلِ الآخـرِ، يقولُ: هلْ من داعٍ، فأستجيبَ لهُ؟ هلْ من سائلٍ فأُعْطِيَهُ؟ هلْ منْ مُستغفرٍ فأغْفِرَ لَهُ؟».

وخرَّج المحامليُّ وغـيرُهُ من حديثِ أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «قالَ اللَّهُ تعالَى: من ذا الَّذي دعاني فلمْ أُجِبْهُ؟ وسألَني فلمْ أُعطِـهِ؟ واستغفرَني، فلمْ أغفرْ لهُ، وأنا أرحمُ الراحمينَ؟».

واعلمْ؛ أنَّ سـؤالَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ دونَ خلقِـهِ هو المتعينُ؛ لأنَّ الـسؤالَ فـيه إظهارُ الذلِّ من السـائلِ والمسكنةِ والحاجـةِ والافتقارِ، وفـيه الاعتـرافُ بقدرةِ المسئولِ على رفعِ هذا الضُّرِّ، ونيلِ المطلوبِ، وجلبِ المنافعِ ودرءِ المضارِّ، ولا يصلحُ الذلُّ والافتقارُ إلا للَّهِ وحدَه؛ لأنَّه حقيقةُ العبادة.

وكانَ الإمـامُ أحمدُ يدعُـو ويقولُ: اللَّهمَّ كَمَـا صُنْتَ وجهِي عنِ السُّـجودِ لغيـرِك فصُنْه عن المسـألةِ لغيـرِك. ولا يقدرُ على كشفِ الضـرِّ وجلبِ النفعِ سواهُ، كمَا قالَ: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]، وقالَ: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا

---

(١) أخرجه الحـاكم (١/ ٥٤٣)، والبيهقي في «الدلائل» (٦/ ١٠٦) وأخرجـه ابن ماجه (٤١٤٨) من طريق المسعـودي، عن علي بن بذيمة، عن أبي عبيـدة، عن عبد اللَّه بن مـسعود مرفـوعًا: «ما أصبح في آل مـحمد إلا مـدٌّ من طعام» أو «ما أصـبح في آلِ محـمدٍ مـدٌّ من طعَامٍ» ولم يذكرِ القصة.

(٢) هو قطعة من حديث النزول المشهور، وهو حديث متواتر.
رواه البخاري (٣/ ٢٩)، ومسلم (٢/ ١٧٥) من حديث أبي هريرة.

يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر:٢].

واللَّهُ سبحانهُ يحبُّ أن يُسألَ ويُرْغَبَ إليهِ في الحوائجِ، ويُلَحَّ في سؤالهِ ودُعائهِ، ويغضَبُ على من لا يسألُه، ويستدْعِي مِنْ عبادِهِ سؤالَهُ، وهو قادرٌ على إعطاءِ خلقهِ كُلِّهِم سُؤْلَهُم من غيرِ أن يَنْقُصَ مِنْ ملكهِ شيءٌ. والمخلوقُ بخلافِ ذلكَ كلِّه: يكرهُ أن يُسألَ، ويُحبُّ أن لا يُسألَ، لعجزِهِ وفقرِهِ وحاجتِه. ولهذا قالَ وهبُ بنُ منبه لرجلٍ كانَ يأتي الملوكَ: ويحكَ، تأتي من يُغلِقُ عنكَ بابَه، ويُظهِرُ لك فقرَهُ، ويواري عنك غناهُ، وتَدَعُ من يفتحُ لكَ بابَه بنصفِ الليلِ ونصفِ النهارِ، ويُظهرُ لك غناهُ، ويقولُ: ادعُني أستجبْ لكَ؟!.

وقالَ طاووس لعطاء: إياكَ أن تطلبَ حوائجَكَ إلى من أغلقَ دونَكَ بابَهُ ويجعلُ دونَهَا حجابَهُ، وعليكَ بمَنْ بابُهُ مفتوحٌ إلى يومِ القيامةِ، أمركَ أن تسألَهُ ووعدَكَ أن يُجيبَكَ.

وأما الاستعانةُ باللَّه عزَّ وجلَّ دونَ غيرِه من الخلقِ، فلأنَّ العبدَ عاجزٌ عن الاستقلالِ بجلبِ مصالحِه، ودفعِ مضارِّه، ولا معينَ لهُ علَى مصالحِ دينِه، ودنياهُ إلا اللَّهُ عزَّ وجلَّ، فمنْ أعانَهُ اللَّهُ، فهو المُعانُ، ومن خذَلَهُ فهو المخذولُ، وهذا تحقيقُ معنى قولِ: «لا حولَ ولا قوَّةَ إلا باللَّه»، فإنَّ المعنى لا تحوُّلَ للعبدِ منْ حالٍ إلى حالٍ، ولا قُوَّةَ له على ذلكَ إلا باللَّه، وهذه كلمةٌ عظيمةٌ وهي كنزٌ من كنوزِ الجنةِ، فالعبدُ محتاجٌ إلى الاستعانةِ باللَّه في فعلِ المأموراتِ، وتركِ المحظوراتِ، والصبرِ على المقدوراتِ كلِّها في الدنيا وعندَ الموت وبعدَهُ من أهوالِ البرزخِ ويومِ القيامةِ، ولا يقدرُ على الإعانة على ذلكَ إلا اللَّهُ عزَّ وجلَّ، فمنْ حقَّقَ الاستعانةَ عليه في ذلكَ كلِّه أعانَهُ. وفي

الحديث الصحيح عَنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «**احْرِصْ على ما ينفعُكَ، واستعنْ باللَّهِ ولا تعجزْ**»[(١)] .

ومن تركَ الاستعانةَ باللَّه، واستعانَ بغيرِه، وكَلَهُ اللَّهُ إلى منْ استعانَ به فصارَ مخذُولاً. كتبَ الحسنُ إلى عُمَرَ بنِ عبدِ العزيزِ: لا تستعنْ بغيرِ اللَّه فيكلَكَ اللَّهُ إليه. ومن كلامِ بعضِ السلفِ: يا ربِّ عَجبتُ لمن يعرفُك كيفَ يرجُو غيرَك، عجبتُ لمن يعرفُك كيفَ يستعينُ بغيرِكَ [(٢)] .

* * *

خرَّجَ الإمامُ أحمدُ والنسائيُّ، والترمذيُّ [(٣)] من حديثِ النوَّاسِ بنِ سمْعَانَ، عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «**ضربَ اللَّهُ مثلاً صراطًا مستقيمًا، وعلَى جنبتيِّ الصراطِ سُورانِ فيهمَا أبوابٌ مفتحةٌ وعلَى الأبوابِ سُتورٌ مرخاةٌ، وعلى بابِ الصراطِ داعٍ، يقولُ: أيُّها الناسُ ادْخُلُوا الصراطَ جميعًا ولا تعوجُوا، وداعٍ يدْعُو من جوفِ الصراطِ. فإذَا أرادَ أن يَفتحَ شيئًا منْ تلكَ الأبوابِ، قالَ: ويحكَ لا تَفْتَحْهُ فإنَّكَ إنْ تفتحْهُ تلجْهُ. والصراطُ: الإسلامُ. والسورانِ: حُدودُ اللَّهِ. والأبوابُ المفتَّحةُ: محارمُ اللَّهِ. وذلكَ الداعِي علَى رأسِ الصراطِ: كتابُ اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ والداعِي من فوقٍ: واعظُ اللَّهِ في قلبِ كلِّ مسلمٍ**» وهذا لفظُ الإمامِ أحمدَ.

وعندَ الترمذيِّ زيادةُ: «﴿**وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ**

---

(١) قطعة من حديث: «**المؤمن القوي خيرٌ وأحب إلى اللَّه من المؤمن الضعيف**»، أخرجه مسلم (٨/ ٥٦).

(٢) «جامع العلوم والحكم» (١ ٥٠ ـ ٥٠٧).

(٣) «المسند» (٤/ ١٨٢ ـ ١٨٣)، والنسائي في «الكبري» (تحفة الأشراف) (٩/ ١١٧١٤)، والترمذي في «الجامع» (٢٨٥٩).

مُّسْتَقِيمٍ﴾ [يونس:٢٥]».

وحسَّنه الترمذيُّ (١)، وخرَّجه الحاكمُ (٢)، وقالَ: صحيحٌ على شرطِ مسلمٍ، لا أعلمُ له علَّةً.

ضربَ النبيُّ ﷺ في هذا الحديثِ العظيمِ ـ الذي حكاهُ عن ربِّه ـ عزَّ وجلَّ ـ مَثَل الإسلامِ: بالصراطِ المستقيمِ. وقد سمَّى اللَّهُ دينَهُ الذي هوَ دينُ الإسلامِ صراطًا مستقيمًا في مواضعَ كثيرةٍ من كتابه، كقوله تعالَى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۞ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة:٦-٧].

وقد فُسِّر الصراطُ هُنا: بكتابِ اللَّهِ. وكتابُ اللَّهِ فيه شرحُ دينِ الإسلامِ، وبيانُه وتفصيلُه والدعوةُ إليه.

وعنِ جابرٍ، قالَ: الصراطُ المستقيمُ: هو الإسلامُ، وهوَ أوسعُ ممَّا بينَ السماءِ والأرضِ.

وقالَ تعالَى: ﴿قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ۞ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة:١٥-١٦]. وقالَ تعالَى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام:١٥٣].

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ والنسائيُّ في «تفسيرِه»، والحاكمُ (٣) من حديثِ ابنِ

(١) كما في «التحفة» (٨/١٥٣) حيث قال: هذا حديث حسن غريب. والذي وقع في «الترمذي» أنه غريبٌ فقط.
(٢) الحاكم (١/٧٣).
(٣) أحمد (١/٤٣٥، ٤٦٥)، والنسائي في «الكبرى» (تحفة الأشراف) (٧/٩٢٨١)، والحاكم (٢/٣١٨).

مسعود، قالَ: خطَّ رسولُ اللَّهِ ﷺ خطًّا بيده ثمَّ قالَ: «هذا سبيلُ اللَّه مُستقيمًا» وخطَّ عن يمينِه وشمالِه، ثم قالَ: «هذه السبلُ ليسَ منْهَا سبيلٌ إلا عليه شيطانٌ يدْعُو إليه» ثمَّ قرأ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾.

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ، وابنُ ماجه[1]، من حديثِ مُجاهدٍ، عن الشَّعبيِّ، عن جابرٍ، قالَ: كُنَّا جلوسًا عندَ النبيِّ ﷺ، فخطَّ خطًّا هكذا أمامَهُم، قالَ: «هذا سبيلُ اللَّه» وخطين عن يمينِه، وخطين عن شمالِه، وقالَ: «هذه سبيلُ الشيطانِ» ثم وضعَ يدَهُ في الخطِّ الأوسطِ، ثمَّ تلا هذه الآيةَ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام:١٥٣] الآية.

وقد رُويَ عن ابنِ مسعودٍ، أنَّه سُئلَ عن الصراطِ المُستقيمِ فقالَ: تركَنَا محمدٌ ﷺ في أدناهُ وطرفُه في الجنةِ، وعن يمينِه جوادٌ وعن شماله جوادٌ، وثمَّ رجالٌ يدعونَ من مرَّ بِهِم. فمن أخذَ في تلكَ الجوادِ انتهتْ به إلَى النَّارِ، ومن أخذَ علَى الصراطِ انتهَى به إلى الجنَّة. ثمَّ قرأَ ابنُ مسعودٍ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ خرَّجه ابنُ جريرٍ[2] وغيرُه.

وإنَّما سُمِّيَ الصراطُ صراطًا: لأنَّه طريقٌ واسعٌ سَهْلٌ، يُوصِّلُ إلى المقصودِ. وهذا مَثَلُ دينِ الإسلامِ في سائرِ الأديانِ، فإنَّه يُوصِّلُ إلى اللَّهِ وإلَى دارِه، وجوارِه، مع سهولَتِه وسعتِه.

وبقيةُ الطرقِ وإنْ كانتْ كثيرةً، فإنَّها كلَّها معَ ضيقِهَا وعُسْرِها لا تُوصِّلُ

(١) أحمد (٣/ ٣٩٧)، وابن ماجه (١١).
(٢) «تفسير الطبري» (٨/ ٨٨ ـ ٨٩).

إلى اللَّهِ، بل تقطعُ عنه وتُوصلُ إلى دارِ سخطه وغضبِه، ومجاورةِ أعدائه؛ ولهذا قالَ تعالَى: ﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران:٨٥]، وقالَ تعالَى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الإِسْلامُ﴾ [آل عمران:١٩].

والإسلامُ العامُّ: هو دينُ اللَّهِ الَّذي كانَ عليهِ جميعُ الرسلِ، كما قالَ نوحٌ: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس:٧٢]، وقالَ تعالَى: ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ﴾ [الحج:٧٨]، وقالَ تعالَى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [البقرة:١٣٢]، وقالَ عن يوسفَ إنَّه قالَ: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَنتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف:١٠١]، وقالَ تعالَى عن ملكة سبأ: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل:٤٤]، وقالَ عنِ الحواريينَ: إنهم قالُوا: ﴿آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ﴾ [المائدة:١١١].

وقد وصفَ اللَّهُ في سُورةِ الفاتحةِ الصراطَ بأنَّه: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الآية:٦].

ثم سمَّى الذينَ أنعمَ عليهِم في سُورةِ النساءِ، وجعلَهُم أربعةَ أصنافٍ: النبيينَ والصِّديقينَ والشُّهداءَ والصالحينَ. فدلَّ على أنَّ هؤلاءِ كلَّهُم علَى هذا الصراطِ المستقيمِ، فلا يخرجُ عنهُم إلا: إمَّا مغضوبٌ عليه، وهو من عرفَ الصراطَ وسلكَ غيرَهُ عمْدًا كاليهودِ والمشركينَ. وإمَّا ضالٌّ جاهلٌ يسلكُ غيرَ الصراطِ جهْلاً، ويظنُّ أنَّه الصراطُ.

وحقيقةُ الإسلامِ: الاستسلامُ للَّهِ تعالَى والانقيادُ لطاعتِه. وأمَّا الإسلامُ

الخاصُّ، فهو دينُ مُحَمَّدٍ ﷺ.

ومُنذ بَعثَ اللَّه محمَّدًا ﷺ لم يقبلْ من أحد دينًا غـيرَ دينِه. وهوَ الإسلامُ الخاصُّ [وجعل](١) بقية الأديانِ كفرًا؛ لما تضمَّنَ اتباعُهَا من الكفرِ بدينِ محمدٍ والمعصيةِ للَّهِ في الأمرِ باتباعِه، فإنَّه ليسَ هناكَ إلا أحدُ أمرينِ:

إمَّا الاستـسلامُ للَّهِ والانقيادُ لطاعتِهِ وأوامـرِهِ، وهوَ دينُ الإسلامِ الذي أمرَ اللَّهُ تعالَى بِهِ.

وإمَّا المعـصيةُ للَّـهِ والمخالفةُ لأوامـرِهِ، وذلكَ يستلزمُ طاعـةَ الشيطانِ؛ لأن الشيطانَ يأمرُ بسلوكِ الطرقِ التي عن يمينِ الصراطِ وشماله، ويصدُّ عن سلوكِ الصراطِ المسـتقيمِ؛ كَمَا قـالَ تعالَى: ﴿**أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لاَّ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٦٠) وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ**﴾ [يس:٦٠-٦١]، قالَ تعالَى حاكيًا عنِ الشيطانِ: ﴿**قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦) ثُمَّ لآتِيَنَّهُم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَن شَمَائِلِهِمْ وَلا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧) قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا لَّمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ**﴾ [الأعراف:١٦-١٨]، وقالَ تعالَى: ﴿**قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الأَرْضِ وَلأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٤٠) قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ**﴾ [الحجر:٣٩-٤٢].

وصحَّ عن ابنِ مـسعـودٍ، أنَّه قالَ: إنَّ هذا الصـراطَ مُحـتضـرٌ، تحضـرُهُ الشياطينُ.

يا عبدَ اللَّهِ، هذا الطريـقُ، هلُمَّ إلى الطريقِ، فاعتصمُـوا بحبلِ اللَّه، فإنَّ

(١) زيادة يقتضيها السياق.

حبلَ اللّهِ هو القـرآنُ، وهذا كَمَا أنَّ الكتبَ المنزَّلة، والرسلَ المُرسلةَ وأتبـاعَهُم يدعـونَ إلى اتِّباعِ الصـراطِ المستـقيمِ، فـالشيطانُ وأعـوانُهُ وأتباعُـهُ من الجنِّ والإنسِ يدعونَ إلى بـقيةِ الطرقِ الخـارجةِ عن الصـراطِ المستقـيمِ، كمـا قالَ تعالى: ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١].

والإسلامُ لهُ: هوَ الاستسلامُ، والإذعانُ، والانقيادُ، والطاعةُ.

والإسلامُ قد فـسَّره النبيُّ ﷺ في حديثِ جـبريل[١] بالشهادتينِ، معَ إقامِ الصلاةِ، وإيتاء الزكاة، والحجِّ، والصيامِ.

وأخبرَ ﷺ في حديـثٍ آخرَ [٢]: أنَّ الإسـلامَ بُني علـى هذهِ الخـمسِ: يعني: أنه أركانُ بنائِهِ التي لا يقومُ البناءُ إلا عليهـا، وبقيةُ الأعمالِ داخلةٌ في مسمَّاهُ أيضًا.

ورُويَ من حديـث أبي الدرداء مرفـوعًا[٣] ومن حديثِ حُـذيفةَ مرفـوعًا وموقوفًا، وعدَّ من سهامِهِ الجهادَ[٤].

وأفضلُ الإسلامِ: أنْ يسلمَ المسلمونَ من لسانِهِ ويدِهِ[٥]، ومن حُسنِ إسلامِ المرءِ تركُهُ ما لا يعنيه[٦].

---

(١) أحمد (١/ ٢٨، ٥١، ٥٢)، ومسلم (١/ ٢٨)، وأبو داود (٤٦٩٥).
(٢) البخاري (١/ ٩)، ومسلم (١/ ٣٤).
(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» كما في «مجمع الزوائد» (١/ ٤٧).
(٤) أخرجه البزار، كما في «كشف الأستار» (٣٣٦، ٣٣٧).
(٥) البخاري (١/ ٩)، ومسلم (١/ ٤٧ ـ ٤٨).
(٦) الترمذي (٢٣١٧، ٢٣١٨)، وابن ماجه (٣٩٧٦).

وفي «صحيح مسلم»[1] عن عبدِ اللَّهِ بنِ سلامٍ، قالَ: بينما أنا نائمٌ، إذْ أتاني رجلٌ، فقالَ لي: قُمْ: فأخذَ بيدي فانطلقتُ معهُ فإذا أنا بجوادَّ من شمالي. قالَ: فأخذتُ لآخذ فيها، فقال: لا تأخذْ فيها فإنَّها طُرقُ أصحابِ الشمالِ، فإذا جوادُّ منهجٌ عن يميني، فقالَ لي: خذْ هاهُنا، قال: فأتى بي جبلاً، فقال لي: اصعدْ. قال: فجعلتُ إذا أردتُ أن أصعدَ خررتُ على استي. قالَ: حتَّى فعلتُ ذلك مرارًا، قالَ: ثمَّ انطلقَ حتَّى أتى عمودًا رأسُهُ في السماءِ وأسفلُهُ في الأرضِ، في أعلاهُ حلْقةٌ، قالَ لي: اصْعَدْ فوقَ هذا. قلتُ: كيفَ أصعدُ هذا ورأسُهُ في السماءِ، قالَ: فأخذَ بيدِي فزجلَ بي، فإذا أنا متعلِّقٌ بالحلْقةِ، ثمَّ ضربَ العمودَ فخرَّ وبقيتُ متعلِّقًا بالحلْقةِ حتى أصبحتُ، قال: فأتيتُ النبيَّ ﷺ فقصَصْتُها عليه، قالَ: **«أمَّا الطريقُ التي رأيتَ عن يسارِك: طريقُ أصحابِ الشمال. وأمَّا الطريقُ التي رأيتَ عن يمينكَ، فهي طريقُ أصحابِ اليمين، وأمَّا الجبلُ: فهو منزلُ الشهداءِ ولن تنالَهُ، وأمَّا العمودُ: فهو عمودُ الإسلامِ وأمَّا العروةُ: فهي عروةُ الإسلامِ، ولن تزال متمسكًا بها حتَّى تموتَ»**.

وقال تعالى: ﴿**وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ**﴾ [النحل: ٩].

فأخبرَ أنَّ قصدَ السبيل ـ وهو الطريقُ القاصدُ ـ عليه، يعني: أنه يُوصِّلُ إليه، وأنَّ من السبيلِ ما هو جائرٌ عنْ القصدِ غيرُ مُوصِّلٍ.

فالسبيلُ القاصدُ: هو الصراطُ المستقيمُ. والسبيلُ الجائرُ: هو سبيلُ الشيطانِ الرجيمِ. وقد وحَّدَ طريقَهُ في أكثرِ المواضعِ، وجَمَعَ طرقَ الضلال؛

---

(١) البخاري (٩/ ٤٦)، ومسلم (٧/ ١٦٠، ١٦١).

لأنَّ طريقَ الحقِّ أصلُهُ شيءٌ واحدٌ، ودينُ الإسلامِ العامُّ كما سبقَ وهو توحيدُ اللَّهِ وطاعتُهُ، وطُرقُ الضلالةِ كثيرةٌ متبوعةٌ، وإنْ جمعَهَا الشركُ والمعصيةُ.

قولُهُ: «**وعلى جَنْبتي الصراط سُوران**» ثم فسَّرها بحدودِ اللَّهِ.

والمُرادُ: أنَّ اللَّهَ تعالى حدَّ حدودًا، ونهى عن تعدِّيهَا، فمنْ تعدَّاهَا فقدْ ظلمَ نفسَهُ وخرجَ عن الصراطِ المستقيمِ الَّذي أُمِرَ بالثبوتِ عليه.

ولَمَّا كانَ السورُ يمنعُ منْ وراءَهُ منْ تعدِّيه ومجاوزَتِه: سمَّى حدودَ اللَّهِ سُورًا؛ لأنه يمنعُ منْ دخلَهُ من مجاوزتِهِ وتعدِّي حدودِه.

قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿**تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَعْتَدُوهَا**﴾ [البقرة:٢٢٩]، وقال: ﴿**تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ**﴾ إلى قوله: ﴿**وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ**﴾ [النساء:١٣-١٤]، وقال: ﴿**تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَعْتَدُوهَا وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾ [البقرة:٢٢٩] وقالَ: ﴿**وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ**﴾ [الطلاق:١].

وفي حديثِ أبي ثعلبةَ الخُشنيِّ، عنِ النبيِّ ﷺ: «**إنَّ اللَّهَ فرضَ فرائضَ فلا تضيِّعُوها وحرَّمَ أشياءَ فلا تنتهكُوها وحدَّ حدودًا فلا تعتدُوها**»(١).

فحدودُ اللَّهِ تطلقُ ويُرادُ بها غالبًا: ما أذنَ فيه وأباحَ فمن تعدَّى هذه الحدودَ فقدْ خرجَ مِمَّا أحلَّه اللَّهُ إلى ما حرَّمهُ؛ فلهذا نُهِي عن تعدِّي حدودِ اللَّهِ، لأنَّ تعدّيهَا بهذا المعنى محرَّمٌ.

ويُرادُ بها تارةً ما حرَّمَهُ اللَّهُ ونَهَى عنه.

(١) البيهقي (١٠/١٢)، والطبراني في «الكبير» (٢٢/ح ٥٨٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/١٧).

وبهذا المعنى، يُقال: لا تقربُوا حدودَ اللَّه؛ كمـا قال تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَقْرَبُوهَا﴾ [البقرة:١٨٧] بعـد أن نهى عن ارتكـابِ المفطراتِ في نهـارِ الصيامِ، وعن مباشرةِ النساءِ في الاعتكافِ في المساجدِ.

فأرادَ بحدودِه هاهُنا: ما نَهَى عنه؛ فلذلكَ نَهَى عن قُربانِه.

فإنَّه تعالى جعلَ لكلِّ شيءٍ حدًّا، فجعلَ للمباحِ حدًّا، وللحرامِ حدًّا، وأمرَ بالاقتصارِ على حدِّ المباحِ وأنْ لا يُتعدَّى. ونَهَى عن قربانِ حدِّ الحرامِ.

وممَّا سُمِّي فيه المحرماتُ حُدودًا: قولُ النبيِّ ﷺ: «**مثلُ القائمِ على حدودِ اللَّهِ والمدهنِ فيها كمثلِ قـومٍ استهمُوا سفينةً**»[1] الحديثُ المعروف. والمرادُ بالقائمِ على حدودِ اللَّهِ: المنكرُ للمحرَّماتِ والناهي عنها.

وفي حديثِ ابنِ عـباسٍ، عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «**أنا آخذٌ بحُجـزِكُم اتَّقوا النارَ اتقوا الحدود**» قالَها ثلاثًا. خرَّجه الطبرانيُّ والبزار[2] . ومرادُهُ بالحدود: محارم اللَّه ومعاصيه، وقد تُطلقُ الحدودُ باعتبارِ العُقوباتِ المقدَّرةِ الرادعةِ عن الجرائمِ المغلَّظة. فيُقالُ: حدُّ الزِّنا، حدُّ السرقة، حدُّ شربِ الخمر، وهو هذا المعروف من اسمِ الحدودِ في اصطلاحِ الفقـهاءِ، ومنهُ قولُ النبيِّ ﷺ لأسامةَ: «**أتشفعُ في حدٍّ من حدودِ اللَّهِ؟**»[3] لَمَّا شفع في المرأة التي سرَقَتْ.

وفي حديث: «**أقيموا الحدودَ في الحضرِ والسفرِ على القريبِ والبعيدِ**»[4] .

---

(١) أخرجه البخاري (٣/ ١٨٢)، والترمذي (٢١٧٣).

(٢) أحمـد في «المسند» (٢/ ٣١٢)، (٣/ ٣٦١، ٣٩٢)، والطبراني في «الكبـير» (١١/ ح١٠٩٥٣)، و«الأوسط» (٢٨٧٤)، والبزار (٣٤٨٠) «كشف الأستار».

(٣) البخاري (٤/ ٢١٣)، (٥/ ٢٩)، (٨/ ١٩٩، ٢٠١)، ومسلم (٥/ ١١٤، ١١٥).

(٤) أخـرجه أحـمـد في «المسند» (٥/ ٣١٤، ٣١٦، ٣٢٦)، وهو جـزء من حديـث طويل وفيـه: «**وأقيموا حدود اللَّه في الحضر والسفر..**».

وقالَ عليٌّ: أقيمُوا الحدودَ على ما ملكتْ أيمانُكُم(١) .

وأمَّا قولُه ﷺ في حديثِ أبي بُردةَ: «**لا يُجلَدُ فوقَ عشرِ جلداتٍ إلا في حدٍّ من حدود اللَّهِ عزَّ وجلَّ**»(٢) ، فقد اختلَفُوا في المراد بالحدِّ هُنا: هل هو الحدودُ المقدَّرةُ شرْعًا، أم المُرادُ بالحدِّ ما حدَّه اللَّهُ ونهى عن قُربانِه، فيدخلُ فيه سائرُ المعاصِي. ويكونُ المرادُ: النهيَ عن تجاوزِ العشرِ جلداتٍ بالتأديبِ ونحوِه، مما ليسَ عقوبةً على محرَّمٍ.

هذا فيه اختلافٌ مشهورٌ بين العلماءِ.

وقالَ تعالى: ﴿**وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ**﴾ [البقرة: ٢٣٠].

وقال تعالى: ﴿**الأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلاَّ يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ**﴾ [التوبة: ٩٧].

والمُرادُ بحدودِ اللَّهِ هَاهُنا: ما يفصلُ بينَ الحلالِ والحرامِ، ويتميَّزُ به أحدُهُما من الآخرِ.

وقد مدحَ اللَّهُ الحافظينَ لحدودِهِ في قولِهِ: ﴿**وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ**﴾ [التوبة: ١١٢].

وفي الحديثِ المرفوعِ منْ حديثِ عمرِو بنِ شعيبٍ، عنْ أبيه عنْ جدِّه: «**يمثَّلُ القرآنُ رجُلاً يومَ القيامة فيُؤْتَى بالرجلِ قدْ حملَهُ فخالفَ أمرَهُ ونهيَهُ، فيمثَّلُ له خَصْمًا فيقولُ: يا ربِّ حمَّلْتَهُ إيَّاي فبئس حَامِلٍ. تعدَّى حدُودِي وضيَّعَ فرائضي وركبَ**

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (١/ ٨٩، ٩٥، ١٤٥)، والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١٠٢٨٣) عن عليٍّ مرفوعًا.

(٢) البخاري (٨/ ٢١٥، ٢١٦)، ومسلم (٥/ ١٢٦).

معصيَتي. وقالَ: ويُؤتَى بالرجلِ الصالحِ كانَ قدْ حمَلَهُ، فيمثَّلُ خَصْمًا دونَهُ، فيقولُ: يا ربِّ حمَّلْتَهُ إيَّاي فخيرُ حاملٍ حفظَ حدودي وعملَ بفرائضي واجتنبَ معصيتي»[١] .

والمراد بحفظِ الحدودِ هُنا: المحافظةُ على الواجباتِ والانتهاءُ عن المحرَّماتِ.

وفي حديثِ النُّعْمانِ بنِ بشيرٍ، عن النبيِّ ﷺ: «الحلالُ بيِّنٌ والحرامُ بيِّنٌ وبينهُما أمورٌ مشتبهاتٌ لا يعلمُهُنَّ كثيرٌ من الناسِ، فمنِ اتَّقَى الشبهاتِ استبرأ لدينِهِ وعرْضِه، ومنْ وقَعَ في الشبهاتِ وقَعَ في الحرامِ كالرَّاعي يرعَى حولَ الحِمَى يُوشكُ أن يخالطَهُ. ألا وإنَّ لكلِّ ملكٍ حِمىً، ألا وإنَّ حِمَى اللَّهِ في أرضِه محارمُهُ»، وهو حديثٌ متفقٌ على صحتِه[٢].

فمثَّلَ المحرَّماتِ في هذا الحديثِ: بالحِمَى، وهو ما يحميهِ الملوكُ وتمنعُ من قُربانه، وجعلَ الحلال بيِّنًا والحرامَ بيِّنًا، ومُرادُهُ: الحلالُ المحضُ والحرامُ المحضُ، فإنَّ لكلٍّ منهَا حُدودًا معروفةً في الشريعةِ. وجعلَ بينهُمَا أمورًا مشتبهةً على كثيرٍ من الناسِ، لا يدرونَ هلْ هيَ من الحلالِ أم منَ الحرامِ. فدلَّ على أنَّ من الناسِ من لا يشتبهُ عليهِ حُكْمُها، فيعلمُ أنَّها حلالٌ أو أنَّها حرامٌ.

فأمَّا من اشتبهَ عليه حُكْمُها: فإنَّ الأوْلَى لهُ أنْ يتَّقيَهَا ويجتنبَهَا، كما قالَ عُمَرُ: ذَرُوا الرِّبا والرِّيبةَ[٣] .

وأخبر أنَّه منْ وقعَ في الأمورِ المُشتبهةِ وقعَ في الحرامِ، والمُرادُ: أنَّ نفسَهُ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» برقم (٣٠٠٤٤).
(٢) البخاري (١/ ٢٠)، (٣/ ٦٩)، ومسلم (٥/ ٥٠ ـ ٥١).
(٣) أحمد في «المسند» (١/ ٣٦، ٤٩ ـ ٥٠)، وابن ماجه (٢٢٧٦).

تدعُوه من ارتكابِ الشبهاتِ إلى ارتكابِ الحرامِ.

ومثَّله بالراعي حولَ الحِـمَى يُوشكُ أنْ يرتَعَ فيه، فأمَّـا منْ بعُدَ عَنِ الحِمَى فإنَّه يبعُد وقوعُه في الحرامِ؛ ولهذا قالَ منْ قالَ من السلفِ: اجعلْ بينَكَ وبينَ الحرامِ شيئًا من الحلالِ.

وفي الحديثِ المرفـوعِ، الَّذي خرَّجهُ التـرمذيُّ: **«لا يبلغُ العبـدُ أن يكونَ من المتقينَ حتَّى يدعَ ما لا بأسَ بِهِ حذراً ممَّا به بأسٌ»**[1].

وهذه الأمورُ المشتبهاتُ: منْهَا ما يَقْوَى شبـهُه بالحرامِ، ومنها ما يبعُد شبهُهُ بالحرامِ، ومنها ما يترددُ، لشبهةٍ بين الحلالِ والحرامِ.

فالأولُ: يَقْوَى فيه التحريمُ، والثـاني: يَقْوَى فيه الكراهةُ، والثالثُ: يترددُ فيه، واجتنابُ الكلِّ حسنٌ، وهو الأفضلُ والأوْلَى.

وقـولُهُ: **«فيهمَـا ـ يعني: السـورينِ ـ أبـوابٌ مـفتحةٌ، وعلى الأبـوابِ سُـتـورٌ مُرخَـاةٌ»**.

ثم فَـسَّرَ الأبوابَ المُفـتحـةَ: بمحارمِ اللَّـهِ، لما شبَّـه حدودَ اللَّهِ بالسـورينِ المكتنفينِ للصراطِ يَمْنَةً ويَسْـرةً ـ والسورُ يقتضي المنع، وأصلُ الحـدِّ في اللغةِ المنعُ ـ شـبَّه المحارمَ بالأبـوابِ المفتحـةِ في السورينِ الَّـذَيْنِ هُمَا حـدُّ الصراطِ المستقيمِ ونهايتُهُ، وجعلَ الأبوابَ مفتحـةً غيرَ مغلَّقةٍ ولا مُقفلةٍ، وجعلَ عليها ستـوراً مُـرخاةً بحـيثُ يتـمكنُ كلُّ أحدٍ من رفعِ تـلك الستـورِ وولوجِ تلكَ الأبوابِ.

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٥١)، وابن ماجه (٤٢١٥).

وهكذَا الشهواتُ المحرَّمــةُ، فإنَّ النفوسَ متطلعةٌ إليها وقــادرةٌ عليها، وإنَّما يمنعُ منها مانعُ الإيمانِ خاصةً، والنفوسُ مولعةٌ بمطالعةِ ما مُنعتْ منه؛ كَما في الحديثِ «**لو يُمنعُ الناسُ فتَّ البعرِ لقالُوا فيه الدرُّ**»(١) .

وفي حديثٍ آخـر مرفوعٍ: «**لو نهـيتُ أحدَهم أنْ يأتيَ الحجونَ لأوشكَ أنْ يأتيَه مِراراً وليسَ له إليه حاجةٌ**»(٢) .

وحكايةُ ذي النونِ المصريِّ مع يوسـفَ بن الحسينِ الرازيِّ ـ في الطبقِ الذي أرسلَهُ، وأمرَهُ أنْ لا يكشفَهُ ـ معروفةٌ.

والمحرَّماتُ أمانةٌ منَ اللَّهِ عندَ عبدِه، والسمعُ أمانةٌ، والبصرُ واللسانُ أمانةٌ، والفرجُ أمانةٌ، وهو أعظَمُهَا.

وكذلك الواجـباتُ كلُّهـا أماناتٌ: كالطهـارةِ، والصيـامِ، والصلاةِ، وأداءِ الحقوقِ إلى أهلهـا؛ قالَ اللَّهُ تعالَى: ﴿**إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً**﴾ [الأحزاب: ٧٢] ثم ذكرَ حُكْمَهُ، فقالَ: ﴿**لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ**﴾ [الأحزاب: ٧٣].

وفي الحـديثِ الصحـيحِ عن النبيِّ ﷺ: «**حُـفَّتِ الجنةُ بالمكارِهِ وحـفَّتِ النارُ بالشهواتِ**»(٣)، وفي روايةٍ: «**حُجبتْ**»(٤) بدل: «**حُفَّتْ**».

فاللَّهُ سـبحانَهُ امـتحنَ عبادَهُ في هذهِ الدارِ بـهذهِ المحرَّماتِ من الشـهواتِ

---

(١) قال في «كشف الخفاء» (٢/ ٢١١): ذكره الغزالي فـي «الإحياء»، وقال العراقي لم أجده. وذكره الهروي في كتابه «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» (١/ ١٥٠).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٢/ ١٢٣) من حديث أبي جحيفة.

(٣) مسلم (٨/ ١٤٢ ـ ١٤٣).

(٤) البخاري (٨/ ١٢٧).

والشُّبهاتِ، وجعلَ في النَّفْسِ داعِيًا إلى حبِّهَا مع تمكُّنِ العبدِ منهَا وقُدرتِهِ عليْهَا.

فمن أدَّى الأمانةَ، وحفظَ حدودَ اللَّهِ ومنعَ نفسَهُ ما يُحبُّه من محارمِ اللَّهِ كانَ عاقبتَهُ الجنةُ؛ كما قالَ تعالَى: ﴿**وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٤٠ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ**﴾ [النازعات: ٤٠]، فلذلك يحتاجُ العبدُ في هذهِ الدارِ إلى مُجاهدةٍ عظيمةٍ، يُجاهدُ نفسَهُ في اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ كما في الحديثِ: «**المجاهدُ مَنْ جاهَدَ نفسَهُ في اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ**»(١) .

فمنْ كانتْ نفسُه شريفةً، وهمَّتُهُ عاليةٌ لم يرض لَهَا بالمعاصِي، فإنَّها خيانةٌ ولا يَرْضَى بالخيانةِ إلا مَن لا نفسَ لهُ. قال بعضُ السلفِ: رأيتُ المعاصِي نذالةٌ، فتركتُها مروةً فاستحالتْ ديانةً.

وقالَ آخرُ منهُم: تركتُ الذنوبَ حياءً أربعينَ سنةً، ثم أدركنِي الورعُ.

وقالَ آخرُ: مَنْ عملَ في السرِّ عملاً يستحيي منهُ إذا ظَهَرَ عليه، فليسَ لنفسِهِ عندَهُ قدرٌ.

قالَ بعضُهُم: ما أكرمَ العبادُ أنفسَهُم بمثلِ طاعةِ اللَّهِ، ولا أهانُوها بمثلِ معاصِي اللَّهِ عزَّ وجلَّ. فمنِ ارتكبَ المحارمَ فقد أهانَ نفسَهُ. وفي المَثَلِ المضروبِ: أنَّ الكلبَ قالَ للأسدِ: يا سيدَ السباعِ، غيِّر اسمي فإنَّه قبيحٌ. فقالَ لهُ: أنتَ خائنٌ، لا يصلحُ لكَ غيرَ هذا الاسمِ. قالَ: فجرِّبْني. فأعطَاهُ شقةَ لحمٍ، وقالَ: احفظْ لي هذهِ إلى غدٍ، وأنا أغيِّرُ اسمَكَ. فجاعَ، وجعلَ

---

(١) أخرجه: أحمد (٦/ ٢٠ ـ ٢٢)، وأبو داود (٢٥٠٠)، والترمذي (١٦٢١)، والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٨/ ١١٠٣٨).

ينظرُ إلى اللحمِ ويصبرُ. فلما غلبتْهُ نفسُهُ قالَ: وأيُّ شيءٍ أعملُ باسمِي. وما كلبٌ إلا اسمٌ حَسَنٌ فأكَلَ.

ولهذَا المَعْنَى: شـبَّه اللَّهُ عالمَ السُّـوءِ الَّذي لم ينتفعْ بعلمِه بالكلبِ؛ فـقالَ تعالَى: ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَث ذَّلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٥ ـ ١٧٧].

والمُرادُ بهذا المثلِ: أنَّ منْ لم يزجرْهُ علمُه عن القبـيحِ، صارَ القبيحُ عادةً لهُ ولم يؤثرْ فيه علمُه شـيئًا، فيصيرُ حـالُه كحالِ الكلبِ اللاهثِ؛ فإنَّه إنْ طُرِدَ لَهِثَ، وإنْ تركَ لَهِثَ، فالحالتانِ عنده سواءٌ.

وهذا أخسُّ أحوالِ الكلبِ وأبشعُهَا، فكذلكَ من يرتكبُ القبائحَ مع جهلِه ومع علمِه، فلا يؤثِّرُ علمُه شيئًا؛ وكذلكَ مثل مَنْ لا يرتدع عن القبيحِ بوعظٍ ولا زجرٍ ولا غيرِه. فـإنَّ فعلَ القبيحِ يصيـرُ عادةً، ولا ينزجرُ عنه بوعظٍ ولا تأديبٍ ولا تعليمٍ. بل هو مـتبعٌ لـلهَوى على كلِّ حـالٍ، فهـذا كلُّ من اتَّبعَ هواهُ، ولم ينزجرْ عنهُ بوعظٍ ولا غيرِه.

وسواءٌ كانَ الهَـوى المُتبَع داعيًا إلى شهـوةٍ حسيةٍ، كالزنا والسـرقة وشربِ الخمرِ، أو إلى غضبٍ وحقدٍ وكبرٍ وحسدٍ، أو إلى شُبُهةٍ مضلةٍ في الدِّينِ.

وأشدُّ ذلكَ: حـالُ من اتَّبع هواهُ في شبـهةٍ مـضلةٍ، ثمَّ من اتبع هواهُ في غضبٍ وكبرٍ وحقدٍ وحسدٍ، ثم من اتَّبع هواهُ في شهوةٍ حسيةٍ.

ولهذا يُقالُ: إنَّ مَن كانتْ معصيتُهُ في شهوةٍ فإنَّه يُرجَى له، ومن كانتْ معصيتُهُ في كبرٍ لم يُرج.

ويُقالُ: إنَّ البدعَ أحبُّ إلى إبليسَ من المعاصِي؛ لأنَّ المعاصِيَ يُتابُ منها والبدعَ يعتقِدُهَا صاحبُها دِينًا فلا يتوبُ منهَا.

والمقصودُ: أنَّه لَمَّا كانتِ النفسُ والهَوى داعيينِ إلى فتحِ أبوابِ المحارمِ وكشفِ ستورِها وارتكابِها، جعلَ اللَّهُ ـ عزَّ وجلَّ ـ لها داعيَيْنِ يزجرانِ مَن يُريدُ ارتكابَ المحارمِ وكشفَ ستورِهما.

أحدُهما: داعِي القرآنِ، وهو الداعِي على رأسِ الصراطِ يدعُو الناسَ كلَّهم إلى الدخولِ في الصراطِ والاستقامة عليه، وأنْ لا يَعْوَجُّوا عنه يمنةً ولا يسرةً، ولا يفتحُوا شيئًا من تلكَ الأبوابِ التي عليها السُتورُ المُرخاةُ؛ قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ حاكيًا عن عبادِهِ المؤمنينَ أنَّهم قالُوا: ﴿**رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا**﴾ [آل عمران:١٩٣] والمُرادُ به القرآنُ عندَ أكثرِ السلفِ.

وقالَ حاكيًا عنِ الجنِّ الذين استمعُوا القرآنَ، أنَّهُم لَمَّا رجعُوا إلى قومِهم قالُوا: ﴿**إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ**﴾ [الأحقاف:٣٠ـ٣١].

وقد وصفَ اللَّهُ نبيَّه ﷺ بأنَّه يدعُو الخلقَ بالكتابِ إلى الصراطِ المستقيمِ؛ كما قالَ اللَّهُ ـ تعالَى: ﴿**كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ**﴾ [إبراهيم:١].

وقالَ تعالَى: ﴿**وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَاكِبُونَ**﴾ [المؤمنون:٧٣ـ٧٤].

وقد كانَ النبيُّ ﷺ يدعُو الخلقَ بالقرآنِ إلى الدخولِ في الإسلامِ، الَّذي هو الصراطُ المستقيمُ؛ وبذلكَ استجابَ له خواصُّ المؤمنينَ كأكابرِ المهاجرينَ والأنصارِ. ولهذا المعْنَى قال مالكٌ: فُتحت المدينةُ بالقرآنِ.

يعني: أنَّ أهلَهَا إنَّما دخلُوا في الإسلامِ بسماعِ القرآنِ.

كما بعثَ النبيُّ ﷺ مُصعبَ بنَ عميرٍ، قبلَ أنْ يُهاجرَ إلى المدينةِ. فدعَا أهلَ المدينةِ إلى الإسلامِ بتلاوةِ القرآنِ عليْهِم، فأسلمَ كثيرٌ منْهُم.

قال بعضُ السلفِ: من لم يردعْهُ القرآنُ والموتُ، لو تناطحتِ الجبالُ بين يديهِ لم يرتدعْ.

وقالَ آخرُ: من لم يتَّعِظْ بثلاثٍ، لم يتعِظْ بشيءٍ: الإسلامِ والقرآنِ، والمشيبِ؛ كما قيلَ:

كفى الشيبُ والإسلامُ للمرءِ ناهيًا

قال يحيى بنُ معاذٍ: الإسلامُ نقيٌّ فلا تدنِّسْهُ بآثامِكَ.

منع الهَوى مِن كاعبٍ ومدامِ ... نورُ المشيبِ وواعظُ الإسلامِ

ومَن كان في الدنيا قد خرجَ عن الاستقامةِ على الصراطِ، ففتحَ أبوابَ المحارمِ الَّتي في ستورِ الصراطِ يمنةً ويسرةً، ودخلَ إليْهَا ـ سواءٌ كانتِ المحارمُ من الشهواتِ أو مِنَ الشبهاتِ ـ أخذتْهُ الكلاليبُ الَّذي على ذلك الصراطِ يمنةً ويسرةً، بحسبِ ما فتحَ في الدنيا من أبوابِ المحارمِ ودخلَ إليْهَا. فمنهُم المكدوشُ في النارِ، ومنهم من تخدشُهُ الكلاليبُ وينجُو.

رأى بعضُ السلفِ ـ وكانَ شَابا ـ في منامِه: كأنَّ الناسَ حُشِرُوا، وإذا بنهرٍ من لهبِ النارِ عليه جسرٌ يجوزُ الناسُ عليهِ يُدْعونَ بأسمائِهِم. فمنْ دُعِيَ

أجابَ، فناجٍ وهالكٌ. قالَ: فدُعِيَ باسْمِي، فدخلتُ في الجسرِ فإذَا حدٌّ كحدِّ السيفِ يمورُ بي يمينًا وشمالاً. فأصبحَ الرجلُ أبيضَ الرأسِ واللحيةِ، ممَّا رأى.

سمعَ بعضُهم قائلاً يقولُ شعرًا:

أمــامِي مــوقفٌ قُــدَّام ربِّي ... يُســائِلُنِــي وينكشفُ الـغطاءُ
وحسْـبِي أنْ أمرَّ علـى صراطٍ ... كـحـدِّ السـيفِ أسـفلُه لَظاءُ

فغُشِي عليه.

قال الفُضَيلُ لبِشرٍ: بلغَنِي أنَّ الصراطَ مسيرةَ خمسةَ عشرَ ألف فرسخٍ، فانظرْ كيفَ تكونُ عليه.

قال بعضُ السلفِ: بلغَنا أنَّ الصراطَ يكونُ على بعضِ الناسِ أدقُّ مِنَ الشعرِ، وعلَى بعضِهِم كالوادِي الواسعِ.

قال سهلٌ التستُرِيُّ: مَن دقَّ على الصراطِ في الدُّنيا عرضَ له في الآخرةِ ومن عرضَ له في الدنيا الصراطُ دقَّ عليهِ في الآخرةِ.

والمعنى: أنَّ مَنْ صبَّر نفسَهُ على الاستقامةِ على الصراطِ ولم يعرجْ عنه يمنةً ويسرةً، ولا كشفَ شيئًا من الستورِ المُرخاةِ على جانبيه ـ مما تهواهُ النفوسُ من الشهواتِ أو الشبهَاتِ ـ بلْ سارَ علَى متنِ الصراطِ المستقيمِ حتَّى أتَى ربَّه وصبرَ على دقَّةِ ذلكَ، عرضَ له الصراطُ في الآخرةِ. ومن وسَّعَ على نفسه الصراطَ في الدُّنيا، فلم يستقمْ على جادَّتِه ـ بل كشفَ ستورَهُ المُرخاةَ من جانبيهِ يمنةً ويسرةً، ودخلَ ممَّا شاءتْ نفسُه من الشهواتِ والشبهاتِ ـ دقَّ عليه الصراطُ في الآخرةِ، فكانَ عليه أدقَّ من الشَّعرِ.

أمَا آنَ يا صاحِ أنْ تستَفيقَا ... وأنْ تتناسَى الهَوى والفُسوقَا
وقد ضحكَ الشيبُ فاحزنْ لهُ ... وصارَ مساؤُكَ فيه شُروقَا
ألاَ فازجرِ النفسَ عنْ غيِّها ... عساكَ تجوزُ الصراطَ الدَّقيقَا
ودونَ الصراطِ لَنَا موقف ... به يتناسَى الصديقُ الصَّديقَا
فتُبصرُ ما شئتَ كَفًّا تُعضُّ ... وعينًا تسحُّ وقلبًا خَفُوقَا
إذا أطبقتْ فوقَهُم لم تكنْ ... لسَمع إلا البكاء والشهيقَا
شرابُهُم المُهْلُ في قعرِهَا ... يقطِّعُ أوصالَهُم والعُروقَا

قال إبراهيمُ بنُ أدهمَ: كُلِ الحلالَ، وادعُ بما شئتَ.

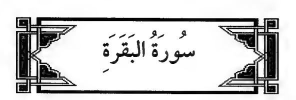
وقالَ لرجلٍ: اعبدِ اللَّهَ سرًّا، حتى تخرجَ على الناسِ يومَ القيامةِ كمينًا.

ومما أنشدَ بعضُهم شِعْرًا:

أروحُ وقد ختمتُ على فؤادي ... بحبِّكَ أنْ يحلَّ به سِواكَا
فلو أنِّي استطعتُ غضضتُ طَرفِي ... فلم أبصرْ به حتَّى أراكَا
أحبُّكَ لا ببعْضِي بل بكُلِّي ... وإنْ لم يُبقِ حبُّك لي حِراكَا
ويقبُحُ مِن سواكَ الفعلُ عندي ... وتفعلُه فيحسُنُ منكَ ذاكَا
وفي الأحبابِ مخصوصٌ بوجدٍ ... وآخرُ يدَّعي معه اشتِراكَا
إذا اشتبكتْ دموعٌ في خدودٍ ... تَبَيَّن مَن بكى مِمَّنْ تباكَى
فأمَّا منْ بكَى فيذوبُ وجْدًا ... وينطقُ بالهَوى من قد تَشَاكَا(١)

* * *

(١) رسالة شرح حديث «مثل الإسلام».



قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾

[قالَ البخاريُّ]: «بابٌ: ما يَقُولُ إِذَا أَمْطَرَتْ»:

وقال ابنُ عباسٍ: ﴿**كَصَيِّبٍ**﴾ [البقرة:١٩]: المطرُ.

وقالَ غيرُهُ: صابَ وأصابَ يَصُوبُ.

حـدَّثَنَا مُحـمَّدُ بـنُ مُقـاتِلٍ أبو الحسنِ المـرْوَزِيُّ: أنا عبـدُ اللَّه ـ هُوَ: ابنُ المباركِ ـ: أنا عُبَيْـدُ اللَّه، عنْ نافعٍ، عنِ القاسمِ بنِ مُحمَّـدٍ، عنْ عائشةَ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ كانَ إذا رأى المَطَرَ قالَ: «**صيِّبًا نافعًا**»(١).

تابَعَهُ: القاسمُ بنُ يحيى، عنْ عبيدِ اللَّهِ.

ورواهُ الأوزاعيُّ وعُقَيلٌ، عنْ نافعٍ.

أمَّا ذكر المتابعاتِ على هذا الإسنادِ، لاختلافٍ وقعَ فيه:

فإنَّه رُوي عن عبيدِ اللَّهِ، عن القاسمِ، عن عائشةَ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ من غيرِ ذكرِ: «نافعٍ».

والصحيحُ: ذكرُ: «نافعٍ» فيه.

وقـد رواه ـ أيضًا ـ يحـيى القطانُ وعبـدةُ بن سليمـانَ، عـن عبـيدِ اللَّهِ، كذلك ـ: ذكره الدارقطنيُّ في «عللِه».

(١) البخاري (٢/ ٤٠).

فإن كان ذلك محفوظًا عنهمَا، فكيفَ لم يذكرِ البخاريُّ متابعتَهَما لابنِ المباركِ، وعدلَ عنه إلى متابعةِ القاسمِ بن يحيى؟

وأما عقيلٌ، فرواهُ عنْ نافعٍ، عنِ القاسمِ، عنْ عائشةَ.

ورواه - أيضًا - أيوبُ، عنِ القاسمِ، عنْ عائشةَ.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ[(١)]، عنْ عبدِ الرزاقِ، عنْ معمرٍ، عنه، ولفظُ حديثِهِ: «**اللَّهُمَّ صَيِّبًا هنيئًا - أو - صَيِّبًا هنيئًا**».

وأمَّا الأوزاعيُّ، فقد رواهُ عن نافعٍ، عنِ القاسمِ، عنْ عائشةَ، كما ذكرهُ البخاريُّ، ولفظُ حديثِهِ: «**اللَّهُمَّ اجعَلْهُ صَيِّبًا هنيئًا**»[(٢)].

وقد خرَّج حديثَهُ كذلكَ الإمامُ أحمدُ وابنُ ماجه.

وفي روايةِ ابنِ ماجه: أنَّ الأوزاعيَّ قالَ: «أخبرني نافعٌ»، كذا خرَّجه من طريقِ عبدِ الحميدِ بنِ أبي العشرين، عنه.

وقد رُوي التصريحُ بالتحديثِ فيه عنِ الوليدِ بن مسلمٍ، عنِ الأوزاعيِّ أيضًا.

ورواه إسماعيلُ بنُ سماعةَ، عنِ الأوزاعيِّ، عنْ رجلٍ، عنْ نافعٍ، عن القاسمِ، عنْ عائشةَ.

وقالَ البابْلُتِّيُّ: عنِ الأوزاعيِّ، عنْ محمدِ بنِ الوليدِ الزبيديِّ، عنْ نافعٍ، عنِ القاسمِ، عنْ عائشةَ.

وقالَ عقبةُ بنُ علقمةَ: عنِ الأوزاعيِّ، عنِ الزهريِّ، عنْ نافعٍ، عنِ

(١) «المسند» (٦/ ١٦٦).
(٢) «المسند» (٦/ ٩٠) وابن ماجه (٣٨٩٠).

القاسمِ، عنْ عائشةَ.

قالَ الدارَقُطنيُّ: وهو غيرُ محفوظٍ.

وقالَ عيسى بنُ يونسَ (١) وعبادُ بنُ جويريةَ: عنِ الأوزاعيِّ، عنِ الزهريِّ، عنِ القاسمِ، عنْ عائشةَ - منْ غيرِ ذكرِ: «نافعٍ».

وكذا رُوي عنِ ابنِ المباركِ، عنِ الأوزاعيِّ.

قالَ الدارقطنيُّ: فإنْ كانَ ذلك محفوظًا عنِ الأوزاعيِّ، فهو غريبٌ عنِ الزهريِّ.

وخرَّجه البيهقيُّ (٢) منْ روايةِ الوليدِ بنِ مسلمٍ: نَا الأوزاعيُّ: حدثني نافعٌ.

ثم قالَ: كانَ ابنُ معينٍ يزعمُ أنَّ الأوزاعيَّ لم يسمعْ من نافعٍ شيئًا.

ثمَّ خرَّجه من طريقِ الوليدِ بنِ مَزْيَد: نَا الأوزاعيُّ: حدثني رجلٌ، عن نافعٍ - فذكرَه.

قالَ: وهذا يشهدُ لقولِ ابنِ معينٍ.

قلتُ: وقد سبقَ الكلامُ على روايةِ الأوزاعيِّ عنْ نافعٍ في «بابِ: حملِ العنزة بين يَدَي الإمامِ يومِ العيدِ»، فإنَّ البخاريَّ خرَّج حديثًا للأوزاعيِّ عنْ نافعٍ مصرحًا فيه بالسماعِ.

وقد رُوي هذا الحديثُ عنْ عائشةَ من وجهٍ آخَر:

خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ والنسائيُّ وابنُ ماجه(٣) من حديثِ المقدَامِ بنِ

---

(١) «المسند» (٦/ ٩٠).

(٢) البيهقي (٣/ ٣٦١).

(٣) أحمد (٦/ ٤١)، وأبو داود (٥٠٩٩)، والنسائي (٣/ ١٦٤)، وابن ماجه (٣٨٨٩).

شُرَيْحٍ، عـنْ أبيهِ، عنْ عائشـةَ، أنَّ النبيَّ، كانَ إذا أُمـطرَ، قالَ: «**اللَّهُمَّ صَيِّبًا هنيئًا**» ـ لفظُ أبي داودَ.

ولفظُ النسائيِّ: «**اللَّهُمَّ اجعلْه سيبًا نافعًا**».

ولفظُ ابنِ ماجه[1] : «**اللَّهُمَّ سيبًا نافعًا**» ـ مرتينِ أو ثلاثًا.

وفي روايةٍ لابنِ أبي الدنيا في «كتاب المطرِ»: «**اللَّهُمَّ سقيًا نافعًا**».

وخرَّج مسلمٌ[2] من طريقِ جعفر بنِ محـمدٍ، عن عطاءٍ، عن عائشةَ، أنَّ النبيَّ ﷺ كانَ يقول إذا رأى المطرَ: «**رحمةٌ**».

وقد أشارَ البـخاريُّ إلى تفسيـرِ قولِه ﷺ: «**صيّبًـا هنيئًا**» ، فذكـرَ عنِ ابنِ عباسٍ، أنَّ الصيِّبَ هو المطرُ.

وقد خـرَّجه ابنُ أبي الدنيـا في «كتابِ المطر» من روايةِ هـارونَ بنِ عنترةَ، عن أبيه، عنِ ابنِ عباسٍ.

وقالَ غيرُهُ: هو المطرُ الشديدُ.

وقد ذكرَ البخاريُّ عن بعـضِهِم، أنَّ الفعلَ الماضِي منه: «صابَ وأصابَ»، والمضارعُ منه: «يصوبُ».

وهذا عجيبٌ: فإنَّ «أصابَ» إنما تقـالُ في ماضِي «يصيبُ» ، مِنَ الإصابةِ التي هي ضدَّ الخطإِ.

وأمَّا «صابَ يصوبُ»، فمعناه: نزلَ من علوٍ إلى سفْلٍ.

وأمَّـا روايـةُ مـن روى «سيِّـا» بالسـينِ، فيـجـوزُ أنَّ تكـونَ السـينُ مبـدلةً

(١) ابن ماجه (٣٩٨٩).

(٢) مسلم (٣/ ٢٦).

مـن الصادِ.

وقيل: بل هو بسكونِ الياءِ، ومعناه: العطاءُ.

ورُوي عنْ محـمدِ بنِ أسلـمَ الطوسيِّ، أنَّه رجَّح هذه الروايةَ؛ لأنَّ العطاءَ يعمُّ المطرَ وغيرَهُ منْ أنواعِ الخيرِ والرحـمةِ، وفي هذه الأحاديثِ كلِّها: الدعاءُ بأن يكونَ النازلُ من السماءِ نافعًا، وذلك سقيا الرحمةِ، دون العذابِ.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسناده، عنْ عبدِ الملكِ بنِ جابرِ بنِ عتيك، أنَّ رجلاً من الأنصـارِ كانَ قـاعدًا عند عُـمرَ في يومِ مطرٍ، فـأكثـرَ الأنصاريُّ الدعـاءَ بالاستسقاءِ، فضربَه عمـرُ بالدِّرة، وقالَ: ما يدريكَ ما يكونُ في السقْيا، ألا تقول: سقْيا وادعةً، نافعةً، تسعُ الأموالَ والأنْفُسَ (١).

* * *

قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾

قالَ اللَّهُ تعالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم:٦].

وقال: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة:٢٤].

واختلفَ المفسرونَ في هذهِ الحجـارةِ، فقالتْ طائفةٌ منهم الربيعُ بنُ أنسٍ: الحجارةُ هي الأصنامُ التي عبدَتْ من دونِ اللَّهِ، واستـشهدَ بعضُهم لهذا بقولهِ

(١) «فتح الباري» (٦/ ٣١٠ ـ ٣١٣).

تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ۝٩٨ لَوْ كَانَ هَٰؤُلَاءِ آلِهَةً مَّا وَرَدُوهَا﴾ [الأنبياء:٩٨-٩٩].

قالَ ابنُ أبي حاتمٍ: حدثنا أبو صالحٍ، حدثنا معاويةُ بنُ أبي صالحٍ، عنْ أبي بكرِ بنِ أبي مريمَ، عنْ أبيه أنَّ رسولَ اللَّهِ صلَّى عليه وآلِه وسلَّم قالَ في قوله: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير:١] قالَ: «كورتْ في جهنمَ»، ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ﴾ [التكوير:٢] قال: «انكدرتْ في جهنمَ، وكلٌّ من عُبِدَ من دونِ اللَّهِ فهو في جهنمَ، إلا ما كانَ منْ عيسى وأمِّه ولو رضيا لدخلاهَا» غريبٌ جدًّا، وأبو بكرِ بنُ أبي مريمَ فيه ضعفٌ.

وقد رُويَ أنَّ الشمسَ والقمرَ يكورانِ في النارِ.

ورواه عبدُ العزيزِ بنِ المختارِ عنْ عبدِ اللَّهِ - هو ابنُ فيروزَ الداناجِ - قالَ: سمعتُ أبا سلمةَ بنَ عبدِ الرحمنِ يحدثُ عن أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «الشمسُ والقمرُ ثورانِ يكورانِ في النارِ يومَ القيامة» خرَّجه البزارُ[(١)] وغيرُهُ.

وخرَّجهُ البخاريُّ مختصرًا[(٢)]، ولفظُه: «الشمسُ والقمرُ يكورانِ يومَ القيامة».

وخرَّجَ أبو يَعْلَى[(٣)] منْ روايةِ درستْ بنِ زيادٍ عن يزيدَ الرقاشيِّ عن أنسٍ عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «الشمسُ والقمرُ ثورانِ عقيرانِ في النارِ» وهذا إسنادٌ ضعيفٌ جدًّا.

وقد قيلَ: إنَّ المعنى في ذلكَ أنَّ الكفارَ لَمَّا عبدُوا الآلهةَ من دونِ اللَّهِ واعتقدُوا أنهـا تشفعُ لهم عندَ اللَّهِ وتقرِّبُهم إليه عوقِبُوا بأن جعلتْ معهم في

---

(١) «مجمع» (١٠/ ٣٩٠)، ولم يعزه للبزار!!.
(٢) البخاري (٤/ ١٣١). (٣) «المسند» (٧/ ٤١١٦).

النارِ إهانةً لها وإذلالاً، ونكايةً لهم وإبلاغًا في حسرتِهم وندامتِهم، فإنَّ الإنسانَ إذا قرنَ في العذابِ بمنْ كانَ سببَ عذابِه كانَ أشدَّ في ألَمِه وحسرَتِه.

ولهذا المعنى يقرنُ الكفارُ بشياطينهم التي أضلتْهُم. قالَ اللَّهُ تعالَى: ﴿وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾ وَلَن يَنفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذ ظَّلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٦ - ٣٩].

قالَ مَعْمرٌ عنْ سعيدٍ الجريريِّ في هذه الآيات: بلغنَا أن الكافرَ إذا بُعثَ يومَ القيامةِ منْ قبرِه، شُفِعَ بشيطانِه فلم يفارقْه حتى يصيرَهُما اللَّهُ إلى النارِ، فذاكَ حينَ يقولُ: ﴿يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ [الزخرف: ٣٨].

وقالَ أبو الأشهبِ عن سعيدٍ الجريريِّ عن عباسٍ الجشميِّ: إنَّ الكافرَ إذا خرجَ من قبرِه وجدَ عندَ رأسِه مثلَ السرحةِ المحترقةِ شيطانةً فتأخُذُ بيده، فتقولُ: أنا قرينتُكَ أدخلُ أنا وأنتَ جهنَّم، فذاك قولُهُ: ﴿يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ [الزخرف: ٣٨] خرجهما ابنُ أبي حاتمٍ وغيرُهُ، والسرحةُ: شجرةٌ كبيرةٌ.

وقد أخبرَ اللَّهُ تعالى عن حنقِ الكفارِ على من أضلَّهُم بقولِه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا اللَّذَيْنِ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [فصلت: ٢٩].

فإذا قُرن أحدُهُم بمن أضلَّه في العذابِ كانَ أشدَّ لعذابِه، فإنَّ المكانَ المتسعَ يضيقُ على المتباغضينِ باقترانِهما في المكانِ الضيقِ.

وأخبرَ اللَّهُ تعالى عن اختصامِ الكفارِ معَ من كانَ معهُم من الشياطينِ ومن

عبدُوه من دون اللَّه تعالى. قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَبُرِّزَت الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِن دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ أَوْ يَنتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلاَّ الْمُجْرِمُونَ﴾ الآيات [الشعراء:٩١-٩٩].

ومن جملةِ أنواعِ عذابِ أهلِ النارِ فيها: تلاعنُهم وتباغضُهم، وتبرُّؤُ بعضُهم من بعضٍ، ودعاءُ بعضهم على بعضٍ، بمضاعفةِ العذابِ، كما قالَ اللَّه تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَّعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لأُولاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾الآيات [الأعراف:٣٨].

قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ الآيات [غافر:٤٧].

وقال اللَّهُ تعالى: ﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لا مَرْحَبًا بِهِمْ﴾ إلى قولِه: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [ص:٥٩-٦٤] وحينئذ لا يبعدُ أن يقرنَ كلُّ كافرٍ بشيطانه الذي أضلَّهُ وبصورة من عَبَدَهُ من دونِ اللَّهِ من الحجارةِ.

وقالَ ابنُ أبي الدنيا: حدثنا عبدُ اللَّه بنُ وضاحٍ، حدثنا عبادةُ بنُ كليبٍ عن محمدِ بنِ هاشمٍ، قالَ: لما نزلتْ هذه الآيةُ: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [البقرة:٢٤]. وقرأها النبيُّ ﷺ فسمعَهَا شابٌّ إلى جنبِه فصُعِقَ، فجعلَ رسولُ اللَّهِ ﷺ رأسَهُ في حجرِه، رحمةً لَهُ، فمكثَ ما شاءَ أن يمكثَ، ثم فتحَ عينيه، فقالَ: بأبي أنتَ وأمِّي مثلَ أيِّ شيءٍ الحجرُ؟ قالَ: «أما يكفيكَ ما أصابَكَ، على أنَّ الحجرَ الواحدَ منها لو وُضِعَ عن جبالِ الدنيا كلِّها لذابتْ منه، وإنَّ مع

كلِّ إنسانٍ منهُم حجرًا وشيطانًا».

وقالَ الحسنُ في موعظَتِه: أذكركَ اللَّهَ مـا رحمتَ نفسَكَ، فإنَّك قد حذرتَ نارًا لا تطفأ، يهوِي فـيها من صارَ إليهـا، ويترددُ في أطباقهَـا قرينُ شيطان، ولزيقُ حجرٍ يتلهبُ في وجهِه شعلُها ﴿**لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا**﴾ [فاطر:٣٦].

وأكثرُ المـفسرينَ على أنَّ المرادَ بالحجـارةِ حجارةُ الكبريتِ توقـدُ بها النارُ. ويقالُ: إنَّ فيهـا خمسةُ أنواعٍ من العذابِ ليسَ في غيرِها من الحـجارةِ: سرعةُ الإيقادِ، ونتنُ الرائحةِ، وكثرةُ الدخانِ، وشدةُ الالتصاقِ بالأبدانِ، وقوةُ حرِّهَا إذا أحميتْ.

قالَ عبدُ الملكِ بنُ عـميرٍ عنْ عبدِ الرحمنِ بنِ سابطٍ عنْ عمـرِو بنِ ميمونَ عنِ ابنِ مسعودٍ في قولِه تعالى: ﴿**وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ**﴾ [البقرة:٢٤] قالَ: هي حجارةٌ من الكبريتِ خلقَهَا اللَّهُ يومَ خلقَ السموات والأرضَ في السماءِ الدنيا يُعدُّها للكافرينَ. خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ والحاكمُ في «المستدركِ» وقالَ: صحيحٌ على شرطِ الشيخينِ.

وقالَ السُّديُّ في «تفسيـرِه» عنْ أبي مالكٍ وعنْ أبي صالحٍ، عنِ ابنِ عباسٍ وعن مرَّة عن ابنِ مسعـودٍ، وعن أناسٍ من الصحابة: ﴿**فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ**﴾ [البقرة:٢٤]. أما الحجـارةُ حجارةٌ في النار من كـبريتٍ أسودَ يعذَّبونَ بـه مع النارِ. وقالَ مجـاهدٌ: حجـارةٌ من كبـريتٍ أنتنُ من الجيـفةِ، وهكذا قالَ أبو جعفرٍ وابنُ جريجٍ، وعمرُو بنُ دينارٍ وغيرُهم.

وقالَ ابنُ وهبٍ: أخبرَني عبدُ اللَّهِ بنُ عياشٍ، أخبرَني عبدُ اللَّهِ بنُ سليمانَ عنْ دراَّجٍ عن أبي الهيـثم، عن عيـسى بنِ هلالٍ الصدفيِّ، عنْ عـبدِ اللَّهِ بنِ

عمرو[1] ، قالَ: قالَ رسـولُ اللَّهِ صلَّى اللَّهُ عليه وآلِه وسلَّم: «إنَّ الأرضينَ بينَ كلِّ أرضٍ إلى التي تليهَا مـسيرةُ خمسمـائة سنة، فالعُلْيا منها على ظهرِ حـوت قد التقَى طرفَاهُ في السماء، والحوتُ على صخرة، والصخرةُ بيدِ ملك، والثانية سجنُ الريحِ، فلما أرادَ اللَّهُ إهلاكَ عـادٍ أمرَ خـازنَ الريحِ أن يرسلَ عليـهم ريحًـا تهلكُ عادًا، قـالَ: يا ربِّ أرسلْ عليهم من الريحِ قـدرَ منخرِ ثور، قالَ له الجبارُ تبـاركَ وتعالى: إذنْ يكفي الأرضَ ومن عليها ، ولكنْ أرسل عـليهم بقدرِ خاتمٍ، فهي التي قـالَ اللَّهُ في كتابه: ﴿مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاَّ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ﴾ [الذاريات:٤٢] ، والثالثةُ فيها حجارةُ جهنَّم، والرابعةُ فيها كبريتُ جهنمَ» قالُوا: يا رسولَ اللَّهِ أَللنارِ كبريتٌ؟! قالَ: «نعم، والذي نفسي بيده إنَّ فيـها لأوديةً من كبريت لو أرسلتْ فيهـا الجبالُ الرواسيّ لماعَتْ، والخامسـةُ فيها حياتُ جـهنمَ وإنَّ أفواهَها كالأودية تـلسعُ الكافرَ اللسعةَ فـلا يبْقى منه لحمٌ على وضَمٍ، والسادسـةُ فيها عـقاربُ جهنَّم، وإنَّ أدنى عقـربة منها كالبـغالِ الموكفة، تضـربُ الكافرَ ضربةً تنسيه ضربتُهـا حرَّ جهنَّم، والسابعةُ سقرُ، وفيها إبليسُ مـصفدٌ بالحديد أمامَهُ ويدُه من خلفه، فـإذا أرادَ اللَّه أن يطلقَهُ لما يشـاءُ من عبـاده أطلقَهُ» خرَّجه الحاكمُ في آخرِ: «المستدرك»[2] وقالَ: تفـرَّدَ به أبو السـمحِ، وقد ذكرتْ عـدالتُه بنـصِ الإمامِ يحـيى بنِ معـينٍ، والحديثُ صـحيـحٌ ولم يخرِّجـاه، وقـالَ بعضُ الحفـاظِ المتأخرين: هو حديثٌ منـكرٌ، وعبدُ اللَّه بنُ عياشٍ القتبـانيُّ ضعَّفهُ أبو داودَ، وعندَ مسلمٍ أنَّه ثقةٌ، ودرَّاجٌ كثيرُ المناكيرِ، واللَّهُ أعلمُ.

قلتُ: رفْعُـه منكرٌ جدًّا، ولعله موقـوفٌ، وغلطَ بعضُهم فرفَـعَه، وروى

---

(١) في المطبوع: «عـبد اللَّه بن عـمر» وهو خطأ؛ لأن الحـديث بهذا الإسناد من رواية عـبد اللَّه بن عمرو، كما في «المستدرك» (٤/ ٥٩٤).

(٢) «المستدرك» (٤/ ٥٩٤).

عطاءُ بنُ يسارٍ عن كعبٍ من قولِهِ نحوَ هذا الكلام أيضًا.

وعن عبدِ العزيز بن أبي روادٍ قالَ: بلغني أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ تلا هذه الآيةَ: ﴿قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم:٦] وعنده بعضُ أصحابِهِ وفيهم شيخٌ، فقالَ الشيخُ: يا رسولَ اللَّهِ حجارةُ جهنَّم كحجارةِ الدُّنيا؟ فقالَ النبيُّ ﷺ: **«والذي نفسي بيده، إنَّ صخرةً من صخرِ جهنَّم أعظمُ من جبالِ الدنيا كلِّها»** فوقعَ الشيخُ مغشيًّا عليه، فوضعَ النبيُّ ﷺ يدَهُ على فؤادِهِ، فإذا هو حيٌّ فناداه قلْ: **«لا إله إلا اللَّهُ»** فقالَهَا، فبشَّره بالجنة، فقالَ أصحابُهُ: يا رسولَ اللَّهِ أمِنْ بيننا؟ قالَ: **«نعم، يقولُ اللَّهُ تبارك وتعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾** [إبراهيم:١٤]» خرَّجه ابن أبي الدنيا[١].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾

وروى ابنُ جريرٍ في «تفسيرِهِ»[٢]: نا يُونُسُ: نا ابنُ وهْبٍ، عنْ عبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ أسلمَ، في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة:٢٥]، قال: المطهرةُ: التي لا تحيضُ، قالَ: وكذلكَ خُلقَتْ حواءُ عليها السلامُ حتى عَصَتْ، فلمَّا عصتْ قالَ اللَّهُ تعالى: **«إني خلقْتُك مطهَّرةً، وسأُدْميك كما أدْميت هذه الشجرة»**.

وقد استدلَّ البخاريُّ لذلكَ بعمومِ قولِ النبيِّ ﷺ: **«إنَّ هذا شيءٌ كتبه اللَّهُ على بنات آدمَ»**[٣]، وهو استدلالٌ ظاهرٌ حسنٌ، ونظيرُهُ: استدلالُ الحسنِ على

(١) «التخويف من النار» (١٠٤ ـ ١٠٩).
(٢) «تفسير الطبري» (١/ ١٧٦).
(٣) البخاري (١/ ٨١).

إبطال قولِ من قال: أوَّل مـن رأى الشَّيْبَ إبراهيمُ عليه السلامُ، بعـمومِ قولِ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم:٥٤] [1].

* * *

قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة:٨١].

وفُسرتْ إحاطةُ الخطيئـةِ بالموتِ على الشركِ، وفسِّرتْ بالموتِ على الذنوبِ الموجبةِ للنارِ من غيرِ توبةٍ منْهَا.

فكأنَّ ذنوبَهُ أحـاطتْ به من جـميعِ جـهاتِهِ، فلم يـبقَ لَهُ مَخلصٌ منهـا. فالخطايا تُحيطُ بصاحبِهَا حتى تُهلكهُ؛ وقد ضربَ النبيُّ ﷺ مثلَ الخطايَا التي يتلبَّسُ بها العبدُ بمثل درعٍ ضيقةٍ يلبسُـهَا، فتضيقُ عليه حتى تخنقَهُ. ولا تنفكُّ عنهُ إلا بعـملِ الحـسناتِ من توبةٍ أو غـيرِهَا من الأعـمـال الصـالحةِ، فـفي «المسند»[2]، عن عُقبـةَ بن عامرٍ، عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «**إنَّ مثلَ الذي يـعملُ السيئاتِ ثمَّ يعملُ الحسناتِ كمثلِ رجلٍ كانتْ عليه درعٌ ضيقةٌ ثم خنقتْهُ، ثم عملَ حسنةً فانفكتْ حلقةٌ ثم عملَ حسنةً أخرى فانفكتْ حلقةٌ أخرى حتى يخرجَ إلى الأرضِ**».

فلا يَخلُصُ العبدُ من ضيقِ الذنوبِ عليـهِ وإحاطتِهَا بهِ، إلا بالتوبةِ والعملِ الصالحِ.

---

(١) «فتح الباري» (١/ ٣٩٧).

(٢) أحمد في «المسند» (٤/ ١٤٥).

كانَ بعضُ السلفِ يُردد هذينِ البيتينِ بالليلِ، ويبكِي بكاءً شديدًا شعر:

ابْكِ لذنبكَ طولَ الليلِ مجتهدًا ... إنَّ البكـاءَ مـعـولُ الأحـزانِ
لا تنسَ ذنبكَ في النهارِ وطولِه ... إنَّ الذنوبَ تحـيطُ بالإنسانِ(١)

* * *

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾

وقدْ دلَّ قولُهُ تعالى في حقِّ اليهود: **﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾** [البقرة:٩٤] على أنَّ منْ كانَ على حالةٍ حسنةٍ من الاستعداد للقـاء اللَّه فإنَّه يتمنَّى لقاءَ اللَّهِ ويحبُّه، وأنَّه لا يكرهُ ذلكَ إلا من هوَ مريبٌ في أمرِه. ولهذَا قالَ: **﴿وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾**[البقرة:٩٥] ثم قال تعالى: **﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ﴾** [البقرة:٩٦] فذمَّهم على حرصِهم على الحياةِ الدنيا.

وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ» (٢) عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: **«لا يتَـمَنَّيَنَّ الموْتَ إلا منْ وَثِقَ بعَمَلِه»**.

وقد كـان كثيـرٌ من السلفِ الصالحِ يتمـنونَ الموتَ شوقًا إلى لقـاءِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ(٣).

---

(١) شرح حديث: «لبيك اللهم لبيك» (ص ١١٠ ـ ١١١).
(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٢/ ٣٥٠) بلفظ مُقارب، عن أبي هريرة.
(٣) «استنشاق نسيم الأنس» (ص ١٣١ ـ ١٣٢).

قوله تعالى: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾

مَن آثرَ المعصيةَ على الطَّاعة فإنَّما حملَهُ على ذلكَ جهلُهُ وظنُّه أنَّها تنفعُهُ عاجلاً باستعجالِ لذَّتِها، وإن كانَ عندهُ إيمانٌ فهو يرجُو التخلُّصَ من سوءِ عاقبَتِها بالتوبةِ في آخرِ عمرِه؛ وهذا جهلٌ محْضٌ، فإنَّه يتعجَّلُ الإثمَ والخزي، ويفوته عزُّ التقوى وثوابُها ولذَّةُ الطاعة، وقد يتمكَّنُ من التوبةِ بعد ذلك، وقد يعاجلُهُ الموتُ بغتةً، فهو كجائعٍ أكَلَ طعامًا مسمومًا لدفع جوعِهِ الحاضر، ورجَا أن يتخلَّص من ضررِه بشُربِ الدِّرياق بعدَه، وهذا لا يفعلُه إلا جاهلٌ، وقد قالَ تعالَى في حقِّ الذين يؤثرون السحرَ: **﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾** [البقرة: ١٠٢-١٠٣].

والمرادُ: أنَّهم آثرُوا السحرَ على التقوى والإيمانِ، لما رجُوا فيه من منافعِ الدنيا المعجلة، مع علمِهِم أنَّهم يفوتُهم بذلكَ ثوابُ الآخرة، وهذا جهلٌ منهم، فإنَّهم لو علِمُوا لآثرُوا الإيمانَ والتقوى على ما عَداهُما، فكانُوا يُحرزون أجرَ الآخرة ويأمنونَ عقابها، ويتعجَّلون عزَّ التقوى في الدنيا، وربَّما وصلُوا إلى ما يأمُلُونه في الدنيا أو إلى خير منه وأنفعُ، فإنَّ أكثرَ ما يطلبُ بالسِّحرِ قضاءُ حوائجَ محرَّمة أومكروهةٍ عند اللَّه عزَّ وجلَّ.

والمؤمنُ المتقي يُعوِّضُه اللَّهُ في الدنيا خيرًا مما يطلبُه السَّاحرُ ويؤثرُه، مع تعجيلِه عزَّ التَّقوى وشرفها، وثوابَ الآخرةِ وعُلُوَّ درجاتِهَا، فتبيَّنَ بهذا أنَّ إيثارَ المعصيةِ على الطاعةِ إنما يحملُ عليه الجهلُ، فلذلكَ كان كُلُّ مَنْ عصى

اللَّهَ جاهلاً، وكُلُّ مَنْ أطاعَه عالمًا، وكفى بخشيةِ اللَّه علمًا، وبالاغترار به جهلاً. وأمَّا التوبةُ من قريبٍ فالجمهورُ على أنَّ المرادَ بها التوبةُ قبلَ الموتِ، فالعمرُ كلُّه قريبٌ، والدنيا كلُّها قريبٌ. فمن تابَ قبل الموتِ فقد تابَ من قريبٍ، ومن ماتَ ولم يتُبْ فقد بَعُدَ كلَّ البُعد[1] .

* * *

عن جابرِ بنِ عبدِ اللَّه ﵄: أنَّ رجلاً سألَ رسولَ اللَّه ﷺ فقالَ: أرأيتَ إذا صَلَّيتُ المكتُوباتِ، وصُمْتُ رمضانَ، وأحْلَلْتُ الحلالَ، وحرَّمْتُ الحرامَ، ولم أزِدْ على ذلك شيئًا، أأدخلُ الجنَّةَ؟ قال: «نعَمْ» رواه مسلم.

هذا الحديثُ: خرَّجه مسلمٌ [2] من روايةِ أبي الزبيرِ عن جابرٍ، وزادَ في آخرِه: قال: واللَّهِ لا أزيدُ على ذلكَ شيئًا. وخرَّجه[3] - أيضًا - من روايةِ الأعمشِ عن أبي صالحٍ وأبي سفيانَ عن جابرَ قالَ: قال النعمانُ بنُ قوقل: يا رسولَ اللَّهِ، أرأيتَ إذا صليتُ المكتوبة، وحرمتُ الحرامَ، وأحللتُ الحلالَ ولم أزدْ على ذلكَ شيئًا أأدخُلُ الجنَّةَ؟ قال النبيُّ ﷺ: «نعم».

وقد فسرَ بعضُهم تحليلَ الحلال باعتقادِ حلِّه، وتحريمَ الحرامِ باعتقاد حُرمته مع اجتنابِه، ويُحتملُ أن يرادَ بتحليلِ الحلالِ إتيانُه، ويكونُ الحلالُ ههنا عبارةً عمَّا ليس بحرامٍ، فيدخلُ فيه الواجبُ والمستحبُّ والمباحُ، ويكونُ المعنى أنَّه يفعلُ ما ليس بمحرَّمٍ عليه، ولا يتعدَّى ما أُبيحَ له إلى غيرِه، ويجتنبُ المحرَّماتِ. وقد رُوي عن طائفةٍ من السلفِ، منهم ابنُ مسعودٍ وابنُ عباسٍ في قولِه عزَّ وجلَّ: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ أُوْلَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾

(١) «لطائف المعارف» (ص ٥٧٠ - ٥٧١).
(٢) مسلم (١/ ٣٤). (٣) مسلم (١/ ٣٣).

[البقرة: ١٢١] قالُوا: يُحلُّونَ حلالَهُ ويحرِّمون حرامَه، ولا يُحرِّفونه عن مواضعِه.

والمرادُ بالتحليلِ والتحريمِ فعلُ الحلالِ واجتنابُ الحرامِ كما ذُكرَ في هذا الحديث. وقد قالَ اللَّه في حقِّ الكفارِ الذينَ كانُوا يُغيِّرونَ تحريمَ الشُّهورِ الحُرُم: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧]، والمرادُ: أنَّهم كانُوا يُقاتلونَ في الشهرِ الحرامِ عامًا، فيُحلونهُ بذلكَ، ويمتنعونَ من القتالِ فيه عامًا، فيحرِّمونَهُ بذلكَ.

وقالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ٨٧ - ٨٨] وهذهِ الآيةُ نزلتْ بسببِ قومٍ امتنعوا من تناولِ بعضِ الطيباتِ زهدًا في الدنيا وتقشفًا، وبعضُهم حرَّمَ ذلكَ عن نفسِه، إمَّا بيمينٍ حلَفَ بها، أو بتحريمِه على نفسِه، وذلكَ كلُّه لا يوجبُ تحريمَهُ في نفسِ الأمرِ، وبعضُهم امتنعَ منه من غيرِ يمينٍ ولا تحريمٍ، فسمَّى الجميعَ تحريمًا، حيثُ قصدَ الامتناعَ منه إضرارًا بالنفسِ، وكفًا لها عن شهواتِها. ويقالُ في الأمثالِ: فلانٌ لا يحلِّلُ ولا يحرِّمُ، إذا كان لا يمتنعُ من فعلِ حرامٍ، ولا يقفُ عندَ ما أُبيحَ له، وإن كان يعتقدُ تحريمَ الحرامِ، فيجعلونَ من فعلَ الحرامَ ولم يتحاشَ منه مُحلِّلاً له، وإن كانَ لا يعتقدُ حلَّه. وبكلِّ حالٍ، فهذا الحديثُ يدلُّ على أنَّ من قامَ بالواجباتِ، وانتهى عن المحرَّماتِ، دخلَ الجنَّةَ.

وقد تواترتِ الأحاديثُ عنِ النبيِّ ﷺ بهذا المعنى، أو ما هو قريبٌ منه(١).

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٥٤٢ - ٥٤٤).

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾

[قالَ البخاريُّ]: «بابُ: قولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى**﴾ [البقرة:١٢٥].

حديثُ عمرَ في سببِ نزولِ هذه الآيةِ، قد خرَّجهُ البخاريُّ فيما بعد، وسيأتي في موضعه قريبًا ـ إن شاء اللَّه تعالَى.

[قال البخاريُّ]: حدَّثنا الحُميْديُّ: ثنا سفيانُ: ثنا عمْرُو بنُ دينارٍ، قالَ: سألنا ابنَ عُمَرَ عن رجلٍ طافَ بالبيتِ العُمْرَةَ، ولمْ يطفْ بيْنَ الصَّفا والمرْوةِ، أيأتِي امرأتَه؟ فقالَ: قدمَ النبيُّ ﷺ فطافَ بالبيْتِ سبْعًا، وصلَّى خلفَ المقامِ ركْعتينِ، وطافَ بيْنَ الصَّفا والمرْوةِ، وقدْ كانَ لكُمْ في رسولِ اللَّهِ أسْوَةٌ حسنةٌ.

وسألنا جابرَ بنَ عبدِ اللَّهِ، فقالَ: لا يقْربنَّها حتَّى يطوف بيْن الصَّفا والمروة[(١)].

مقصودُهُ من هذا الحديثِ هاهنا: أنَّ النبيَّ ﷺ لما اعتمرَ طافَ بالبيتِ وصلَّى خلف المقامِ ركعتينِ، وكذلك فَعلَ في حَجَّته ـ أيضًا.

وقد رَوى جابرٌ أنَّ النبيَّ ﷺ تلا هذه الآيةَ عندَ صلاتِه خلفَ المقامِ: ﴿**وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى**﴾ [البقرة:١٢٥].

خرَّجه مسلمٌ[(٢)].

وهذا كلُّه يدلُّ على أنَّ المرادَ بمقامِ إبراهيمَ في الآيةِ: مقامُه المُسمَّى بذلكَ

(١) البخاري (١٠٩/١).
(٢) مسلم (٣٩/٤).

عندَ البيتِ، وهوَ الحَجَرُ الذي كانَ فيه أثرُ قـدمِه عليه السلام، وهذا قولُ كثيرٍ منَ المفسرينَ.

وقال كثيرٌ منهم: المرادُ بمقامِ إبراهيمَ: الحجُّ كلُّه.

وبعضُهم قالَ: الحرمُ كلُّه.

وبعضُهم قالَ: الوقوفُ بعرفـةَ، ورميُ الجمارِ والطوافُ، وفسَّرُوا المصلَّى: بالدعاءِ، وهو موضعُ الدعاءِ.

ورُوي هذا المعنى عن ابنِ عباسٍ ومجاهدٍ وغيرِهما.

وقد يُجْمعُ بين القولين، بأنْ يُقالَ: الصلاةُ خلفَ المقامِ المعروف داخلٌ فيما أُمرَ به من الاقتـداءِ بإبراهيمَ عليه السلامُ مما في أفعـالهِ في مناسكِ الحجِّ كلِّها واتخاذِهَا مواضعَ للدعاءِ وذكرِ اللَّه.

كما قالتْ عائـشةُ ـ ورُوي مرفوعًا ـ: «**إنَّما جُعِلَ الطوافُ بالبيتِ والسعيُ بينَ الصفا والمروةِ ورَمْيُ الجمارِ لإقامةِ ذكْرِ اللَّه**».

خرَّجه أبو داودَ والترمذيُّ [(١)].

فدلالةُ الآيةِ على الصلاةِ خلفَ مقامِ إبراهـيمَ عليه السلامُ لا تُنافي دلالتَها على الوقوفِ في جـميعِ مواقـفِه في الحجِّ لذكـرِ اللَّهِ ودعائِه والابتهـالِ إليه. واللَّه أعلمُ.

وبكلِّ حالٍ؛ فالأمرُ باتـخاذِ مقامِ إبراهيمَ مُصلًّى لا يدْخلُ فيـه الصلاةُ إلى البيتِ إلا أن تكونَ الآيةُ نزلتْ بعد الأمرِ باستقبالِه، وحديثُ عمرَ قد يُشْعِرُ بذلك.

(١) أبو داود (١٨٨٨)، والترمذي (٩٠٢).

فيكون حينئذٍ مما أُمِرَ به من اتخاذ مقامِ إبراهيمَ مُصلًّى: استقبالُ البيتِ الذي بناهُ في الصلاةِ إليه، كما كانَ إبراهيمُ يستقبلُهُ، وخصوصًا إذا كانتِ الصلاةُ عندَهُ.

وعلى هذا التقديرِ يَظْهرُ وجهُ تبويبِ البخاريِّ على هذهِ الآيةِ في «أبوابِ استقبالِ القبلةِ»، وإلا ففيه قَلَقٌ. واللَّه أعلمُ[١] .

* * *

[قال البخاريُّ][٢]: حدَّثنا عمْرُو بْنُ عونٍ: ثنا هُشَيْمٌ، عنْ حُميدٍ، عنْ أنسٍ، قالَ: قالَ عُمَرُ: وافقتُ ربِّي في ثلاثٍ: قُلتُ: يا رسولَ اللَّه، لو اتَّخذْنَا منْ مقامِ إبراهيمَ مُصلًّى، فنزلَتْ: ﴿**وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى**﴾ [البقرة:١٢٥]، وآيةُ الحجابِ، قُلتُ: يا رسولَ اللَّه، لوْ أمرتَ نساءَكَ أن يحتَجِبْنَ، فإنَّه يُكَلِّمُهُنَّ البَرُّ والفاجرُ، فنزلَتْ آيةُ الحجابِ، واجْتَمعَ نساءُ النبيِّ ﷺ في الغيْرةِ عليْهِ، فقُلْتُ لهنَّ: ﴿**عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ**﴾ [التحريم٥]، فنزلتْ هذهِ الآيةُ.

وقالَ ابنُ أبي مريمَ: أبنا يحيى بنُ أيوبَ: حدَّثني حُميدٌ، قالَ: سمعتُ أنسًا ـ بهذا[٣].

هذا الحديثُ مشهورٌ عن حميدٍ، عنْ أنسٍ، وقد خرَّجَهُ البخاريُّ ـ أيضًا ـ في «التفسيرِ»[٣] من حديثِ يحيى بن سعيدٍ، عنْ حُميدٍ.

ورواه ـ أيضًا ـ يزيدُ بن زُرَيْع وابنُ عُليَّةَ وابنُ أبي عديٍّ وحمادُ بنُ سلمةَ

---

(١) «فتح الباري» (٢/ ٢٩٩ ـ ٣٠١).
(٢) البخاري (١/ ١١١). (٣) البخاري (٦/ ٢٤).

وغيرُهُم، عن حميدٍ، عنْ أنسٍ.

وإنَّما ذكرَ البخـاريُّ روايةَ يحيى بنِ أيوبَ: حدثني حميـد، قالَ: سمعتُ أنسًا؛ ليبينَ به أنَّ حميدًا سمعَهُ من أنسٍ، فإنّ حميدًا يروي عن أنسٍ كثيرًا.

ورُوي عن حمادِ بنِ سلـمةَ، أنَّه قالَ: أكثرُ حـديثِ حميدٍ لم يسـمعْه من أنسٍ، إنَّما سمعه من ثابتٍ، عنهُ.

ورُوي عن شعبةَ، أنه لم يسمعْ من أنسٍ إلا خمسةَ أحاديثٍ.

وروي عنه، أنَّه لم يسمع منه إلا بضعة وعشرينَ حديثًا.

وقد سبقَ القولُ في تسامحِ يحيى بنِ أيوبَ والمصريينَ والشاميينَ في لفظةِ: «ثنا» ـ: كما قاله الإسماعيليُّ.

وقالَ عليُّ بنُ المدينيُّ في هذا الحديثِ: هو من صحيحِ الحديثِ.

ولم يخرِّجْ مسلمٌ هذَا الحـديثَ، إنَّما خرَّجَ[1] من روايةِ سعيـد بنِ عامرٍ، عن جُـويريةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمـرَ، عن عُمـرَ، قالَ: وافـقتُ ربِّي في ثلاثٍ: في الحجابِ، وفي أُسارَى بَدْرٍ، وفي مقامِ إبراهيمَ.

وقد أعلَّه الحافظُ أبو الفضلِ بنُ عـمارٍ الشهيدُ[2] ـ رحمـه اللَّهُ ـ بأنَّه روي عن سـعيـدِ بنِ عامـرٍ، عن جُويريةَ، عن رجلٍ، عن نافعٍ، أنَّ عُـمرَ قـالَ: وافقتُ ربِّي في ثلاثٍ: فدخَلَ في إسنادِه رجلٌ مجهولٌ، وصار منقطعًا.

وروى ابنُ أبي حاتمٍ[3] من طريقِ عبدِ الوهابِ بنِ عطاءٍ، عن ابنِ جُريجٍ،

(١) (٧/ ١١٦).

(٢) في «علل مسلم» (ص ١٣٩).

(٣) في «التفسير» ـ كما في «التفسير» لابن كثير ـ (١/ ٢٤٣ ـ ٢٤٤).

عن جعفرِ بنِ محمدٍ، عن أبيه: سمعتُ جابراً يُحدِّث عن حجةِ الوداعِ قالَ: لما طافَ النبيُّ ﷺ قالَ له عُمرُ: هذا مقامُ إبراهيمَ؟ قالَ: «نعمَ»، قالَ: أفلاَ نتخذُهُ مُصلَّى؟ فأنزلَ اللَّهُ: ﴿وَاتَّخِذُوا من مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة:١٢٥].

وهذا غريبٌ، وهو يدلُّ على أنَّ هذا القولَ كانَ في حجةِ الوداعِ، وأنَّ الآيةَ نزلتْ بعد ذلكَ، وهو بعيدٌ جدًّا، وعبدُ الوهابِ ليسَ بذاك المتقنِ.

وقد خالفَهُ الحفاظُ، فرووا في حديثِ حجةِ الوداعِ الطويلِ، عن جعفرِ بنِ محمدٍ، عن أبيه، عن جابرٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ أتى إلى المقامِ، وقرأ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة:١٢٥]، ثم صلَّى ركعتينِ، والمقامُ بينه وبينَ البيتِ.

وروى الوليدُ بنُ مسلمٍ، عنْ مالكٍ، عن جعفرٍ، عن أبيه، عن جابرٍ، قالَ: لَمَّا وقفَ النبيُّ ﷺ يومَ فتحِ مكةَ عندَ مقامِ إبراهيمَ، قالَ له عُمَرُ: يا رسول اللَّهِ، هذا مقامُ إبراهيمَ الذي قالَ اللَّهُ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة:١٢٥]؟ قال: «نَعَمْ».

قال الوليدُ: قلتُ لمالكٍ: هكذا حدَّثك؟ قال: نعَمْ.

وقد خرَّجه النسائيُّ (١) بمعناه.

والوليدُ كثيرُ الخطأ ـ: قاله أبو حاتمٍ وأبو داودَ وغيرُهُما.

وذكر فتحِ مكةَ فيه غريبٌ أو وهْمٌ، فإنَّ هذا قطعةٌ من حديثِ جابرٍ في حجةِ الوداعِ.

(١) النسائي (٥/ ٢٣٦).

وقد رُوِيَ حديثُ أنسٍ، عن عُمرَ من وجهٍ آخر:

خرَّجه أبو داودُ الطيالسيُّ [(١)]: ثنا حمـادُ بنُ سلمةَ: ثنا عليُّ بنُ زيدٍ، عن أنسٍ، قالَ: قالَ عمرُ: وافقتُ ربِّي في أربع ـ فـذكرَ الخصالَ الثلاثَ المذكورةَ في حديثِ حميدٍ، إلا أنَّه قال في الحِجابِ: فأنزلَ اللَّهُ: ﴿**وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ**﴾ [الأحزاب:٥٣]، قال: ونزلتْ هذه الآيةُ: ﴿**وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن سُلالَةٍ مِّن طِينٍ**﴾ الآية [المؤمنون:١٢]، فلما نزلتْ قلـتُ أنا: تباركَ اللَّهُ أحسنُ الخالقينَ، فنزلَ: ﴿**فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ**﴾ [المؤمنون:١٤].

وقولُ عُمرَ: «وافقتُ ربِّي في ثلاثٍ»، ليسَ بصيـغةِ حصرٍ، فقدْ وافقَ في أكثرَ من هذه الخصالِ الثلاثِ والأربعِ.

ومما وافقَ فيه القرآنَ قبلَ نزولِه: النهيُّ عن الصلاةِ على المنافقينَ.

وقولُهُ لليهودِ: من كانَ عدوًا لجبريلَ، فنزلتِ الآيةُ.

وقولُهُ للنبيِّ ﷺ لما اعتـزل نساءَه ووَجَدَ عليـهنَّ: يا رسولَ اللَّه، إنْ كنتَ طلقتَهَنَّ، فإنَّ اللَّه معكَ وملائكتَه وجبريلَ وميكائيل، وأنا وأبو بكر والمؤمنونَ معك. قالَ عمرُ: وقلَّ ما تكلمتُ ـ وأحمدُ اللَّهَ ـ بكلامٍ إلا رجوتُ أن يكونَ اللَّه يصدِّقُ قولي الذي أقولُ، فنزلتْ آيةُ التخييرِ: ﴿**عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ**﴾ الآية [التحريم:٥].

وقد خرَّج هذا الأخيرَ مسلمٌ [(٢)] من حديثِ ابنِ عباسٍ، عن عمرَ.

وأمـا مـوافـقـتُهُ فـي النهيِّ عنِ الصـلاةِ على المنافـقينَ، فـمـخـرَّجٌ في

---

(١) «المسند» (١/ ٤١).

(٢) مسلم (٤/ ١٨٨ ـ ١٨٩).

«الصحيحينِ» (١) من حديثِ ابنِ عباسٍ، عن عُمرَ ـ أيضًا.

وأما موافقـتُهُ في قولِه: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾ [البقرة:٩٧]، فـرواه: أبو جعفـرٍ الرازيُّ، عن حُصينِ بنِ عبدِ الرحمنِ، عنْ ابـنِ أبي ليلى، عن عُمرَ. ورواه: داودُ، عن الشعبيِّ، عن عمرَ، هما منقطعانِ.

وقد رُوي موافقته في خصـالٍ أخَرَ، وقد عدَّ الحافظُ أبو موسى المدينيُّ من ذلك اثنتي عشرةَخصلةً.

وتخريجُ البـخاريِّ لهذا الحـديثِ في هذا البابِ: يدلّ على أنه فسـر قولَهُ تعالَى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة:١٢٥] بالأمرِ بالصلاةِ إلى البيتِ الذي بناهُ إبراهيمُ، وهو الكعـبةُ، والأكـثرونَ على خـلافِ ذلكَ، كمـا سبقَ ذكرُهُ(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾

خرَّج البخاريُّ ومسلمٌ (٣): من حديـثِ: أبي إسحاقَ، عـن البراءِ، أنَّ النبيَّ ﷺ كانَ أولَ مـا قدمَ المدينةَ نزَلَ عـلى أجْدادِه ـ أوْ قالَ: أخـواله ـ من الأنْصارِ، وأنَّه صلَّى قِبَلَ بيتِ المقْدسِ ستَّةَ عشرَ شهرًا ـ أوْ سبعة عشْر شهْرًا ـ وكان يُعجـبُهُ أنْ تكونَ قبْلَتُهُ قِبَلَ البيتِ، وأنَّه صلَّى أوَّل صـلاة صلاَّها صلاةَ العصرِ، وصلَّى معه قومٌ، فخرجَ رجلٌ ممَّنْ صلَّى معه، فمرَّ على أهْلِ مسجدٍ وهُمْ راكعُونَ، فقال: أشْـهَدُ باللَّه، لقدْ صلَّيْتُ مع رسولِ اللَّهِ ﷺ قِبَلَ مكَّةَ،

(١) البخـاري (٢/ ١٢١)، ولم نجده في مسـلم، ولم يعزه المزيُّ في «التحـفة» لمسلم، بل للبـخاري فقط.

(٢) «فتح الباري» (٢/ ٣١٦ ـ ٣٢٠).

(٣) البخاري (١/ ١٦)، ومسلم (٢/ ٦٥).

فداروا كما هُمْ قِبَلَ البيْت. وكانتِ اليهودُ قد أعْجبَهُم إذْ كانَ يُصلِّي قِبلَ بيتِ المقدسِ، وأهلُ الكتابِ، فلمَّا ولَّى وجهه قبل البيتِ، أنكروا ذلك.

قال زُهيْرٌ: ثنا أبو إسحاقَ، عنِ البراءِ ـ في حديثِه هذا ـ أنَّه ماتَ على القبْلةِ قبْلَ أن تُحوَّل رجالٌ وقُتلُوا، فلم نَدْرِ ما نقولُ فيهم، فأنزلَ اللَّه تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة:١٤٣].

قالَ البخاريُّ: يعني: صلاتكُمْ.

وبوَّبَ على هذا الحديثِ: «بابُ: الصَّلاةِ منَ الإيمانِ».

والأنصارُ للنبيِّ ﷺ فيهم نسبٌ؛ فإنَّهم أجدادُه وأخوالُه من جهةِ جدِّ أبيه هاشمِ بنِ عبدِ منافٍ، فإنه تزوَّج بالمدينة امرأةً من بني عديِّ بنِ النجارِ، يُقالُ لها: سلمَى، فولدتْ له ابنَه عبدَ المطلبِ، وفي رأسِه شيبةٌ، فسمِّي شيبةً.

وذكرَ ابنُ قتيبةَ: أن اسمَهُ عامرٌ، والصحيحُ: أن اسمَه شيبةٌ.

وإنَّما قيل له: عبدُ المطلب؛ لأنَّ عمَّه المطلبَ بنَ عبدِ منافٍ قدمَ به منَ المدينةِ إلى مكة، فقالتْ قريشٌ: هذا عبدُ المطلبِ، فقالَ: ويحكُم، إنَّما هو ابنُ أخي شيبةُ بنُ عمرو، وهاشمٌ اسمُه عمْرو.

ففي حديث البراءِ هذا: أنَّ النبيَّ ﷺ لَمَّا قدمَ المدينةَ نزلَ على أجدادِه ـ أو قالَ: أخوالِه ـ منَ الأنصارِ.

وظاهرُهُ: يدلُّ على أنَّه نزلَ على بني النجار؛ لأنَّهم هُمْ أخوالُه وأجدادُه، وإنما أرادَ البراءُ جنسَ الأنصارِ دونَ خصوصِ بني النجارِ.

وقد خرَّج البخاريُّ في «كتاب الصلاةِ»[1] و«أبواب الهجرةِ»[2] من حديثِ

---

(١) البخاري (١/١١٧).
(٢) البخاري (٥/٨٦).

أنسٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ لما قدمَ المدينةَ نزلَ في علوِ المدينة، في حيٍّ يقالَ لهمْ: بنُو عمْرو بنِ عوفٍ، فأقامَ فيـهم أربعَ عشرة ليلةً، ثم أرسلَ إلى ملإِ بني النجارِ، فجاءُوا متقلِّدينَ سيـوفهم. قال: وكأني أنظر إلى رسولِ اللَّه ﷺ على راحلته وأبو بكرٍ ردفَـه وملأُ بني النجـارِ حولَـهُ، حتى ألقى بفناءِ أبي أيوبَ ـ وذكـرَ الحديثَ.

وخرَّج ـ أيـضًا (١) ـ مـعنى ذلك، من حـديـث الزهريِّ، عن عـروةَ بنِ الزبيرِ.

وأما ما ذكرَهُ البراءُ في حديثِهِ: أنَّ النبيَّ ﷺ صلَّى بالمدينةِ قِبَلَ بيت المقدسِ ستةَ عشرَ ـ أو سبعة عشرَ ـ شهرًا، فهذا شكٌّ منه في مقدارِ المدة.

ورُوِي عن ابنِ عباسٍ، أنَّ مدةَ صلاتهِ بالمدينـةِ إلى بيتِ المقدسِ كانت ستةَ عشرَ شهراً.

خرَّجه أبو داودَ (٢) .

وخرَّج ـ أيضًا (٣) ـ من حديثِ معاذٍ، أنَّ مدةَ ذلك كانَ ثلاثةَ عشرَ شهراً.

وروَى كثيرُ بنُ عبدِ اللَّه المُزنيُّ ـ وهو ضعيفٌ ـ، عن أبيه، عن جدِّه عمرِو ابنِ عوفٍ، قـالَ: كنَّا معَ رسولِ اللَّهِ ﷺ حينَ قدمَ المدينةَ، فـصلَّى نحو بيتِ المقدسِ سبعةَ عشرَ شهراً(٤) .

---

(١) البخاري (٥/ ٧٦).

(٢) لم أجدْه في أبي داود، والحديث أخرجه أحمد (١/ ٣٢٥) من حديث ابن عباس.

(٣) أبو داود (٥٠٧).

(٤) أخرجه البزار (٤١٧) «كشف الأستار»، وعزاه الهـيثمي في «المجمع» للطبراني في «الكبير»، ولم تُطبع أحاديث عمرو بن عوف.

وقالَ سعيدُ بن المسيبِ: صلَّى رسولُ اللَّه ﷺ نحوَ بيت المقدسِ تسعةَ عشرَ شهرًا، ثم حُوِّلتِ القبلةُ بعدَ ذلكَ قِبَلَ المسجدِ الحرامِ، قبْلَ بدرٍ بشهرينِ[1].

ورواه بعضُهم، عن سعيدٍ، عن سعدِ بنِ أبي وقاصٍ[2].

والحفاظُ يروْن، أنَّه لا يصحُّ ذكرُ: «سعدِ بنِ أبي وقاصٍ» فيه.

وقيلَ: عن سعيدِ بنِ المسيبِ ـ في هذا الحديثِ ـ: ستةَ عشرَ شهرًا.

وكذا قالَ محمدُ بنُ كعبٍ القرظيُّ وقتادةُ[3] وابنُ زيدٍ[4]، وغيرُهُم: إنَّ مدةَ صلاتِهِ إلى بيتِ المقدسِ كانتْ ستةَ عشرَ شهرًا.

وقالَ الواقديُّ: الثبتُ عندنا أنَّ القبلةَ حُوِّلتْ إلى الكعبةِ يوم الاثنينِ، للنصفِ من رجبٍ، على رأسِ سبعةَ عشرَ شهرًا.

وعن السُّدِّيِّ[5]، أنَّ ذلكَ كانَ على رأسِ ثمانيةَ عشرَ شهرًا.

وقيلَ: كانَ بعدَ خمسةَ عشرَ شهرًا ونصف.

ولا خلافَ أنَّ ذلك كانَ في السنةِ الثانيةِ منَ الهجرةِ، لكن اختلفوا في أيِّ شهرٍ كانَ؟

فقيلَ: في رجبٍ، كما تقدمَ، وحُكي ذلك عن الجمهورِ، منهم: ابنُ إسحاقَ.

وقيلَ: في يومِ الثلاثاءِ نصفَ شعبانَ، وحُكيَ عن قتادةَ، واختاره محمدُ

---

(١) أخرجه مالك في «الموطإ» (ص ١٣٨)، والطبري في «التفسير» (٢/٣)، وابن سعد (١/٢/٤).

(٢) البيهقي في «السنن الكبرى» (٢/٣).

(٣) الطبري في «التفسير» (٢/٥).

(٤) الطبري في «التفسير» (٢/٢٠).

(٥) الطبري في «التفسير» (٢/١٩).

ابنُ حبيبٍ الهاشميُّ وغيرُهُ.

وقيلَ: بل كانَ في جُمادى الأولِ، وحُكيَ عن إبراهيمَ الحربيِّ، ورواه الزهريُّ عن عبدِ الرحمنِ بنِ عبدِ اللَّهِ بنِ كعبِ بنِ مالكٍ.

وقولُهُ: «وكان يعجبُه ـ يعني: النبيَّ ﷺ ـ أن تكونَ قبلتُه قبلَ البيتِ» ـ يعني: الكعبةَ.

هذا؛ يشهدُ له قولُ اللَّهِ تعالى: ﴿**قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**﴾ [البقرة:١٤٤].

وروى معاويةُ بنُ صالحٍ، عن عليِّ بنِ أبي طلحةَ، عن ابنِ عباسٍ، قالَ: لما هاجرَ النبيُّ ﷺ إلى المدينة، وكانَ أكثرَ أهلِهَا اليهودُ، أمرَهُ اللَّهُ أنْ يستقبلَ بيتَ المقدسِ، ففرحتِ اليهودُ، فاستقبلَها رسولُ اللَّهِ ﷺ بضعةَ عشرَ شهرًا، فكانَ رسولُ اللَّهِ ﷺ يحبُّ قبلةَ إبراهيمَ، فكانَ يدعو وينظرُ إلى السماءِ، فأنزلَ اللَّهُ: ﴿**قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ**﴾[1] الآية [البقرة:١٤٤].

وقالَ مجاهدٌ: إنَّما كان يحبُّ أنْ يُحوَّلَ إلى الكعبةِ، لأنَّ يهودَ قالُوا: يخالفُنا محمدٌ ويتبعُ قبلَتنا[2].

وقالَ ابنُ زيدٍ: لَمَّا نزلَ: ﴿**فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ**﴾ [البقرة:١١٥] قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**هؤلاءِ قومُ يهود يستقبلون بيتًا من بيوت اللَّه ـ لبيت المقدسِ ـ لو أنَّا استقبلناه**»، فاستقبلَه النبيُّ ﷺ ستةَ عشرَ شهرًا، فبلغَه أن اليهود تقولُ: واللَّهِ، ما درى محمدٌ وأصحابُهُ أين قبلتُهُم حتَّى هديناهم، فكرهَ ذلك النبيُّ ﷺ ورفعَ وجهَه إلى السماءِ، فنزلتْ هذه الآيةُ: ﴿**قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي**

(١) الطبري في «التفسير» (٢/ ٢٠).
(٢) الطبري في «التفسير» (٢/ ٢٠).

السَّمَاءِ﴾(١) [البقرة:١٤٤].

ويشهدُ لهذا: ما في حديثِ البراءِ: «وكانت اليهودُ قد أعجبَهم إذْ كان يصلِّي قبلَ بيتِ المقدسِ وأهلَ الكتابِ - يعني: من غيرِ اليهودِ، وهُم النصارَى - فلمَّا ولَّى وجهَه قِبلَ البيتِ أنكرُوا ذلك».

وقد اختلفَ الناسُ: هل كانَ النبيُّ ﷺ بمكةَ قبلَ هجرتِهِ يصلِّي إلى بيتِ المقدسِ، أو إلى الكعبةِ؟

فرُوِي عن ابنِ عباسٍ، أنَّه كانَ يصلِّي بمكةَ نحوَ بيتِ المقدسِ، والكعبةُ بينَ يديْه.

خرَّجه الإمام أحمدُ (٢).

وقالَ ابنُ جُرَيج(٣): صلَّى أولَ ما صلَّى إلى الكعبةِ، ثم صُرِفَ إلى بيتِ المقدسِ، وهو بمكةَ، فصلَّتِ الأنصارُ قبْلَ قدومه ﷺ إلى بيتِ المقدسِ ثلاثَ حججٍ، وصلَّى بعد قدومِهِ ستةَ عشرَ شهرًا، ثم وجَّههُ اللَّهُ إلى البيت الحرامِ.

وقال قتادةُ (٤): صلتِ الأنصارُ قبلَ قدومِهِ ﷺ المدينةَ نحوَ بيتِ المقدسِ حولين.

واستدلَّ من قالَ: إنَّما صلَّى النبيُّ ﷺ إلى بيتِ المقدسِ ستةَ عشرَ شهرًا، أو سبعةَ عشرَ شهرًا، فدلَّ على أنَّه لم يصلِّ إليه غيرَ هذهِ المدة.

ولكن قد يقال: إنَّه إنَّما أرادَ بعدَ الهجرةِ.

---

(١) الطبري في «التفسير» (١/ ٥٠٢ - ٥٠٣).
(٢) أحمد في «المسند» (١/ ٣٢٥).
(٣) الطبري في «التفسير» (٢/ ٥).
(٤) الطبري في «التفسير» (٢/ ٥).

ويدلُّ عليه ـ أيضًا ـ: أن جبريلَ صلَّى بالنبيِّ ﷺ أولَ ما فُرضت الصلاةُ عند بابِ البيتِ، والمصلِّي عند بابِ البيتِ لا يستقبلُ بيتَ المقدسِ، إلا أن ينحرفَ عن الكعبةِ بالكليّةِ، ويجعلُها عن شمالِه، ولم ينقلْ هذا أحدٌ [ ][(١)].

وهؤلاء؛ منهم مَن قال: ذلكَ كانَ باجتهادٍ منه لا بوحيٍ، كما تقدمَ عن ابنِ زيدٍ.

وكذا قالَ أبو العاليةَ: إنَّه صلَّى إلى بيتِ المقدسِ يتألفُ أهلَ الكتاب[(٢)].

وفي «صحيحِ الحاكمِ»[(٣)] عن ابنِ جريجٍ، عن عطاءٍ، عن ابنِ عباسٍ: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة:١١٥]، فاستقبل رسولُ اللَّه ﷺ، فصلَّى نحوَ بيت المقدسِ، وتركَ البيتَ العتيقَ، فقالَ اللَّهُ تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ [البقرة:١٤٢] يعنونَ: بيتَ المقدسِ، فنسخَها اللَّهُ وصرفَه إلى بيتِ العتيقِ.

وقال: صحيحٌ على شرطِهِما.

وليس كما قال؛ فإنَّ عطاءً هذا هو الخُراسانيُّ، ولم يلقَ ابنَ عباسٍ.

كذا وقعَ مصرَّحًا بنسبَتِهِ في «كتاب الناسخِ والمنسوخِ» لأبي عبيدٍ، ولابنِ أبي داودَ، وغيرِهِما.

وقولُ البراءِ: «وكانَ أولَّ صلاةٍ صلاها العصرَ».

يعني: إلى الكعبةِ، بعدَ الهجرةِ.

وقد رُوي عن عمارةَ بنِ أوسٍ ـ وكانَ قد صلَّى القبلتينِ ـ، قالَ: كنّا في

---

(١) بياض بالأصل.
(٢) الطبري في «التفسير» (٢/ ٤).
(٣) الحاكم في «المستدرك» (٢/ ٢٦٧ ـ ٢٦٨).

إحـدى صلاتَي العـشيِّ ونحنُ نصلِّي إلى بيت المقـدسِ، وقـد قضـينَا بعضَ الصلاةِ، إذْ نادى منادٍ بالبابِ: إنَّ الـقبلةَ قد حُوِّلتْ، فأشـهدُ على إمامِنا أنَّه تحرَّف.

خرَّجه الأثرمُ وغيرُه[(١)] .

وخرَّج الأثرمُ وابـنُ أبي حاتمٍ[(٢)] من حـديثِ تُوَيْلة بنت أسلمَ، قـالت: صليتُ الظهرَ ـ أو العصرَ ـ في مـسجدِ بني حارثةَ، فاستقبلْنَا مـسجدَ إيلياءَ، فصلينَا سـجدتينِ، ثمَّ جاءنا مَن يخبـرُنا أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قد استقبلَ البيتَ الحـرامَ، فـتحـوَّلَ النسـاءُ مكانَ الرجـالِ، والرجـالُ مكانَ النسـاءِ، فـصلَّيْنَا السجدتينِ الباقيتينِ، ونحنُ مستقبلو البيتِ الحرامِ.

وقد رُوي أن هذه الصلاةَ كانتْ صلاةَ الفجرِ.

ففي «الصحيحينِ»[(٣)] عن ابنِ عـمرَ، قـالَ: بينَا الناسُ بقـباءَ في صـلاةِ الصبحِ، إذ جاءهم آتٍ، فقالَ: إنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قدْ أُنزل عليه الليلةَ قرآنٌ، وقد أُمِـرَ أن يستـقبلَ الكعـبةَ، فاسْتَقْبِـلُوها، وكانتْ وجوهُهُـم إلى الشامِ، فاستداروُا إلى الكعبة.

وخرَّجَ مسلمٌ[(٤)] ـ معناه ـ من حديثِ أنسٍ ـ أيضًا.

---

(١) أورده الحافظ في «الإصـابة» (٤/٥٧٧)، وعزاه لابن أبي خـيثمـة والبغوي من طـريق قيس بن الربيع، عن زياد بن علاقة، عن عمارة بن أوس.

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٤/٢٠٧) مختصرًا بمعناه.
وراجع «الإصابة» (٧/٥٤٦).

(٣) البخاري (١/١١١)، (٦/٢٧)، (٩/١٠٨)، ومسلم (٢/٦٦).

(٤) مسلم (٢/٦٦).

وقد قيلَ ـ في الجمعِ بينَ الأحاديثِ ـ: إنَّ التحويلَ كان في صلاةِ العصرِ، ولم يبلغْ أهلَ قباءَ إلا في صلاةِ الصبحِ.

وفيه نظرٌ.

وقيلَ: إنَّ تلكَ الصلاةَ كانتِ الظهرَ.

وقد خرَّجه النسائيُّ في «تفسيرِه»(١) من حديثِ أبي سعيدِ بنِ المعلَّى، عن النبيِّ ﷺ.

ورُوِي عن مجاهدٍ.

وحديثُ البراءِ: يدلُّ على أنَّ النبيَّ ﷺ صلَّى صلاةَ العصرِ كلَّها إلى الكعبةِ، وأنَّ الذين صلَّوْا إلى بيتِ المقدسِ ثمَّ استداروُا إلى الكعبةِ هُم قومٌ كانوا في مسجدٍ لهمْ، وراءَ إمامٍ لهم، وفي حديثِ ابنِ عمرَ: أنَّهم أهلُ مسجدِ قباءَ، وفي حديثِ تويلة: مسجدِ بني حارثةَ.

وقد رُوِي أنَّ النبيَّ ﷺ ومَن صلَّى معه هم الذينَ استداروُا في صلاتهم، وأنَّ الكعبةَ(٢) حُوِّلتْ في أثناءِ صلاتِهم(٣).

وقد رُوِي نحوُه عن مجاهدٍ وغيرِه(٤).

وقد ذكرَ ابنُ سعدٍ في «كتابِه»(٥)، قال: يقالُ: إنَّ رسولَ اللَّه ﷺ صلى ركعتين من الظهرِ في المسجدِ بالمسلمين، ثم أُمِرَ أن يتوجهَ إلى المسجدِ الحرامِ، واستدارَ إليه ودارَ معه المسلمون، ويقال: بل زارَ رسولُ اللَّهِ ﷺ أمَّ بشرِ بنِ

(١) «السنن الصغرى» (٢/ ٥٥) مختصرًا. (٢) لعل الأشبه: «القبلة».
(٣) الطبري في «التفسير» (٢/ ٣ ـ ٤) عن أنس بن مالك.
(٤) الطبري في «التفسير» (٢/ ١٢) من حديث السدي.
(٥) «الطبقات» (١/ ٢/ ٣ ـ ٤).

البراءِ بنِ معرورٍ في بني سلمةَ، فصنعتْ لهم طعامًا، وكانت الظهرُ، فصلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ بأصحابِهِ ركعتينِ، ثم أُمِرَ أنْ يوجِّه إلى الكعبةِ، فاستدارَ إلى الكعبةِ، واستقبلَ الميزابَ، فسُمِّي المسجدُ مسجدَ القبلتينِ.

وحكَى عن الواقديِّ، أنَّه قال: هذا الثبتُ عندنا.

وروى أبو مالكٍ النخَعيُّ عبدُ الملك بنُ حسينٍ، عن زيادِ بنِ علاقةَ، عن عمارةَ بنِ رُويبةَ، قال: كُنَّا معَ رسولِ اللَّهِ ﷺ في إحدى صلاتَي العشيِّ، حينَ صُرِفتِ القبلةُ، فدارَ النبيُّ ﷺ ودُرْنَا معه في ركعتينِ.

خرَّجه ابنُ أبي داود[(١)].

وأبو مالكٍ، ضعيفٌ جدًّا.

والصوابُ: روايةُ قيسِ بنِ الربيعِ، عن زيادِ بنِ علاقةَ، عن عمارةَ بنِ أوسٍ، وقد سبق لفظُه.

ورَوى عثمانُ بنُ سعدٍ، قال: ثنا أنسُ بنُ مالكٍ، قالَ: انصرفَ رسولُ اللَّهِ ﷺ نحوَ بيتِ المقدسِ وهو يصلِّي الظهرَ، وانصرفَ بوجهه إلى القبلة.

خرَّجه البزارُ[(٢)] وغيرُهُ.

وعثمانُ هذا، تُكُلِّمَ فيه.

وخرَّج الطبرانيُّ[(٣)] من روايةِ عمارةَ بنِ زاذانَ، عن ثابتٍ، عن أنسٍ،

---

(١) أورده الحافظ في «الإصابة» (٤/ ٥٧٧)، وعزاه للطبراني من حديث عبد الملك بن حسين، عن زياد بن علاقة، عن عمارة بن رويبة.

(٢) «كشف الأستار» (٤٢٠).

(٣) الطبراني في «الصغير» (١/ ١٤٥).

قال: صُرفَ النبيُّ ﷺ عن القبلةِ وهم في الصلاةِ، فانحرفُوا في ركوعِهم.

وعمارةُ، ليسَ بالقويِّ.

وخالفَه حمـادُ بنُ سلمةَ، فروى عن ثابت، عن أنسٍ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ كانَ يصلِّي نحوَ بيتِ المقدسِ، فنزلتْ: ﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ الآيةَ [البقرة:١٤٤]، فمرَّ رجلٌ من بني سلمةَ وهم ركـوعٌ في صلاةِ الفجرِ، فنادَى: ألا إنَّ القبلةَ قد حُوِّلت، فمالُوا كما هُمْ نحوَ القبلةِ.

خرَّجه مسلمٌ(١).

وهذا هو الصحيحُ.

فإنْ كـانَ التحويـلُ قد وقعَ في أثناءِ الصلاةِ، وقـد بنى النبيُّ ﷺ على ما مضى من صـلاتِه إلى بيت المقدسِ؛ استـدلَّ بذلكَ على أنَّ الحكمَ إذا تَحوَّلَ المصلِّي في أثناء صلاتِه انتقلَ ما تحوَّل إليه، وبنى على ما مضى من صلاتِه.

فيـدخلُ في ذلكَ الأَمَـةُ إذا أُعتِـقَتْ في صلاتِهـا وهي مكشوفـةُ الرأسِ، والسترة قريبةٌ، والمتيممُ إذا وجدَ الماءَ في صلاته قريبًا، وقدرَ على الطهارةِ بهِ، والمريضُ إذا صلَّى بعضَ صلاتِه قاعدًا، ثم قدرَ على القيامِ.

وإنْ كـانَ التحـويلُ وقعَ قبلَ صـلاةِ النبيِّ ﷺ بأصحـابِه، ولكن لم يبلغْ غيـرَهم إلا في أثناءِ صلاتِهم فـبنَوْا؛ استدلَّ به علـى أن من دخلَ في صلاته باجتهادٍ سائغٍ إلى جهةٍ، ثمَّ تبينَ لهُ الخطأُ في أثناءِ الصلاةِ، أنَّه ينتقلُ ويبني.

ويستدلُّ به على أنَّ حكمَ الخطابِ لا يتعلقُ بالمكلفِ قبلَ بلوغِه إياهُ.

---

(١) مسلم (٢/ ٦٦).

ويستدلُّ به ـ على التَّقْديرَينِ ـ على قبولِ خبرِ الواحدِ الثقة في أمورِ الدياناتِ، مع إمكانِ السماعِ منَ الرسولِ ﷺ بغيرِ واسطةٍ، فمع تعذرِ ذلكَ أولَى وأحرى.

وما يقالُ من أنَّ هذا يلزمُ منه نسخُ المتواترِ ـ وهو الصلاةُ إلى بيتِ المقدسِ ـ بخبرِ الواحدِ، فالتحقيقُ في جوابِهِ: أنَّ خبرَ الواحدِ يفيدُ العلمَ إذا احتفتْ به القرائنُ، فنداءُ صحابيٍّ في الطرقِ والأسواقِ بحيثُ يسمعُهُ المسلمونَ كلُّهم بالمدينةِ، ورسولُ اللَّهِ ﷺ بها موجودٌ لا يتداخلُ مَن سمعَه شكٌّ فيه أنَّه صادقٌ فيما يقولُهُ وينادي به. واللَّهُ أعلم.

وقولُ البراءِ: «إنَّه ماتَ على القبلةِ قبلَ أن تُحوَّل رجالٌ وقُتِلُوا، فلم ندرِ ما نقولُ فيهم، فأنزلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة:١٤٣]».

فهذا خرَّجه مسلمٌ [(١)] من طريقِ إسرائيلَ، عن أبي إسحاقَ، عنِ البراءِ ـ أيضًا.

ورواه شريكٌ، عن أبي إسحاقَ، عن البراءِ [(٢)] ـ موقوفًا ـ في قولِهِ تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة:١٤٣] قالَ: صلاتكُم إلى بيتِ المقدسِ.

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ والترمذيُّ [(٣)] ـ وصحَّحه ـ من حديثِ سماكٍ، عن عكرمةَ، عنِ ابنِ عباسٍ، قال: لمَّا وُجِّه النبيُّ ﷺ إلى الكعبةِ، قالُوا: يا رسولَ اللَّهِ، كيفَ بإخوانِنا الذيْنَ ماتُوا وهُم يصلونَ إلى بيتِ

---

(١) هذه الرواية ليست في «مسلم» من هذه الطريق، وأخرجه أحمد (٤/ ٣٠٤)، والبخاري (١/ ١١٠)، والترمذي (٣٤٠)، و(٢٩٦٢).

(٢) الطبري في «التفسير» (٢/ ١٧).

(٣) أحمد في «المسند» (١/ ٣٤٧، ٢٩٥، ٣٠٤، ٣٢٢)، وأبو داود (٤٦٨٠)، والترمذي (٢٩٦٤).

المقدسِ؟ فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ الآية [البقرة:١٤٣].

قالَ عبيدُ اللَّه بنُ موسى: هذا الحديثُ يخبرُكَ أنَّ الصلاةَ من الإيمانِ.

وهذا هو الذي بوَّبَ عليه البخـاريُّ في هذا الموضعِ؛ ولأجلهِ ساقَ حديثَ البراءِ فيه.

وكذلك استدلَّ به ابنُ عيينةَ وغيرُهُ من العلماءِ على أنَّ الصلاةَ من الإيمانِ.

وممَّن رُويَ عنه أنَّه فسَّر هذه الآيةَ بالصـلاةِ إلى بيتِ المقدسِ: ابنُ عباسٍ[1] من روايةِ العوفيِّ، عـنه ـ وسعيـدُ بنُ المسيبِ[2]، وابنُ زيدٍ[3]، والسُّدِّيُّ[4] وغيرُهُم[5].

وقال قتادةُ والربيعُ بنُ أنسٍ[6]: نزلتْ هذه الآيةُ لَمَّا قالَ قـومٌ من المسلمينَ: كيف بأعمالِنا التي كنا نعملُ في قبلتنا الأولى؟

وهذا يدلُّ على أنَّ المرادَ بها الصـلاةُ أيضًا؛ لأنَّها هي التي تخـتصُّ بالقبلة من بينِ الأعمالِ، ولم يذكرْ أكثـرُ المفسرينَ في هذا خلافًا، وأنَّ المرادَ بالإيمانِ ها هنا الصلاةُ، فإنَّها عَلَمُ الإيمانِ وأعظمُ خصالِه البدنيةِ.

وروى ابنُ إسحاقَ: حدثني محـمدُ بنُ أبي محمد، عن عكرمـة أو سعيدِ ابنِ جبيرٍ ـ، عن ابنِ عباسٍ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة:١٤٣]، قال:

---

(١) الطبري في «التفسير» (٢/١٧).
(٢) الطبري في «التفسير» (٢/١٨).
(٣) المصدر السابق.
(٤) الطبري في «التفسير» (٢/١٧).
(٥) المصدر السابق.
(٦) المصدر السابق.

أيْ: بالقبلةِ الأولى، وتصديقِكم نبيَّكم، واتِّباعه إلى الآخرةِ، أيْ: ليعطينَّكم أجرَهما جميعًا[(١)]، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة:١٤٣].

وعنِ الحسنِ[(٢)] في هذه الآيةِ، قالَ: ما كانَ اللَّهُ ليضيعَ محمدًا ﷺ وانصرافَكم معه حيثُ انصرفَ، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة:١٤٣].

وهذا القولُ: يدلُّ على أنَّ المرادَ بالإيمانِ التصديقُ مع الانقيادِ، الاتباعُ المتعلقُ بالقبلتينِ معًا، فيدخلُ في ذلكَ الصلاةُ ـ أيضًا[(٣)].

* * *

قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾

وفي «صحيحِ مسلمٍ» عن أبي هريرةَ وأبي سعيدٍ ـ كلاهُما ـ عن النَّبيِّ ﷺ، قالَ: «**إنَّ لأهلِ ذكرِ اللَّهِ أربعًا: تنزلُ عليهمُ السَّكينةُ، وتغشاهمُ الرَّحمةُ، وتحفُّ بهم الملائكةُ، ويذكرُهُم الرَّبُّ فيمن عندَهُ**»[(٤)].

وقد قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة:١٥٢]، وذِكْرُ اللَّهِ لعبدِهِ: هو ثناؤهُ عليهِ في الملإِ الأعلَى بينَ الملائكةِ ومباهاتُهم به وتنويهُهُ بذكرِهِ.

قال الربيعُ بنُ أنسٍ: إنَّ اللَّهَ ذاكرٌ مَنْ ذكرهُ، وزائدٌ مَنْ شكرَهُ، ومعذِّبٌ من كفرهُ.

وقالَ عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾

---

(١) أورده ابن كثير في «التفسير» (١/ ٢٧٨)، تعليقًا عن ابن إسحاق به.

(٢) «التفسير» لابن كثير (١/ ٢٧٨)، تعليقًا عن الحسن البصري به.

(٣) «فتح الباري» (١/ ١٦٤ ـ ١٧٦).

(٤) أخرجه مسلم (٨/ ٧٢).

[الأحزاب:٤١-٤٣]، وصلاةُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ على العبدِ: هو ثناؤهُ عليه بين ملائكته، وتنويههُ بذكرِهِ، كذا قالَ أبو العاليةَ، ذكرهُ البخاريُّ في «صحيحِهِ»[(١)] .

وقالَ رجلٌ لأبـي أمامةَ: رأيتُ فـي المنامِ كأنَّ الملائكةَ تُصلِّي عليكَ كـلَّما دخلتَ، وكلَّمـا خرجتَ، وكلَّما قـمتَ، وكلَّما جلستَ، فـقالَ أبو أمـامةَ: وأنتم لو شئـتم صلَّت عليكم الملائكةُ، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب:٤١-٤٣] خرَّجه الحاكمُ[(٢)]. [(٣)] .

* * *

قال تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة:١٥٢]، وقال: ﴿وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل:١١٤].

والشكرُ بالقلب واللسان، والـعملُ بالجوارحِ؛ فالشكرُ بالقلب: الاعـترافُ بالنعمِ للمنعمِ، وأنَّها منه وبفضلِه. وجاءَ من حديث عائشةَ مرفوعًا: «ما أنعمَ اللَّهُ على عبدٍ نعمةً فعلمَ أنَّها من عند اللَّه إلا كتبَ اللَّهُ له شكرَهَا»[(٤)] .

ومن الشكر بالقلبِ: مـحـبةُ اللَّهِ عـلى نعمِـهِ، ومنه حـديثُ ابنِ عبـاسٍ المرفوعُ: «أحبُّوا اللَّهَ لما يغذوكُم به من نعمه»[(٥)] .

قـال بعـضُهم: إذا كـانتِ القلوبُ جـبلتْ على حـبٍّ من أحسنَ إلـيهَـا فواعجبًا لمنْ لا يَرى محسنًا إلا اللَّه! كيف لا يميلُ بكلِّيته إليه! وقالَ بعضُهم:

(١) البخاري (٦/ ١٥١). (٢) أخرجه الحاكم (٢/ ٤١٨).
(٣) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٣٣١ ـ ٣٣٢).
(٤) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٣٧٩)، (٤٣٨٠).
(٥) أخـرجه: التـرمـذي (٣٧٨٩)، والطبراني في «الـكبيـر» (٣/ ٤٦)، والحـاكم في «المستـدرك» (٣/ ١٥٠).

إذا أنتَ لم تَزْددْ على كلِّ نـعـمـةٍ   لمؤتيكـهـا حبًّا فلستَ بـشـاكـرِ
إذا أنتَ لم تؤثرْ رضـا اللَّهِ وحدَهُ   على كلِّ ما تهْـوَى فلستَ بصَابرِ

والشكرُ باللســان: الثناءُ بالنعمِ وذكـرُها وتعـدادُها، وإظهارُهَا، قـالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى:١١]. وفي حديث النعمـانِ بنِ بشيرٍ المرفوع: «**التحـدثُ بالنعمِ شكرٌ، وتركُها كـفرٌ**»(١) ، وقالَ عمرُ بنُ عـبدِ العزيزِ: «ذكرُ الـنعمِ شكرُها»؛ وكانَ يقـولُ في دعائه: «اللَّهُمَّ إنِّي أعـوذُ بكَ أن أُبدلَ نعمـتَكَ كُفراً، وأن أكفـرَهَا بعد معرفـتِهَا أو أنسَاهَا فـلا أُثني بهَا»(٢) . قال فضيلٌ: «كـانَ يُقال: من شكرِ النعمةِ أن تحـدِّثَ بهَا»؛ وجلسَ ليلةً هو وابنُ عيينةَ يتذاكرنِ النعمَ إلى الصباحِ.

والشكرُ بالجوارحِ: أن لا يستعانَ بالنعمِ إلا على طاعةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ، وأن يحذرَ من اسـتعمالِهَا في شـيءٍ من معاصيه؛ قـالَ تعالَى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا﴾ [سبأ:١٣] . قال بعضُ السلفِ: «لَمَّا قيلَ لهم هذا؛ لم تأتِ عليهم ساعةٌ إلا وفيهم مُصَلٍّ»(٣) وكانَ النبيُّ ﷺ يقومُ حـتى تتورمَ قدمـاهُ، وقالَ: «**أفلا أكونُ عبداً شكوراً**»(٤) .

ومرَّ ابنُ المنكدرِ بشابٍ يقاومُ امرأةً، فقـالَ: «يا بنيَّ ما هذا جزاءُ نعمةِ اللَّهِ عليكَ».

العـجبُ مِمَّنْ يعلمُ أنَّ كلَّ مـا بِهِ مـن النعمِ من اللَّهِ ثمَّ لا يسـتـحـيي من الاستعانةِ بها على ارتكابِ ما نهاهُ.

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٤/ ٢٧٨، ٣٧٥)، والبيهقي في الشعب» (٩١١٩).
(٢) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٤٥٤٥).
(٣) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٤٥٢٤).
(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢/ ٦٣، (٦/ ١٦٩)، (٨/ ١٢٤)، وأخرجه مسلم (٨/ ١٤١).

هبِ البعثَ لم تأتنا رسلُهُ وجَاحِمَةُ الجحيمِ لم تُضرَمِ
أليسَ من الواجبِ المسْتَحقِّ حياءُ العبادِ من المُنعمِ
وحافظْ عليها بشكرِ الإله فشكرُ الإله يزيلُ النقمِ

دخلَ خالدُ بنُ صفوانَ على عمرَ بنِ عبدِ العزيزِ، فقالَ: يا أميرَ المؤمنينَ، إنَّ اللَّهَ لم يرضَ أن يكونَ أحدٌ فوقك، فلا ترضَ أن يكونَ أحدٌ أولى بالشكر له منكَ. فبكى عمرُ حتى غُشِيَ عليه(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦) أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾

الرِّضا فضلٌ مندوبٌ إليه، مستحبٌّ، والصبرُ واجبٌ على المؤمنِ حتمٌ، وفي الصَّبرِ خيرٌ كثيرٌ، فإنَّ اللَّه أمرَ به، ووعدَ عليه جزيلَ الأجرِ. قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر:١٠]، وقال: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦) أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة:١٥٥-١٥٧].

قال الحسنُ: الرِّضا عزيزٌ، ولكنَّ الصبر معولُ المؤمنِ.

والفرقُ بين الرِّضا والصبرِ: أن الصَّبرَ: كفُّ النَّفسِ وحبسُها عن التسخطِ مع وجودِ الألمِ، وتمنِّي زوالِ ذلكَ، وكفُّ الجوارحِ عن العملِ بمقتضَى الجزعِ، والرِّضا: انشراحُ الصدرِ وسعتُهُ بالقضاءِ، وتركُ تمنِّي زوالِ ذلك المؤلمِ، وإنْ وجدَ الإحساسَ بالألمِ، لكنَّ الرِّضا يخفِّفُه، لما يباشر

(١) «شرح حديث شداد بن أوس» (٣٨ ـ ٤٢).

القلبَ من رَوحِ اليقينِ والمعرفةِ، وإذا قوِيَ الرِّضا، فقد يزيلُ الإحساسَ بالألمِ بالكليّة[1].

كان العقلاءُ في عهدِ النبيِّ ﷺ إذا سمعُوا كلامَهُ وما يدعُو إليه. عرفُوا أنَّه صادقٌ، وأنَّه جاء بالحقِّ، وإذا سـمعُوا كلامَ مسيلمـةَ، عرفُوا أنَّه كاذبٌ، وأنَّ جاءَ بالبـاطلِ، وقد رُوِيَ أن عمرَو بنَ العـاصِ سمعَهُ قبلَ إسـلامِه يدَّعي أنَّه أنزلَ عليه: يا وَبْرُ يا وَبْر، لَكَ أذنانِ وصَـدْرٌ، وإنَّك لتعلمُ يا عمـرُو، فقالَ: واللَّه إني لأعلم أنك: تكْذِبُ.

وقال بعضُ المتقدمينَ: صوِّرْ ما شـئتَ في قلبِكَ، وتفكَّر فيه، ثم قِسه إلى ضِـدِّه، فإنَّك إذا مـيَّزْتَ بيـنهُمَـا، عرفتَ الحـقَّ من الباطلِ، والصـدقَ من الكذبِ، قال: كأنك تصَـورُ محمدًا ﷺ، ثم تتفكر فـيمـا أتَى به من القرآنِ فتقرأُ: ﴿**إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ**﴾ الآية [البقرة:١٦٤] ، ثم تَتَصوَّرُ ضِدَّ محمدٍ ﷺ ، فتجدُهُ مسيلمةَ، فتتفكرُ فيما جاء به فتقرأُ:

ألا يـا ربَّـةَ المَخْـدَعْ لقَدْ هُيء لَكِ المَضْجَعْ

يعني: قـولَه لِسجـاحِ حين تزوَّج بِهَـا، قال: فـترى هذا ـ يعني القـرآن ـ رصينًا عـجيـبًا، يلوطُ بالقلبِ، ويحْـسُنُ في السمع، وترى ذا ـ يـعني قولَ مسيلمةَ ـ باردًا غثًّا فاحِشًـا، فتعلمُ أن محمَّدًا حقٌّ أُتِيَ بوحيٍ، وأنَّ مـسيلمةَ كذَّابٌ أُتِيَ بباطلٍ[2] .

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٥١٥).

(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٢٨٤).

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾

[قالَ البخاريُّ]: وقولُ اللَّـه عزَّ وجلَّ: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٧٧].

وأمور الإيمان: خصالُهُ وشُعَبُهُ المتعددة.

واستدلَّ البخاريُّ بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٧٧]. وقد سأل أبو ذرٍّ النبيَّ ﷺ عنِ الإيمانِ، فتلا عليه هذهِ الآيةَ.

وهذا يدلُّ على أنَّ الخصالَ المذكورةَ فيـها، هي خصالُ الإيمانِ المطلقِ، فإذا أطلقَ الإيمانُ دخلَ فيـه كلُّ ما ذكـرَ في هذهِ الآيةِ، كـما سـألَ السـائلُ عن الإيمانِ، فتلا عليه النبيُّ ﷺ هذه الآيةَ.

وإذا قُرن الإيمانُ بالعـملِ، فقد يكونُ من بابِ عطفِ الخـاصِّ على العامِّ، وقد يكون المرادُ بالإيمانِ حـينئذ التصـديقَ بالقلبِ، وبالعملِ عـملَ الجوارحِ، كما ذكرَ في هذه الآيةِ الإيمانَ باللَّه واليـومِ الآخرِ والملائكةِ والكتابِ والنبيينَ، ثمَّ عطفَ عليه أعمالَ الجوارحِ[1].

(١) «فتح الباري» (١/٢٦).

والبرُّ يطلقُ بمعنيينِ:

أحدهما: بمعنى الإحسانِ إلى الناسِ، كما يُقالُ: البرُّ والصِّلةُ، وضدُّه العُقُوقُ. وفي «صحيحِ مسلمٍ»(١) أنَّ النبيَّ ﷺ سُئِلَ عنِ البرِّ، فقالَ: «**البرُّ: حُسْنُ الخُلُقِ**».

وكان ابنُ عمرَ رضي الله عنهما يقولُ: إنَّ البرَّ شيءٌ هيِّنٌ: وجْهٌ طليقٌ، وكلامٌ ليِّنٌ.

المعنى الثاني: مما يُرادُ بالبرِّ فعْلُ الطَّاعاتِ كُلِّها، وضدُّهُ الإثمُ، وقد فسَّر اللَّهُ تعالى البرَّ بذلك في قولِهِ: ﴿**لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ**﴾ الآية [البقرة:١٧٧].

فتضمَّنَتِ الآيةُ أنَّ أنواعَ البرِّ ستَّةُ أنواعٍ، مَن استكملهَا فقد استكمَلَ البِرَّ.

أولُها: الإيمانُ بأصولِ الإيمانِ الخمسةِ.

وثانيها: إيتاءُ المالِ المحبوبِ لذوي القُرْبَى واليتامى والمساكين وابنِ السبيلِ والسَّائلين وفي الرقاب.

وثالثُها: إقامُ الصلاةِ.

ورابعُها: إيتاءُ الزكاةِ.

وخامسُها: الوفاءُ بالعهدِ.

وسادسُها: الصَّبْرُ على البأساءِ والضَّرَّاءِ وحينَ البأسِ(٢).

---

(١) «صحيح مسلم» (٨/٦ ـ ٧).

(٢) «اللطائف» (٤١٠ ـ ٤١١) باختصار.

وقال إبراهيمُ التيميُّ: ما من عبدٍ وهبَهُ اللَّهُ صبرًا على الأذى، وصبرًا على البلاءِ وصبرًا على المصائبِ، إلا وقد أُوتيَ فضلاً، ما أوتيه أحدٌ بعدَ الإيمانِ باللَّه عز وجلَّ.

وهذا منتزعٌ من قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٧٧]، والمرادُ بالبأساءِ: الفقرُ ونحوُه، وبالضَّرَّاءِ: المرضُ ونحوُه، وحينَ البأسِ: حالُ الجهادِ.

وقال عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ: ما أنعمَ اللَّه علَى عبدٍ نعمةً فانتزعَهَا منه، فعاضَهُ مكانَ ما انتزعَ منه الصبرَ إلا كانَ ما عوضَهُ خيرًا مما انتزعَ منه، ثم تلا: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر:١٠].

وكان بعضُ الصالحينَ في جيبِه ورقةٌ يفتحُهَا كلَّ ساعةٍ فينظرُ فيها، وفيها مكتوبٌ: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور:٤٨].

والصبرُ الجميلُ هو أن يكتمَ العبدُ المصيبةَ ولا يخبرَ بهَا. قالَ طائفةٌ من السلفِ في قولِه تعالى: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف:٨٣] قال: لا شكوى معه[(١)].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

وقد أمرَ اللَّه سبحانه وتعالى عبادَهُ بشُكْرِ نعمةِ صيامِ رمضانَ بإظهارِ ذكْرِه، وغيرِ ذلكَ من أنواعِ شكرِه، فقال: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ

(١) «نور الاقتباس في مشكاة وصية النبيِّ ﷺ لابن عباس» (٥٩).

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة:١٨٥] . فمن جملة شكرِ العبْدِ لربِّه على توفيقه لصيامِ رمضانَ وإعانته عليه ومغفرةِ ذنوبِهِ أنْ يصومَ له شكراً عقيب ذلكَ.

كانَ بعضُ السلفِ إذا وُفِّقَ لقيام ليلةٍ من الليـالي أصبَحَ في نهارِهَا صائمًا، ويجعلُ صيامَه شكراً للتوفيق للقيامِ.

وكـان وهيبُ بنُ الوردِ يُسـأل عن ثوابِ شيءٍ من الأعـمـالِ، كـالطوافِ ونحوه، فيقول: تسـألوا عن ثوابِه؟! ولكنْ سلُوا ما الذي على مَن وُفِّقَ لهذا العملِ من الشكرِ، للتوفيقِ والإعانةِ عليه؟!

إذا أنْتَ لم تَزْدَدْ على كُلِّ نعْمَةٍ لموليكـها شُكْـراً فلسْتَ بشاكرِ

كُلُّ نعمةٍ على العـبدِ منَ اللَّهِ في دِينٍ أو دنيا يحتـاجُ إلى شكرٍ عليها، ثمَّ التوفـيقُ للشكرِ عليها نـعمةٌ أخرى تحتـاجُ إلى شكرٍ ثانٍ، ثم التـوفيقُ للشكر الثاني نعـمةٌ أخرى يحتـاج إلى شكرٍ آخر، وهكذا أبداً فلا يقدرُ العـبادُ على القيامِ بشُكْرِ النعمِ. وحقيقةُ الشُّكْرِ الاعترافُ بالعجزِ عن الشكر، كما قيل:

إذا كان شُكْري نعْـمةَ اللَّه نعْـمَةً عليَّ لَهُ في مـثْلهـا يجبُ الشُّكْرُ
فكيفَ بُـلُوغُ الشُّكْرِ إلا بفَـضْلِهِ وإن طالتِ الأيَّامُ واتَّصَلَ العُـمْـرُ

قال أبو عمرو الشيبـانيُّ: قالَ موسى ـ عليه السلامُ ـ يومَ الطُّورِ: يا ربِّ! إنْ أنا صليتُ فَمِنْ قِبَلِكَ، وإن أنا تصـدَّقْتُ فمن قِبَلِكَ، وإن بلَّغْتُ رسالاتك فَمِنْ قِـبَلِكَ، فكيف أشكرك؟ قـال: يا موسى، الآن شكرتَني، فـأمَّا مقـابلة نعمة التوفـيق لصيامِ شهر رمضانَ بارتكابِ المعاصي بعـدهَ، فهو من فِعْلِ مَن بدَّلَ نِعْمَةَ اللَّهِ كفـراً، فإن كان قد عَزَمَ في صيامه على مـعاودةِ المعاصي بعدَ انقضاءِ الصيامِ، فصيامُه عليه مردودٌ، وبابُ الرَّحمةِ في وجهه مسدودٌ.

قال كعبٌ: مَن صامَ رمضانَ وهو يُحـدِّثُ نفسَهُ أنَّه إن أفطر رمضانَ أن لا

يعصِي اللَّـهَ، دخلَ الجنةَ بغيرِ مـسألةٍ ولا حسـابٍ، ومَن صامَ رمـضانَ وهو يحدِّثُ نفسَه أنَّه إذا أفطر عصَى ربَّه، فصيامُه عليه مردودٌ (١).

* * *

لَمَّا كانـتِ المغفرةُ والـعتْقُ من النارِ كلٌّ منهـما مـرتبًا على صـيامِ رمـضانَ وقيامِه، أمرَ الـلَّهُ سبحانَه وتعالى عندَ إكمالِ العدَّةِ بتكبيرِه، وشكرِه، فقال: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة:١٨٥].

فشُكْرُ من أنعمَ على عبادِه بتوفيقِهم للصيامِ، وإعانتِهم عليه، ومغفرتِه لهم بِه، وعتقِهم من النَّارِ، أن يذكُروه ويشكروه ويتَّـقوه حقَّ تُقَاتِه، وقد فسَّر ابنُ مسـعودٍ رضيَ الـلَّهُ عنه تقواه حقَّ تُقَـاتِه بأنْ يطاعَ فلا يُعْـصَى، ويذكـرَ فلا يُنْسى، ويُشكرَ لا يُكْفَر.

فيـا أربابَ الذُّنوبِ العظيمةِ! الغنيمـةَ الغنيمةَ في هذه الأيامِ الكريمةِ؛ فـما منها عوضٌ ولا لها قـيمةٌ، فكم يعتقُ فيهـا من النَّارِ من ذي جريرةٍ وجريمةٍ، فمن أعتقَ فيها من النَّارِ فقد فازَ بالجائزةِ العميمةِ والمنحةِ الجسيمةِ(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾

وقد أخـبرَ اللَّهُ تعـالَى بقربِه ممن دعاهُ، وإجـابتِه لهُ، فـقالَ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة:١٨٦].

وقد رُوِي في سـببِ نزولِهَا: أنَّ أعرابيًّا قالَ: يا رسـولَ اللَّه، أقريبٌ ربُّنا فنناجيه، أم بعيـدٌ فنناديه؟ فأنزل اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي

(١) «لطائف المعارف» (٣٩٤ ـ ٣٩٦). (٢) «لطائف المعارف» (٣٨١).

قَرِيبٌ﴾ [البقرة:١٨٦]. خرَّجه ابنُ جريرٍ، وابنُ أبي حاتمٍ[(١)] .

وروى عبدُ الرزاقِ، عن جعفرِ بنِ سليمانَ، عن عوف، عن الحسنِ، قال: سألَ أصحابُ رسولِ اللَّه ﷺ رسولَ اللَّه ﷺ: أين ربُّنا؟ فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾[(٢)] [البقرة:١٨٦].

وروى عبدُ بنُ حميدٍ بإسناده، عن عبدِ اللَّه بنِ عبيدِ بنِ عميرٍ، قالَ: نزلتْ هذه الآيةُ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر:٦٠]، قالُوا: كيفَ لنا به أن نلقَاهُ حتى ندعُوه؟ فأنزلَ اللَّهُ عز وجلَّ على نبيِّه ﷺ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة:١٨٦] ، فقالُوا: صدَق ربُّنا، هوَ بكلِّ مكانٍ.

وقد خرَّج البخاريُّ في «الدعوات» [(٣)] حديثَ أبي مُوسى، أنَّهم رَفَعُوا أصواتَهُم بالتكبيرِ، فقالَ لَهُم النبيُّ ﷺ: «**إنَّكم لا تدعونَ أصمَّ ولا غائبًا، إنَّكم تدعون سميعًا قريبًا**».

وفي روايةٍ: «**إنَّه أقربُ إليكُم من أعناقِ رواحلِكُمْ**».

ولم يكنْ أصحابُ النبيِّ ﷺ يفهمونَ من هذه النصوصِ غيرَ المعنى الصحيحِ المرادِ بها، يستفيدونَ بذلكَ معرفةَ عظمةِ اللَّه وجلالِه، واطلاعِه على عبادِه وإحاطتِه بهم، وقربِه من عابديه، وإجابتِه لدعائهم، فيزدادونَ به خشيةً للَّه وتعظيمًا وإجلالاً ومهابةً ومراقبةً واستحياءً، ويعبدونَهُ كأنَّهم يرونَهُ.

ثم حدث بعدَهُم من قلَّ ورعُهُ، وساءَ فهمُهُ وقصدُهُ، وضعفتْ عظمةُ اللَّه وهيبتُهُ في صدرِه، وأرادَ أن يُري الناسَ امتيازَهُ عليهم بدقةِ الفهمِ وقوةِ النظرِ،

(١) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (٢/١٥٨).
(٢) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (٢/١٥٨).
(٣) «صحيح البخاري» (٨/١٥٥).

فزعمَ أنَّ هذه النصوصَ تدلُّ على أنَّ اللَّهَ بذاته في كلِّ مكان، كما يحكى ذلك عن طوائفَ من الجهميةِ والمعتزلةِ ومن وافقَهُم، تعالى اللَّهُ عمَّا يقولون علوًّا كبيرًا، وهذا شيءٌ ما خطرَ لمن كان قبلَهُم من الصحابة ـ رضي اللَّه عنهم، وهؤلاءِ ممن يتبعُ ما تشابَهَ منه ابتغاءَ الفتنة وابتغاءَ تأويلِه. وقد حذَّر النبي ﷺ أُمَّته منهم في حديثِ عائشةَ الصحيحِ المتفقِ عليه[1].

وتعلَّقُوا ـ أيضًا ـ بما فهمُوه بفهمِهم القاصرِ مع قصدِهم الفاسد بآياتٍ في كتاب اللَّه، مثل قولِه تعالى: ﴿**وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ**﴾ [الحديد:٤]، وقولِه: ﴿**مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ**﴾ الآية [المجادلة:٧]، فقالَ من قالَ من علماءِ السلفِ حينئذ: إنَّما أرادَ أنَّه معهم بعلمه، وقصدُوا بذلكَ إبطالَ ما قالَهُ أولئكَ، مما لم يكنْ أحدٌ قبلهم قالَهُ ولا فهمَهُ من القرآن.

وممن قالَ: إنَّ هذهِ المعيةَ بالعلمِ مُقاتلُ بنُ حيَّانَ، ورويَ عنه أنَّه رواهُ عن عكرمةَ، عن ابنِ عباسٍ.

وقاله الضحاكُ، قالَ: اللَّهُ فوقَ عرشِه، وعلمُهُ بكلِّ مكانٍ.

ورويَ نحوُه عن مالكٍ وعبدِ العزيزِ الماجشون والثوريِّ وأحمدَ وإسحاقَ وغيرِهم من أئمةِ السلفِ.

وروى الإمامُ أحمدُ: ثنا عبدُ اللَّهِ بنُ نافعٍ، قال: قالَ مالكٌ: اللَّهُ في السماءِ، وعلمُهُ بكلِّ مكانٍ.

ورويَ هذا المعنى عن عليٍّ وابنِ مسعودٍ ـ أيضًا.

وقالَ الحسنُ في قولِه تعالى: ﴿**إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ**﴾ [الإسراء:٦٠]، قالَ:

(١) أخرجه البخاري (٦/ ٤٢)، ومسلم (٨/ ٥٦).

علمُهُ بالناسِ.

وحكى ابنُ عبدِ البَرِّ وغيرُهُ إجماعَ العلماءِ من الصحابةِ والتابعينَ في تأويلِ قولِه: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ [الحديد:٤] أنَّ المرادَ علمُهُ.

وكلُّ هذا قصدُوا به ردَّ قولِ من قالَ: إنَّه تعالى بذاتِه في كل مكانٍ.

وزعم بعضُ من تَحَذْلَقَ أنَّ ما قاله هؤلاءِ الأئمةُ خطأٌ، لأنَّ علم اللَّه صفةٌ لا تفارقُ ذاتِه، وهـذا سوءُ ظنٍّ منه بأئمـةِ الإسلامِ؛ فإنَّهم لم يريـدُوا ما ظنَّه بهم، وإنَّما أرادُوا أنَّ علمَ اللَّه متعلِّقٌ بما في الأمكنة كلِّها فـفيها معلوماته، لا صفةَ ذاته، كما وقـعتِ الإشارةُ في القرآنِ إلى ذلكَ بقوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [طه:٩٨]، وقولِه: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر:٧]، وقولِه: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ [الحديد:٤].

وقالَ حربٌ: سألتُ إسـحاقَ عن قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة:٧] قال: حيثُ مـا كنتَ هو أقربُ إليكَ من حبلِ الوريدِ، وهو بائنٌ من خلقِه.

وروى عمرُ بنُ أبي سلمـةَ، عن أبيه، أنَّ عمرَ بنَ الخطابِ مـرَّ بقاصٍّ وقد رفعُـوا أيديهم، فقالَ: ويلكم! إنَّ ربـكم أقربُ ممَّا ترفعـون، وهو أقربُ إلى أحدِكُم من حبلِ الوريدِ.

وخرَّجه أبو نعيمٍ، وعندَهُ: أنَّ المارَّ والقائلَ بذلك هو ابنُ عمرَ.

وخطبَ عمرُ بنُ عـبدِ العزيزِ، فذكرَ في خطبتِه: إنَّ اللَّـهَ أقربُ إلى عبادِه من حبلِ الوريدِ. وكانَ مجاهدٌ حاضرًا يسمعُ، فأعجبه حسنُ كلامِ عمرَ.

وهذا كلُّه يدلُّ على أن قربَ اللَّه من خَلْقِه شاملٌ لهم، وقربُهُ من أهلِ طاعتِه فيه مزيدُ خصوصيةٍ، كما أنَّ معيَّتَهُ مع عبادِه عامَّة حتى ممَّن عصاه، قالَ تعالَى: ﴿**يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ**﴾ [النساء:١٠٨]، ومعيَّتُه مع أهلِ طاعتِه خاصةٌ لهُم، فهو سبحانه مع الذين اتقَّوا والذين هم محسنونَ. وقال لموسى وهارونَ: ﴿**إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ**﴾ [طه:٤٦]، وقال موسى: ﴿**إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ**﴾ [الشعراء:٦٢]، وقال في حقِّ محمدٍ وصاحبِه: ﴿**إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا**﴾ [التوبة:٤٠].

ولهذا قالَ النبيُّ ﷺ لأبي بكرٍ في الغار: «**ما ظنُّك باثنينِ اللَّهُ ثالثُهما**».

فهذه معيةٌ خاصةٌ غيرَ قولِه: ﴿**مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلاثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ**﴾ [المجادلة:٧] الآية، فالمعيَّةُ العامَّةُ تقتضي التحذير من علمِه واطلاعِه وقدرتِه وبطشِه وانتقامِه، والمعيةُ الخاصةُ تقتضِي حسنَ الظنِّ بإجابتِه ورضاه وحفظِه وصيانتِه، فكذلك القربُ.

وليسَ هذا القربُ كقربِ الخلقِ المعهودِ منهم، كما ظنَّه من ظنَّه من أهلِ الضلال، وإنَّما هو قربٌ ليسَ يشبهُ قربَ المخلوقينَ، كما أنَّ الموصوفَ به ﴿**لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ**﴾ [الشورى:١١].

وهكذا القولُ في أحاديثِ النزولِ إلى سماءِ الدنيا، فإنَّه من نوعِ قربِ الربِ من داعيه وسائليه ومستغفريه.

وقد سئلَ عنه حماد بنُ زيدٍ، فقال: هو في مكانِه يقربُ من خلقِه كما يشاءُ.

ومرادُه أنَّ نزولَهُ ليس هو انتقال من مكانٍ إلى مكانٍ كنزولِ المخلوقينَ.

وقال حنبل: سألتُ أبا عبدِ اللَّه: ينزلُ اللَّهُ إلى سماءِ الدُّنيا؟ قال: نعمْ، قلتُ: نزولُهُ بعلمه أو بماذا؟ قال: اسكتْ عن هذا، مالكَ ولهذا؟ أمْضِ الحديثَ على ما رُوِي بلا كيفٍ ولا حدٍّ، إلا بما جاءتْ به الآثارُ، وجاءَ به الكتابُ، قالَ اللَّهُ: ﴿فَلا تَضْرِبُوا للَّه الأَمْثَالَ﴾ [النحل:٧٤]، ينزلُ كيفَ شاءَ، بعلمِه وقدرته وعظمته، أحاطَ بكلِّ شيءٍ علمًا، لا يبلغُ قَدْرَه واصفٌ، ولا ينأى عنه هَرَبُ هاربٍ، عزَّ وجلَّ.

ومرادُهُ: أنَّ نزولَهُ تعالى ليس كنزولِ المخلوقينَ، بل هو نزولٌ يليقُ بقدرتِه وعظمتِه وعلمِه المحيطِ بكلِّ شيءٍ، والمخلوقونَ لا يحيطونَ به علمًا، وإنَّما ينتهونَ إلى ما أخبرهم به عن نفسِه، أو أخبرَ به عنه رسولُهُ.

فلهذا اتفقَ السلفُ الصالحُ على إمرارِ هذه النصوصِ كما جاءتْ من غيرِ زيادةٍ ولا نقصٍ، وما أشكلَ فهمُهُ منها، وقصرَ العقلُ عن إدراكِه وُكِلَ إلى عالمِه [(١)].

* * *

قوله تعالى: ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾

وقد قال طائفةٌ من السَّلفِ في تفسيرِ قولِه تعالَى: ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [البقرة:١٨٧]: إنه طلبُ ليلةِ القدرِ[(٢)].

والمعنى في ذلكَ أنَّ اللَّهَ تعالى لما أباحَ مباشرةَ النِّساءِ في ليالي الصيامِ، إلى

(١) «فتح الباري» (٢/ ٣٣٠ ـ ٣٣٤).

(٢) وهو مرويٌّ عن عبد اللَّه بن عباس، راجع: «تفسير الطبري» (٢/ ١٧٠).

أنْ يتبيَّـنَ الخيطُ الأبيضُ من الخيطِ الأسودِ، أمَـرَ معَ ذلك بطلبِ ليلةِ القدْرِ؛ لئلا يشتغلَ المسلمونَ في طولِ ليالِي الشهرِ بالاستمتاعِ المباحِ، فيفوتُهم طلبُ ليلةِ القدْرِ، فأمرَ مع ذلكَ بطلبِ ليلةِ القَدْرِ بالتـهجُّدِ من الليلِ، خصوصًا في الليالِي المرجُوِّ فيها ليلةُ القَدْرِ، فمن هاهُنا كانَ النبيُّ ﷺ يصيبُ من أهلِه في العشـرينَ من رمضانَ، ثم يعـتزلُ نساءَه ويتـفرَّغ لطلب ليلةِ القَدْرِ في العـشر الأواخرِ[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾

وقولُهُ ﷺ: «**كالراعي يرعَى حـولَ الحِمَى يُوشِكُ أن يرتَعَ فـيه، ألاَ وإنَّ لكلِّ ملك حِـمَى، وإنَّ حِمَى اللَّه محارمُـهُ**»[٢]: هذا مَـثَلٌ ضـربَهُ النبيُّ ﷺ لمنْ وقـع في الشُّـبهـاتِ، وأنَّه يقرُبُ وقـوعُهُ في الحـرامِ المحضِ، وفي بعضِ الرواياتِ أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «**وسأضربُ لكُم مثلاً**» ثم ذكرَ هذا الكلامَ، فجعلَ النبيُّ ﷺ مثلَ المحرَّماتِ كالحِمى الَّذي تحميـه الملوكُ، ويمنعونَ غيرَهم من قُربانِه، وقد جعلَ النبيُّ ﷺ حولَ مدينتِهِ اثني عـشرَ ميلاً حِمى محـرَّمًا، لا يُقطعُ شجرُه، ولا يُصادُ صيدُه، وحَمَى عمرُ وعثمانُ أماكنَ ينبتُ فيها الكلأُ لأجلِ إبلِ الصدقة.

واللَّهُ عزَّ وجلَّ حَـمَى هذه المحرَّماتِ، ومنعَ عـبادَهُ من قربانِهَا، وسـمَّاها حدودَه، فقـالَ تعالَى: ﴿**تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ**

---

(١) «لطائف المعارف» (٣٤٢ ـ ٣٤٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣/ ١٨٢) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

لعلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٨٧]، وهذا فيه بيانُ أنَّه حدَّ لهم ما أحلَّ لهُم وما حرَّم عليهِم، فلا يقربُوا الحرامَ، ولا يتعدَّوْا الحلالَ، ولذلكَ قالَ في آيةٍ آخرى: ﴿تلْكَ حُدُودُ اللَّه فَلا تَعْتَدُوهَا وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّه فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة:٢٢٩]، وجعلَ من يرعى حولَ الحمى وقريبًا منه جديرًا بأن يدخُلَ الحمى ويرتعَ فيه، فكذلكَ منْ تعدَّى الحلالَ، ووقعَ في الشبهاتِ، فإنَّه قد قاربَ الحرامَ غايةَ المقاربةِ، فما أخلقَهُ بأن يُخالطَ الحرامَ المحضَ، ويقعَ فيه، وفي هذا إشارةٌ إلى أنَّه ينبغي التباعدُ عن المحرَّماتِ، وأنْ يجعلَ الإنسانُ بينه وبينها حاجزًا.

وقد خرَّج الترمذيُّ وابنُ ماجه[١] منْ حديثِ عبدِ اللَّه بنِ يزيدَ عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**لا يبلغُ العبدُ أن يكونَ من المتَّقين حتى يدَعَ ما لا بأسَ به حذرًا مما به بأسٌ**».

وقال أبو الدرداءِ: تمامُ التقوى أن يتقي اللَّهَ العبدُ، حتَّى يتقيَه منْ مثقالِ ذرَّةٍ، وحتى يتركَ بعضَ ما يرى أنَّه حلالٌ، خشية أن يكون حرامًا، حجابًا بينه وبيْنَ الحرامِ.

وقال الحسنُ: ما زالتِ التقوى بالمتقينَ حتى تركُوا كثيرًا من الحلالِ مخافةِ الحرامِ.

وقال الثوريُّ: إنَّما سُموا «المتقين» لأنَّهم اتَّقوا ما لا يُتَّقى. ورُوي عن ابنِ عمرَ قالَ: إنِّي لأحبُّ أن أدعَ بيني وبين الحرامِ سترةً من الحلالِ لا أخرقُها.

وقال ميمونُ بنُ مهرانَ: لا يسْلَمُ للرجلِ الحلالُ حتى يجعلَ بينه وبين الحرامِ حاجزًا من الحلالِ.

وقال سفيانُ بن عيينةَ: لا يصيبُ عبدٌ حقيقةَ الإيمانِ حتى يجعلَ بينه وبين

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٥١)، وابن ماجه (٤٢١٥).

الحرامِ حاجزًا من الحلالِ، وحتى يدعَ الإثمَ وما تشابَهَ منه.

ويَستدلُّ بهذا الحديثِ مَنْ يذهبُ إلى سدِّ الذرائعِ إلى المحرَّماتِ وتحريمِ الوسائلِ إليها، ويدُلُّ على ذلكَ أيضًا من قواعدِ الشَّريعة تحريمُ قليلِ ما يُسكر كثيرُه، وتحريمُ الخلوةِ بالأجنبيةِ، وتحريمُ الصَّلاة بعدَ الصُّبحِ وبعدَ العصرِ سدًّا لذريعةِ الصَّلاةِ عند طلوعِ الشمسِ وعندَ غروبِهَا، ومنعُ الصَّائمِ من المباشرةِ إذا كانت تحرِّكُ شهوتَهُ، ومنعُ كثيرٍ من العلماء مباشرةَ الحائض فيما بين سرَّتها وركبتِهَا إلا مِنْ وراءِ حائلٍ، كما كان النبيُّ ﷺ يأمرُ امرأتَه إذا كانت حائضًا أن تتَّزر، فيباشرُها من فوق الإزارِ[1].

ومن أمثلةِ ذلكَ وهو شبيهٌ بالمثلِ الذي ضربَهُ النبيُّ ﷺ من سيَّبَ دابتَه ترعى بقُرْبِ زرعِ غيرِه، فإنَّه ضامنٌ لما أفسدتْهُ من الزرعِ، ولو كانَ ذلك نهارًا، هذا هو الصحيحُ، لأنَّه مفرط بإرسالِهَا في هذه الحالِ.

وكذا الخلافُ لو أرسلَ كلبَ الصَّيدِ قريبًا من الحرمِ، فدخل الحرمَ فصادَ فيه، ففي ضمانِه روايتانِ عن أحمدَ، وقيل: يضمنُهُ بكلِّ حالٍ[2].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾

وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ»[3] عن بُرَيْدَةَ رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**النفقةُ**

(١) أخرجه البخاري (١/ ٨٢)، ومسلم (١/ ١٦٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٩٥ - ١٩٧).
(٣) «المسند» (٥/ ٣٥٥).

في الحَجِّ كالنَّفقةِ في سبيلِ اللَّهِ بسبعمائة ضعف».

وخرَّجه الطبرانيُّ[1] من حـديـثِ أنسٍ رضيَ اللَّهُ عنه، عـن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**النفقةُ في سبيلِ اللَّه؛ الدِّرْهَمُ فيه بسبعمائة**» ويُدلُّ عليه قولُهُ تعالى: ﴿**وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ**﴾ [البقرة:١٩٥-١٩٦]، ففيـه دليلٌ على أنَّ النفقةَ في الحجِّ والعمرةِ تدخلُ في جملةِ النَّفقة في سبيلِ اللَّهِ. وقد كانَ بعضُ الصحابةِ جعلَ بعيرَهُ في سبيلِ اللَّهِ، فأرادتْ امرأتُهُ أن تحجَّ عليه، فقالَ لها النبيُّ ﷺ: «**حجِّي عليـه؛ فإنَّ الحجَّ في سبيلِ اللَّه**». وقد خرَّجـه أهلُ المسانيد والسنن[2] من وجوهٍ متعدِّدةٍ، وذكره البخاريُّ تعليقًا، وهذا يستدلُّ به على أنَّ الحجَّ يصرف فيه من سهمِ سبيلِ اللَّـه المذكورِ في آيةِ الزكاةِ، كما هو أحدُ قولي العـلماءِ، فيعطى من الزَّكاةِ من لم يحـجَّ ما يحجُّ به. وفي إعطائِه لحجِّ التطوُّعِ اخـتلافٌ بينهم أيضًا[3].

* * *

وقال الله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ وَلا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾

قالَ ابن عُمرَ: الفـسوقُ: ما أصيبَ منْ معاصِي اللَّهِ صيـدًا كانَ أو غيرُهُ،

---

(١) «المعجم الأوسط» (٥٢٧٤).

(٢) أخـرجه أحـمـد (٦/ ٣٧٥ ـ ٤٠٥ ـ ٤٠٦) وأبو داود (١٩٨٨ ـ ١٩٨٩) من حـديث أم معـقل رضي الله عنها.

(٣) «لطائف المعارف» (٤٠٩).

وعنه قالَ: الفسوقُ إتيانُ معاصِي اللَّهِ في الحرمِ.

وقال عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥].

وكانَ جماعةٌ من الصحابة يتَّقون سكْنى الحرمِ، خشيةَ ارتكابِ الذُّنوبِ فيه: منهمُ ابنُ عباسٍ، وعبدُ اللَّهِ بن عمرو بنِ العاصِ، وكذلكَ كانَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ يفعلُ، وكانَ عبدُ اللَّهِ بنِ عمرو بنِ العاصِ يقولُ: الخطيئةُ فيه أعظمُ. ورُوِيَ عن عمرَ بنِ الخطابِ ﷺ قال: لأنْ أُخطئَ سبعينَ خطيئةً ـ يعني بغيرِ مكةَ ـ أحبُّ إليَّ منْ أن أُخطئَ خطيئةً واحدةً بمكةَ. وعن مجاهدٍ قالَ: تُضاعفُ السيئاتُ بمكةَ كما تُضاعفُ الحسناتُ. وقال ابنُ جريجٍ: بلغني أن الخطيئةَ بمكةَ بمئةِ خطيئةٍ، والحسنةَ على نحوِ ذلكَ.

وقال إسحاقُ بنُ منصور: قلتُ لأحمدَ: في شيءٍ من الحديثِ أنَّ السيئةَ تُكتبُ بأكثرَ منْ واحدةٍ؟ قالَ: لا، ما سمعْنا إلا بمكَّةَ لتعظيمِ البلدِ «ولو أنَّ رجلاً بعدنِ أبْيَنَ همَّ». وقال إسحاقُ بنُ راهويه كما قالَ أحمدُ، وقولُهُ: «ولو أنَّ رجلاً بعدنِ أبْينَ همَّ»، هو من قولِ ابنِ مسعودٍ، وسنذكرُهُ فيما بعدُ إن شاءَ اللَّهُ تعالى[1].

وقد تضاعفُ السيِّئاتُ بشرفِ فاعلِها، وقوةِ معرفته باللَّهِ، وقُرْبِه منه، فإنَّ من عصى السُّلطانَ على بساطه أعظمُ جرْمًا ممَّن عصاهُ على بُعدٍ، ولهذا توعَّدَ اللَّهُ خاصَّةَ عباده على المعصيةِ بمضاعفةِ الجزاءِ، وإن كانَ قد عصمَهُم منها، ليبيِّنَ لهُم فضلَهُ عليهم بعصمتِهم منْ ذلكَ، كما قالَ تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن

(١) ذكره الحافظ ابن رجب في شرح الحديث السابع والثلاثين من «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٣٥١).

ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً ﴿٧٤﴾ إِذًا لأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ [الإسراء:٧٤-٧٥] .

وقال تعالى: ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب:٣٠-٣١] . وكانَ عليُّ بنُ الحسينِ يتأوَّلُ في آل النبيِّ ﷺ من بني هاشم مثل ذلك لقربهم من النبيِّ ﷺ(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ﴾

وقد رُويَ عن ابنِ عباسٍ، قالَ: كانَ أهلُ اليمنِ يَحُجُّون ولا يتزوَّدونَ، ويقولونَ: نحن متوكِّلون، فيحجُّونَ، فيأتونَ مكةَ، فيسألونَ الناسَ، فأنزلَ اللَّهُ هذه الآيةَ: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ﴾ [البقرة:١٩٧] ، وكذا قالَ مجاهدٌ، وعكرمةُ، والنخعيُّ، وغيرُ واحدٍ من السلفِ، فلا يُرخَّصُ في ترك الكَسْبِ بالكليةِ إلا لمنِ انقطعَ قلبُه عن الاستشرافِ إلى المخلوقينَ بالكليةِ.

وقدْ رُويَ عن أحمدَ أنه سُئلَ عن التوكُّلِ، فقالَ: قطعُ الاستشرافِ باليأسِ من الخلقِ، فسُئلَ عن الحجةِ في ذلكَ، فقالَ: قولُ إبراهيمَ عليه السلامُ لما عرضَ له جبريلُ وهو يُرْمَى في النارِ، فقالَ لهُ: ألكَ حاجةٌ؟ فقالَ: أمَّا إليكَ فلا.

وظاهرُ كلامِ أحمدَ أنَّ الكسبَ أفضلُ بكلِّ حالٍ، فإنَّه سُئلَ عمَّن يقعدُ ولا يكتسبُ ويقولُ: توكَّلتُ على اللَّه، فقالَ: ينبغي للناسِ كُلِّهم يتوكَّلونَ على

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٣٤٢ ـ ٣٤٣).

اللَّهِ، ولكنْ يعودونَ على أنفسِهم بالكَسْبِ.

ورَوَى الخَلاَّلُ بإسناده عن الفضيلِ بنِ عِيـاضٍ أنَّهُ قيلَ لهُ: لو أنَّ رجلاً قعدَ في بيتِهِ زعمَ أنَّه يثقُ باللَّه، فيأتيه برزقه، قالَ: إذا وثقَ باللَّه حتى يعلمَ منه أنَّه قدْ وثقَ به لم يمنعْهُ شيءٌ أرادَهُ، لكنْ لم يفعلْ هذا الأنبيـاءُ ولا غيرُهم، وقد كانَ الأنبياءُ يؤجِّـرون أنفسَهم، وكانَ النبيُّ ﷺ يُؤجِّرُ نفْسَـه وأبو بكرٍ وعمرُ، ولم يقولوا: نقعدُ حـتَّى يرزقُنا اللَّهُ عزَّ وجلَّ. وقالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ**﴾ [الجمعة:١٠]، ولا بُدَّ من طلبِ المعيشةِ.

وقد رُوي عن بِشْرٍ ما يُشعـرُ بخلاف هذا، فرَوَى أبو نُعيم في «الْحِلْيةِ» أنَّ بشرًا سُئلَ عن التـوكُّلِ، فقالَ :اضطرابٌ بلا سكونٍ، وسكونٌ بلا اضطرابٍ، فقالَ له السائلُ: فسِّره لنا حـتى نفقهَ، قالَ بشرٌ: اضطرابٌ بلا سكونٍ: رجلٌ يضطربُ بجـوارحِـهِ، وقلبُـه سـاكنٌ إلى اللَّهِ لا إلى عـمـلِهِ، وسكونٌ بلا اضطرابٍ: فرجلٌ سـاكنٌ إلى اللَّهِ بلا حركةٍ، وهذا عزيزٌ، وهوَ مـن صفاتِ الأبدالِ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

والاستغفـارُ طلبُ المَغْفرةِ، والمغفرةُ هي وِقَايةُ شَـرِّ الذنوبِ معَ سَتْرِهَا وقد كثُرَ في القرآنِ ذكرُ الاستغـفارِ، فتارةً يؤمرُ به، كقولِهِ: ﴿**وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**﴾ [البقرة:١٩٩]، وقولِهِ: ﴿**وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه**﴾ [هود:٣].

وتارةً يمدحُ أهلَهُ، كقولِهِ: ﴿**وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ**﴾ [آل عمران:١٧]، وقوله:

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٥٦٤ ـ ٥٦٥).

﴿وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الذاريات:١٨]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ﴾[آل عمران:١٣٥].

وتارةً يذكرُ أنَّ اللَّهَ يغفرُ لمن استغفرهُ، كقولِه: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء:١١٠].

وكثيرًا ما يُقرن الاستغفارُ بذكر التوبة، فيكونُ الاستغفارُ حينئذٍ عبارةً عن طلبِ المغفرةِ باللسانِ، والتوبةُ عبارةٌ عن الإقلاعِ عن الذنوبِ بالقلوبِ والجوارحِ.

وتارةً يفردُ الاستغفارُ، ويُرتَّبُ عليه المغفرةُ، كما ذكرَ في هذا الحديثِ وما أشبههُ، فقد قيلَ: إنَّه أريدَ به الاستغفارُ المقترنُ بالتوبةِ، وقيلَ: إنَّ نصوصَ الاستغفارِ المفردةَ كلَّها مطلقةٌ تُقيَّدُ بما يذكر في آيةِ «آلِ عمرانَ» من عدمِ الإصرارِ؛ فإنَّ اللَّه وعدَ فيها المغفرةَ لمن استغفرهُ من ذنوبِهِ، ولم يُصِرَّ على فعلِهِ، فتُحْمَلُ النُّصوصُ المطلقةُ في الاستغفارِ كلُّها على هذا المقيد.

ومجرَّدُ قولِ القائلِ: اللَّهُمَّ اغفر لي، طلبٌ منه للمغفرةِ ودعاءٌ بها، فيكونُ حكمُهُ حكمَ سائرِ الدعاءِ، فإنْ شاءَ اللَّهُ أجابه وغفرَ لصاحبِهِ، لا سيما إذا خرجَ عن قلبٍ منكسرٍ بالذنبِ أو صادفَ ساعةً من ساعاتِ الإجابةِ كالأسحارِ وأدبارِ الصلواتِ.

ويُروَى عن لُقمانَ عليه السلامُ أنّه قالَ لابنه: يا بنيَّ عَوِّدْ لسانكَ اللَّهمَّ اغفرْ لي، فإنَّ للَّه ساعاتٍ لا يردُّ فيها سائلاً.

وقال الحسنُ: أكثِروا من الاستغفارِ في بيوتكم، وعلى موائدكم، وفي طُرقكُم، وفي أسواقِكُم، وفي مجالسِكُم أينما كُنتُم، فإنَّكم ما تدرونَ متى تنزلُ المغفرةُ.

وخـرَّج ابن أبي الدنيـا في كتـاب« حـسنِ الظنِّ» من حـديثِ أبي هريرةَ مرفوعًا: «**بينما رجلٌ مستلق إذْ نظرَ إلى السماءِ وإلى النجومِ، فقال: إني لأعلمُ أن لكِ ربًّا خالقًا، اللَّهُمَّ اغفرْ لي، فغفرَ له**».

وعن مُوَرِّقٍ قالَ: كـانَ رجلٌ يعملُ السيـئاتِ، فخرجَ إلى البريـةِ، فجمعَ ترابًا، فاضطجَعَ عليه مـستلقيًا، فقالَ: ربِّ اغفـرْ لي ذنوبي، فقالَ: إنَّ هذا ليعرفُ أنَّ له ربًّا يغفرُ ويعذِّب، فغفرَ له.

وعن مُغيث بنِ سُميٍّ، قالَ: بينما رجلٌ خبيثٌ، فتذكر يومًا، فقال: اللهم غُفرانَك، اللَّهمَّ غفرانَك، اللَّهمَّ غفرانَك، ثم ماتَ فغُفِر له.

ويشهد لهذا ما في «الصحيحين»[1] عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ: «**أنَّ عبدًا أذْنَبَ ذنبًا، فقالَ: ربِّ أذنبتُ ذنبًا فاغفرْ لي، قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: عَلِمَ عبدي أنَّ له ربًّا يغفر الذنب، ويأخذُ به، غـفرتُ لعبدي، ثمَّ مكثَ مـا شاء اللَّه، ثم أذنبَ ذنبًا آخر. فـذكرَ مثل الأوَّلِ مرتينِ أُخـريينِ**» وفي روايةٍ لمسلمٍ أنه قـالَ في الثالثـةِ: «**قد غفـرتُ لعبدِي، فليعملْ ما شاءَ**».

والمعنى مـا دامَ على هذه الحالِ كلَّـما أذنبَ اسـتغـفرَ. والظاهرُ أنَّ مـرادَهُ الاستغفارُ المقرونُ بعـدمِ الإصرارِ، ولهذا في حديثِ أبي بكرٍ الصديقِ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قال: «**ما أصرَّ من استغفـرَ وإن عادَ في اليوم سبعين مرّة**» وخرَّجه أبو داودَ والترمذيُّ[2].

وأمَّا استـغفارُ اللسانِ معَ إصـرارِ القلبِ على الذنبِ، فهو دُعـاءٌ مجرَّدٌ إنْ

(١) أخرجه البخاري (٩/ ١٧٨)، ومسلم (٨/ ٩٩).
(٢) أخرجه أبو داود (١٥١٤)، والترمذي (٣٥٥٩).

شاء اللَّهُ أجابهُ، وإن شاءَ ردَّه.

وقد يكون الإصرارُ مانعًا من الإجابةِ، وفي «المسندِ»(١) من حديثِ عبدِ اللَّهِ ابنِ عمرٍو مرفوعًا: «**ويلٌ للذينَ يُصرُّون على ما فعلُوا وهم يَعلَمون**».

وخرَّج ابنُ أبي الدنيا(٢) من حديثِ ابنِ عباسٍ مرفوعًا: «**التائبُ من الذَّنبِ كمن لا ذنبَ لهُ، والمستغفرُ من ذنبٍ وهو مُقيمٌ عليه كالمستهزئِ بربِّه**» ورَفْعُه منكرٌ، ولعلَّه موقوفٌ.

قال الضحاكُ: ثلاثةٌ لا يُستجاب لهم، فذكرَ منهُم: رجلٌ مقيمٌ على امرأةٍ زنى كلَّما قَضى منها شهوتَهُ، قالَ: ربِّ اغفرْ لي ما أصبتُ من فلانة، فيقولُ الربُّ: تحوَّلْ عنها، وأغفرُ لكَ، فأمَّا ما دمتَ مقيمًا عليها، فإنِّي لا أغفرُ لكَ، ورجلٌ عندَهُ مالُ قومٍ يَرى أهلَهُ، فيقول: ربِّ اغفرْ لي ما آكلُ من مالِ فلانٍ، فيقولُ تعالى: ردَّ إليهم مالَهُم، وأغفرُ لكَ، وأمَّا ما لم تردَّ إليهم، فلا أغفرُ لك.

وقولُ القائلِ: أستغفرُ اللَّهَ، معناه: أطلبُ مغفرتَهُ، فهو كقولِه اللَّهُمَّ اغفرْ لِي، فالاستغفارُ التامُّ الموجبُ للمغفرةِ: هو ما قارنَ عدمَ الإصرارِ، كما مدحَ اللَّهُ أهلَهُ، ووعدَهُم المغفرةَ، قال بعضُ العارفينَ: من لم يكنْ ثمرةُ استغفارِه تصحيحَ توبتِهِ، فهوَ كاذبٌ في استغفارِه، وكان بعضُهم يقولُ: استغفارُنا هذا يحتاجُ إلى استغفارٍ كثيرٍ، وفي ذلكَ يقولُ بعضُهم:

أستغفرُ اللَّهَ من أستغفرُ اللَّهَ ... منْ لفْظَةٍ بَدَرَتْ خالفْتُ معناها

---

(١) «المسند» (٢/ ١٦٥ ـ ٢١٩).

(٢) من طريق ابن أبي الدنيا أخرجه البيهقي في «الشعب» (٧١٧٨).

وكيفَ أرجُو إجاباتِ الدُّعاءِ وقد سدَدْتُ بالذَّنبِ عندَ اللَّهِ مَجْرَاها

فأفضلُ الاستغفارِ ما اقترَنَ به تركُ الإصرارِ، وهو حينئذٍ توبةٌ نصوحٌ، وإن قالَ بلسانه: أستغفرُ اللَّهَ، وهو غيرُ مقلعٍ بقلبِه، فهو داعٍ للَّه بالمغفرةِ، كما يقولُ: اللَّهُمَّ اغفر لي، وهو حسنٌ، وقد يُرجَى له الإجابةُ، وأمَّا من قالَ: هو توبةُ الكذابينَ، فمرادُه: أنَّه ليسَ بتوبةٍ، كما يعتقدُهُ بعضُ الناسِ، وهذا حقٌّ، فإن التوبةَ لا تكونُ مع الإصرارِ[1] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾

[قال البخاري] : «بابُ فضْلِ العملِ في أيَّامِ التشريقِ»:

وقالَ ابنُ عباسٍ: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾[2] [البقرة:٢٠٣] : أيامُ العشرِ. والأيَّامُ المعدوداتُ: أيَّام التَّشريقِ.

وكانَ ابنُ عمرَ وأبو هريرةَ يخرُجَانِ إلى السُّوقِ في أيام العشرِ، يُكبِّرانِ ويُكبرُ الناسُ بتكبيرِهمَا، وكبَّر محمدُ بنُ عليٍّ خلفَ النَّافلة.

بوَّبَ على فضلِ أيام التشريق والعملِ فيها، وذكر في البابِ أيامَ التشريق وأيامَ العشرِ، وفضلَهُما جميعًا.

وذكر عنِ ابنِ عباسٍ: أنَّ الأيامَ المعلوماتِ المذكورةَ في سورة الحجِّ هي أيامُ العشرِ، والأيامَ المعدوداتِ المذكورةَ في سورة البقرةِ هي أيامُ التشريقِ.

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٤٨ ـ ٤٥٣).

(٢) في الأصل: «معلومات» خطأ بدليل ما بعدها.

وفي كلٍّ منهما اختلافٌ بين العلماءِ.

فأمَّا المعلوماتُ:

فقد رُوي عن ابنِ عباسٍ، أنَّها أيامُ عشرِ ذي الحجةِ، كما حكاه عنه البخاريُّ.

ورُوي - أيضًا - عن ابنِ عُمرَ، وعن عطاءٍ والحسنِ ومجاهدٍ وعكرمةَ وقتادةَ. وهو قولُ أبي حنيفة والشافعيِّ وأحمدَ - في المشهور عنه.

وقالت طائفةٌ: الأيامُ المعلوماتُ: يومُ النحرِ ويومانِ بعدَهُ، رُوي عن ابنِ عمرَ وغيرِه من السلفِ، وقالُوا: هي أيامُ الذَّبحِ.

ورُويَ - أيضًا - عن عليٍّ وابنِ عباسٍ، وعن عطاءٍ الخراسانيِّ والنخعيِّ، وهو قولُ مالكٍ وأبي يوسفَ ومحمدٍ وأحمدَ - في رواية عنه.

ومن قالَ: أيامُ الذبح أربعةٌ، قالَ: هي يومُ النحرِ وثلاثةُ أيامٍ بعدَهُ.

وقد رُوي عن أبي موسى الأشعريِّ، أنَّه قالَ - في خطبتِه يومَ النحرِ -: هذا يومُ الحجِّ الأكبرِ، وهذه الأيامُ المعلوماتُ التسعةُ التي ذكرَ اللَّهُ في القرآنِ، لا يُردُّ فيهنَّ الدُّعاءُ، هذا يومُ الحجِّ الأكبرِ، وما بعدَه من الثلاثة اللائي ذكرَ اللَّهُ الأيامُ المعدوداتُ، لا يُرَدُّ فيهنَّ الدُّعاءُ.

وهؤلاء جعلُوا ذكرَ اللَّهِ فيها هو ذكره على الذَّبائحِ.

ورُويَ عن محمد بنِ كعبٍ، أنَّ المعلوماتِ أيامُ التشريقِ خاصة.

والقولُ الأولُ أصحُّ، فإنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى قالَ بعد ذكره في هذه الأيامِ المعلوماتِ: ﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩].

والتفثُ: هو ما يصيبُ الحاجَّ منَ الشَّعَثِ والغبارِ. وقضاؤه: إكماله.

وذلك يحصل يومَ النحـرِ بالتحللِ فيـه من الإحرامِ، فقد جـعلَ ذلكَ بعد ذكرِه في الأيامِ المعلوماتِ، فدلَّ على أنَّ الأيَّامَ المعلوماتِ قبل يومِ النحرِ الذي يقضى فيه التفث ويُطَّوف فيه بالبيت العتيقِ.

فلو كانت الأيامُ المعلومـاتُ أيامَ الذبح لكان الذكرُ فيـها بعدَ قضـاءِ التفثِ ووفاءِ النذورِ والتطوفِ البـيتِ العتيقِ، والقـرآنُ يدلُّ على أنَّ الذكرَ فيهـا قبلَ ذلك.

وأمَّا قولُهُ تعالى: ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ الأَنْعَامِ﴾ [الحج:٢٨].

فإمَّا أنْ يقـالَ: إنَّ ذكرَه على الذبائحِ يحصلُ في يوم النحـرِ، وهو أفضلُ أوقاتِ الذبحِ، وهو آخرُ العشرِ.

وإمَّا أنْ يقـالَ: إنَّ ذكرَه على ما رزقَنا من بهـيمةِ الأنعـامِ، ليسَ هو ذكرَه على الذبائحِ، بل ذكـرُهُ في أيامِ العشرِ كلِّهـا، شكرًا على نعمـةِ رزقِه لنا من بهيمةِ الأنعامِ، فإنَّ للَّه تعالى علينا فيها نِعَمًا كثيرةً دنيويةً ودينيةً.

وقد عدَّدَ بعضَ الدنيويةِ في سورة النَّحلِ، وتخـتصُ عشرُ ذي الحجةِ منها بحملِ أثقالِ الحـاجِّ، وإيصالهم إلى قضاء مناسكِهِم والانتفـاعِ بركوبِها ودرِّها ونسلِها وأصوافِهَا وأشعارِهَا.

وأمَّا الدينية فكثيرةٌ، مثلُ: إيجابِ الـهدْيِ وإشعارِه وتقليدِه، وغالبًا يكونُ ذلكَ في أيامِ العشرِ أو بعضِهَا، وذبحهُ في آخرِ العشرِ، والتقربُ به إلى اللَّه، والأكلُ من لحمِه، وإطعامُ القانعِ والمعترِّ.

فلذلك شُـرِعَ ذكرُ اللَّهِ في أيامِ العـشر شكراً على هذه النعـمِ كلِّها، كـما صـرَّح به في قولِه تعـالى: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ [الحج:٣٧]، كما أمرَ بالتكبيـرِ عندَ قضاءِ صيامِ رمضـانَ، وإكمالِ العدةِ، شكراً على ما هدانا إليه من الصيامِ والقيامِ المقتضِي لمغفرةِ الذنوبِ السابقةِ.

وأمَّا الأيامُ المعدوداتُ:

فـالجمـهورُ على أنَّـها أيامُ التـشريقِ، ورُوي عـن ابنِ عُمـرَ وابنِ عبـاسٍ وغيرِهما.

واستدلَّ ابنُ عُمرَ بقولِه: ﴿فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة:٢٠٣]، وإنَّما يكون التعجيلُ في ثاني أيامِ التشريقِ.

قال الإمامُ أحمدُ: ما أحسنَ ما قالَ ابنُ عمرَ.

وقد رُوي عن ابنِ عباسٍ وعطاءٍ أنها أربعةُ أيامٍ: يومُ النحرِ، وثلاثةٌ بعدَه.

وفي إسناد المرويِّ عن ابنِ عباسٍ ضعفٌ.

وأمَّا ما ذكرَه البخاريُّ عن ابنِ عـمرَ وأبي هريرةَ، فهو من روايةِ سلامٍ أبي المنذرِ، عنْ حميدٍ الأعرجِ، عن مجاهدٍ، أن ابنَ عمرَ وأبا هريرةَ كانا يخرجانِ في العشر إلى السوقِ يكبِّرانِ، لا يخرجَانِ إلا لذلكَ.

خرَّجه أبو بكرٍ عبدُ العزيز بنُ جـعفرَ في «كتاب الشافعي» وأبو بكرٍ المروزيُّ القاضي في «كتاب العيدين».

ورواه عفانُ: نا سلامٌ أبو المنذرِ ـ فذكره، ولفظه: كانَ أبو هريرةَ وابنُ عُمرَ يأتيانِ السوقَ أيامَ العشر، فيكبِّـرانِ، ويكبِّرُ الناسُ معهما، ولا يأتـيـانِ لشيءٍ

إلا لذلكَ.

وروى جعفرٌ الفريابيُّ، من روايةِ يزيدَ بنِ أبي زيادٍ، قال: رأيتُ سعيدَ بنَ جبير وعبدَ الرحمنِ بن أبي ليلى ومجاهدًا - أو اثنينِ من هؤلاء الثلاثةِ - ومن رأينَا من فقهاءِ الناسِ يقولون في أيامِ العشرِ: «اللَّهُ أكبرُ اللَّهُ أكبرُ، لا إله إلا اللَّهُ، واللَّه أكبرُ اللَّهُ أكبرُ وللَّهِ الحمدُ».

وروى المروزيُّ، عن ميمونَ بن مهرانَ، قال: أدركتُ الناسَ وإنَّهم ليكبرون في العشرِ، حتى كنت أشبهه بالأمواجِ من كثرتِهَا، ويقول: إنَّ الناسَ قد نقصُوا في تركِهمُ التكبيرَ.

وهو مذهبُ أحمدَ، ونصَّ على أنَّه يجهرُ به.

وقال الشافعيُّ: يكبِّرُ عند رؤيةِ الأضاحي.

وكأنه أدخله في التكبيرِ على بهيمةِ الأنعامِ المذكورِ في القرآنِ، وهو وإنْ كان داخلاً فيه، إلا أنه لا يختصُّ به، بل هو أعمُّ من ذلكَ كما تقدم.

وهذا على أصلِ الشافعيِّ وأحمدَ: في أن الأيامَ المعلوماتِ هي أيامُ العشرِ، كما سبق.

فأمَّا من قالَ: هي أيامُ الذبحِ، فمنهُم من لم يستحبُّ التكبيرَ في أيامِ العشرِ، وحُكي عن مالكٍ وأبي حنيفةَ.

ومنَ الناسِ مَن بالغَ، وعدَّه من البدعِ، ولم يبلغْه ما في ذلكَ من السُّنَّةِ.

وروى شعبةُ قالَ: سألتُ الحكمَ وحمادًا عنِ التكبيرِ أيامَ العشرِ؟ فقالا: لا؛ مُحْدَثٌ. خرَّجه المروزيُّ.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ[1] من حديثِ ابنِ عُمرَ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ما منْ أيام أعظم عندَ اللَّهِ ولا أحبُّ إليه العملُ فيه من هذه الأيامِ العشرِ، فأكثروا فيهنَّ منَ التهليلِ والتكبيرِ والتحميدِ**».

ويروى نحوهُ من حديثِ ابنِ عباسٍ ـ مرفوعًا[2] ، وفيه: «**فأكثروا فيهنَّ التهليل والتكبير، فإنَّها أيامُ تهليلٍ وتكبيرٍ وذكر اللَّهِ عزَّ وجلَّ**».

وأمَّا ما ذكره عن محمدِ بنِ عليٍّ في التكبيرِ خلفَ النافلةِ، فهوَ في أيامِ التشريقِ.

ومرادُه: أنَّ التكبيرَ يُشْرَعُ في أيامِ العشرِ وأيام التشريقِ جميعًا[3] .

* * *

أيام مِنًى هي الأيامُ المعدوداتِ التي قالَ اللَّهُ عـزَّ وجلَّ فيها: ﴿**وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ**﴾ [البقرة:٢٠٣] ، وهي ثلاثةُ أيامٍ بعـدَ يومِ النحـرِ، وهيَ أيامُ التشريقِ، هذا قولُ ابنِ عمرَ وأكثر العلماءِ، ورُوي عن ابنِ عباسٍ وعطاءٍ أنَّها أربعة أيامٍ: يومُ النَّحْرِ، وثلاثةُ أيامٍ بعدَه، وسمَّاها عطاءٌ أيَّامَ التشريقِ؛ والأولُ أظهرُ.

وقد قال النبيُّ ﷺ: «**أيَّامُ مِنًى ثلاثةٌ، ﴿فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾** [البقرة:٢٠٣]» خرَّجـه أهل السنن الأربعة[4] من حديثِ عبدِ

---

(١) «المسند» (٢/ ٧٥، ١٣١).

(٢) «المصنف» لعبد الرزاق (٤/ ٣٧٦).

(٣) «فتح الباري» (٦/ ١٠٩ ـ ١١٣).

(٤) الترمذي (٨٨٩)، وأبو داود (١٩٤٩)، والنسائي (٥/ ٢٦٤)، وابن ماجه (٣٠١٥).

الرحمنِ بنِ يَعْمُرَ، عن النبيِّ ﷺ.

وهذا صريحٌ في أنَّها أيامُ التشريقِ، وأفضلُها أولُها، وهو يوم القَرِّ؛ لأنَّ أهلَ مِنًى يستقرُّون فيه، ولا يجوزُ فيه النَّفر.

وفي حديثِ عبدِ اللَّه بن قُرط عن النبي ﷺ: **«أعظم الأيامِ عندَ اللَّه يومُ النَّحرِ، ثمَّ يومُ القَرِّ»**[(١)] ، وقد رُوي عن سعيد بنِ المسيبِ أنَّ يومَ الحجِّ الأكبرِ هو يوم القَرِّ، وهو غريبٌ. ثم يومَ النَّفر الأوَّل، وهو أوسطُها. ثم يومَ النَّفر الثاني، وهو آخرُها، قال اللَّهُ تعالى: ﴿**فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ**﴾ [البقرة:٢٠٣] . قال كثيرٌ من السَّلَف: يريدُ أن المتعجِّل والمتأخِّر يُغفَر له، ويذهبُ عنه الإثمُ الذي كان عليه قبلَ حجِّه، إذا حجَّ فلم يرفُثْ ولم يَفْسُقْ، ورَجَعَ من ذنوبِه كيومِ ولدتْهُ أمُّه، ولهذا قال تعالى: ﴿**لِمَنِ اتَّقَىٰ**﴾، فتكونُ التقوى شَرْطًا لذهابِ الإثمِ على هذا التقديرِ، وتصيرُ الآيةُ دالَّةً على ما صرَّح به قولُ النبيِّ ﷺ: **«مَن حجَّ فلم يرفُثْ ولم يَفْسُقْ رجع من ذُنوبِه كيومِ ولدتْهُ أمُّهُ»**[(٢)] .

وقد أمرَ اللَّهُ تعالى بذكرِه في هذه الأيامِ المعدُودات، كما قالَ النبيُّ ﷺ: **«إنَّها أيامُ أكْلٍ وشُرْبٍ وذِكْرِ اللَّه عزَّ وجلَّ»**[(٣)] وذِكْرُ اللَّه عزَّ وجلَّ المأمورُ بهِ في أيامِ التشريقِ أنواعٌ متعددةٌ:

منها: ذِكْرُ اللَّه عزَّ وجلَّ عقبَ الصَّلَواتِ المكتوباتِ بالتكبيرِ في أدْبارِها، وهوَ مشروعٌ إلى آخرِ أيَّام التشريقِ عند جمهورِ العلماءِ. وقد رُوي عن عمرَ

---

(١) «المسند» (٤/ ٣٥٠).

(٢) أخرجه البخاري (٢/ ١٦٤)، و(٣/ ١٤)، ومسلم (٤/ ١٠٧ ـ ١٠٨)، بنحوه.

(٣) أخرجه مسلم (٣/ ١٥٣) بنحوه، وأبو داود (٣/ ٢٨١٣).

وعليٍّ وابنِ عباسٍ، وفيه حديثٌ مرفوعٌ [1] في إسنادِهِ ضعفٌ.

ومنها: ذِكْرُه بالتَّسميةِ والتكبيرِ عند ذَبْحِ النُّسُك، فإنَّ وقتَ ذَبْحِ الهدايا والأضاحي يمتدُّ إلى آخر أيامِ التشريقِ عند جماعةٍ من العلماءِ، وهو قولُ الشافعيِّ، وروايةٌ عن الإمامِ أحمدَ، وفيه حديثٌ مرفوعٌ: «كلُّ أيامِ مِنًى ذبحٌ»[2]، وفي إسنادِهِ مقالٌ. وأكثرُ الصحابةِ على أنَّ الذبح يختصُّ بيومينِ من أيَّامِ التشريقِ مع يومِ النَّحْرِ، وهو المشهورُ عن أحمدَ، وقولُ مالكٍ، وأبي حنيفةَ، والأكثرينَ.

ومنها: ذِكْرُ اللَّه عزَّ وجلَّ على الأكْلِ والشربِ؛ فإنَّ المشروع في الأكلِ والشربِ أن يُسمِّيَ اللَّه في أولِهِ، ويحمَدَهُ في آخرِهِ.

وفي الحديث عن النبيِّ ﷺ: «**إن اللَّهَ عزَّ وجلَّ يرْضَى عن العبْدِ أن يأكُلَ الأكْلَةَ فيحمدَهُ عليها، ويشربَ الشَّرْبَةَ فيحمَدَهُ عليها**»[3]. وقد رُوِي أنَّ من سمَّى على أول طعامه وحمدَ اللَّهَ على آخرِهِ، فقد أدَّى ثمنَه، ولم يُسألْ بعدُ عن شكرِهِ.

ومنها: ذِكْرُهُ بالتكبيرِ عند رَمْي الجمارِ في أيَّامِ التشريقِ، وهذا يختصُّ بِهِ أهلُ الموسمِ.

ومنها: ذِكْرُ اللَّه تعالَى المطلقُ؛ فإنَّه يستحبُّ الإكثارُ منه في أيَّامِ التشريقِ، وقد كان عُمَرُ يُكبِّر بمِنًى في قبّته، فيسمعُهُ النَّاسُ فيكبِّرون فترتجُّ مِنًى تكبيرًا[4]. وقد قال اللَّهُ تعالى: ﴿**فَإِذَا قَضَيْتُم مَّنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ**

(١) «سنن الدارقطني» (٢/ ٤٩ ـ ٥٠)، و«سنن البيهقي» (٣/ ٣١٥).

(٢) أخرجه أحمد (٤/ ٨٢) بلفظ: «كل أيام التشريق ذبح»، وكذا الدارقطني (٤/ ٢٨٤) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مسلم (٨/ ٨٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٤) علقه البخاري في «صحيحه» (٢/ ٢٥)، وراجع «الفتح» (٢/ ٤٦٢).

آباءكُم أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة:٢٠٠ـ٢٠١] . وقد استحبَّ كثيرٌ من السَّلفِ كثرةَ الدعاء بهذا في أيام التشريق.

قال عكرمةُ: كان يُستحبُّ أن يُقالَ في أيامِ التشريقِ: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة:٢٠١].

وعن عطاء، قال: ينبغي لكُلِّ من نَفَر أن يقولَ حين ينفرُ متوجهًا إلى أهله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة:٢٠١]. خرَّجهما عبدُ بن حُميدٍ في «تفسيرِه» وهذا الدعاءُ من أجمعِ الأدعيةِ للخيرِ، وكانَ النبيُّ ﷺ يكثرُ منه، ورُوي أنَّه كان أكثرَ دعائه[١] ، وكانَ إذا دعا بدعاء جعله معه؛ فإنَّه يجمعُ خيرَ الدنيا والآخرةِ.

قالَ الحسنُ: الحسنةُ في الدُّنيا العِلْمُ والعبادةُ، وفي الآخرةِ الجنةُ[٢].

وقالَ سفيانُ: الحسنةُ في الدنيا العِلْمُ والرزقُ الطيِّبُ، وفي الآخرةِ الجنةُ[٢].

والدُّعاءُ من أفضلِ أنواعِ ذكرِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ. وقد روى زيادٌ الجصَّاصُ عن أبي كنانةَ القرشيِّ أنَّه سمع أبا موسى الأشعريَّ، يقولُ في خطبته يومَ النَّحْرِ: بعد يومِ النَّحرِ ثلاثةُ أيامٍ التي ذكرَ اللَّهُ الأيامَ المعدُودات لا يُرَدُّ فيهنَّ الدُّعاءُ، فارفعُوا رغبتكُم إلى اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

وفي الأمرِ بالذكرِ عند انقضاء النُّسُك معنًى، وهو أنَّ سائرَ العباداتِ

---

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨/ ٦٨ ـ ٦٩)، وأحمد في «المسند» (٣/ ١٠١).
(٢) «تفسير الطبري» (٢/ ٣٠٠).

تنقضي ويُفرغُ منها، وذِكْرُ اللَّه باقٍ لا ينقضي ولا يفرغ منه، بل هو مستمرٌ للمؤمنينَ في الدنيا والآخرة.

وقد أمرَ اللَّه تعالى بذكرِه عند انقضاء الصلاة، قال اللَّهُ تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [النساء:١٠٣]، وقال تعالى في صلاة الجمعة: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الجمعة:١٠]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ [الشرح:٧-٨]، رُوي عن ابنِ مسعودٍ، قالَ: فإذا فرغتَ من الفرائضِ فانْصَبْ[1].

وعنه في قولِه تعالى: ﴿وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ [الشرح:٧-٨]، قال: في المسألةِ، وأنتَ جالسٌ.

وقال الحسنُ: أمرَه إذا فرغَ من غزوِه أن يجتهدَ في الدُّعاءِ والعبادة[2].

والأعمالُ كلُّها يُفرغُ منهَا، والذِّكْرُ لا فراغَ له، ولا انقضاءَ، والأعمالُ تنقطعُ بانقطاعِ الدنيا ولا يبقى منها شيءٌ في الآخرة، والذِّكرُ لا ينقطعُ. المؤمنُ يعيشُ على الذكرِ، ويموتُ عليه، وعليه يُبعثُ.

أحسِبْتُمُ أنَّ الليالِيَ غَيَّرَتْ ... عهْدَ الهَوى لا كانَ مَن يتغيَّرُ
يفنى الزَّمانُ وليس يفنى ذِكْرُكُمْ ... وعلى محبَّتِكم أمُوتُ وأحْشَرُ

قال ذو النون: ما طابتِ الدُّنيا إلا بذكره، ولا الآخرةُ إلا بعفوِه، ولا الجنَّةُ إلا برؤيتِه.

---

(١) «تفسير ابن كثير» (٨/ ٤٥٥).
(٢) «تفسير الطبري» (٣٠/ ٢٣٧).

بذكـــر اللَّـهِ ترْتَاحُ القُـلُوبُ ودُنيـــانـا بذكْـــراهُ تطـيبُ
إذا ذُكرَ المحبوبُ عندَ حبيبِه ترَنَّح نـشــوانٌ وحنَّ طُروبُ

فأيَّامُ التشريقِ يجتمعُ فيـها للمؤمنينَ نعيمُ أبدانِهم بالأكْل والشُّربِ، ونعيمُ قلوبِهم بالذِّكرِ والشكرِ، وبذلكَ تتمُّ النِّعمةُ، وكلَّما أحدثُوا شُكرًا على النِّعمةِ كان شكرُهُم نعمةً أخرى، فيحتاجُ إلى شكرٍ آخرَ، ولا ينتهي الشكرُ أبدًا.

إذا كان شُكْرِي نعْـمةَ اللَّهِ نعْـمَةً عليَّ لَهُ في مِـثْلِهـا يجبُ الشُّكْرُ
فكيف بـلوغ الشُّكْر إلا بفـضلِه وإنْ طالتِ الأيَّامُ واتَّصلَ العُـمْـرُ

وفي قولِ النبيِّ ﷺ: «**إنَّها أيامُ أكْلٍ وشُرْبٍ وذِكْرِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ**»(١) ، إشارةٌ إلى أنَّ الأكل في أيام الأعـياد والشُّـربَ إنَّمـا يستـعانُ به عـلى ذِكْرِ اللَّه تعـالى وطاعتِه، وذلكَ من تمامِ شُكْرِ النِّعْمةِ أن يستـعانَ بها على الطاعاتِ. وقد أمرَ اللَّهُ تعالى في كتـابِه بالأكلِ من الطيِّباتِ والشكرِ لَهُ، فمنَ اسـتعانَ بنعمِ اللَّهِ على معاصيـه فقدْ كفرَ نعْمـةَ اللَّه وبدلَّها كُفْرًا، وهو جديرٌ أن يُسْلَبَـها، كما قيل:

إذا كنتَ في نعْـمـةٍ فـارْعَهـا فــإنَّ المعــاصي تُزيلُ الـنِّعم
وداوِمْ عليـــهـــا بشُـكْرِ الإلهِ فــشُـكْرُ الإله يـزيلُ النِّـقَم

وخصوصًا نعمةُ الأكلِ من لحومِ بهيمةِ الأنعامِ، كما في أيامِ التشريقِ، فإنَّ هذه البهائمَ مطيـعةٌ للَّه لا تعصيه، وهي مُسـبِّحةٌ له قانتةٌ، كمـا قال تعالى: ﴿**وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ**﴾ [الإسراء:٤٤] ، وأنَّها تسجد لَهُ، كما أخبرَ بذلكَ

---

(١) تقدم قريبًا.

في سورةِ النحلِ وسورةِ الحجِّ، وربما كانت أكثر ذكرًا للَّهِ من بعضِ بني آدمَ.

وفي «المسندِ»[(١)] مرفوعًا: «رُبَّ بهيمةٍ خيرٌ من راكبِها، وأكثرُ للَّهِ منه ذكرًا».

وقد أخبر اللَّه تعالى في كتابِهِ أنَّ كثيرًا من الجنِّ والإنسِ كالأنعامِ بل هم أضلُّ.

فأباحَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ ذبْحَ هذه البهائمِ المطيعةِ الذاكرةِ له لعبادِهِ المؤمنينَ حتى تتقوى بها أبدانُهم، وتكمُلَ لذَّاتُهم في أكلِهِم اللحومَ، فإنَّها من أجلِّ الأغذيةِ وألذِّها، مع أنَّ الأبدانَ تقومُ بغيرِ اللحمِ من النباتاتِ وغيرِها، لكن لا تكمُلُ القوَّةُ والعقلُ واللذةُ إلا باللحمِ، فأباحَ للمؤمن قَتْلَ هذه البهائمِ والأكْلَ من لحومها، ليكمّل بذلك قوَّةَ عبادِهِ وعقولَهم، فيكونُ ذلك عونًا لهم على علومٍ نافعةٍ وأعمالٍ صالحةٍ يمتازُ بها بنو آدمَ على البهائم، وعلى ذكْرِ اللَّه عزَّ وجلَّ، وهو أكثرُ من ذكرِ البهائم، فلا يليقُ بالمؤمن مع هذا إلا مقابلةُ هذه النعمِ بالشكرِ عليهَا، والاستعانةُ بها على طاعةِ اللَّه عزَّ وجلَّ، وذكْرِه حيثُ فضَّلَ اللَّهُ ابنَ آدمَ على كثيرٍ من المخلوقات، وسخَّر له هذه الحيوانات، قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الحج: ٣٦].

فأمَّا من قَتَلَ هذه البهائمَ المطيعةَ الذَّاكرة للَّهِ عزَّ وجلَّ، ثم استعانَ بأكلِ لحومِهَا على معاصِي اللَّهِ عزَّ وجلَّ، ونسِي ذكرَ اللَّه عزَّ وجلَّ، فقد قَلَبَ الأمرَ وكفرَ النِّعمةَ، فلا كانَ من كانتِ البهائمُ خيرًا منه وأطوَعَ.

نهارُكَ يا مَغْرُورُ سهْوٌ وغَفْلَةٌ ... وليلُكَ نَوْمٌ والرَّدَى لكَ لازِمُ

---

(١) لم أجده في «المسند» بهذا اللفظ، وراجع «المسند» (٣/ ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١).

وتتعَبُ فـيما سَـوْفَ تكْـرَهُ غِـبَّهُ كذلك فـي الدُّنيا تعيشُ البـهائمُ

وإنَّما نُهيَ عن صيامِ أيامِ التشريقِ، لأنَّهـا أعيادٌ للمسلمينَ مع يومِ النَّحرِ، فلا تُصامُ بمنًى ولا غـيرِها عندَ جمهورِ العلماء، خـلافًا لعطاءٍ، في قولِه: إنَّ النهي مختصٌّ بأهل منًى، وإنَّما نُهِي عن التطوُّع بصيامها، سواء وافقَ عادةً أو لم يُوافق.

فأمَّا صيامُها عن قضاءِ فـرضٍ أو نَذْرٍ، أو صيامُها بمنًى للمتمتعِ إذا لم يجدِ الهَدْيَ، ففيـه اختلافٌ مشهورٌ بين العلمـاء، ولا فرقَ بينَ يومٍ منها ويومٍ عند الأكثرين، إلا عندَ مالـكٍ، فإنَّه قال: في اليومِ الثالثِ منها يجـوزُ صيامُه عن نَذْرٍ خاصةً.

وفي النهي عن صيامِ هـذه الأيامِ والأمرِ بالأكْلِ فيها والشُّـرب سرٌّ حسنٌ، وهو أنَّ اللَّهَ تعالى لَمَّا علِمَ ما يُلاقي الوافِدون إلى بيتِه من مشاقِّ السَّفرِ وتعبِ الإحرامِ وجهادِ النفوسِ على قضاء المناسك، شرَعَ لهم الاستراحةَ عقيبَ ذلك بالإقـامةِ بمنًى يومَ النَّحْـرِ وثلاثةَ أيامٍ بعدَه، وأمـرَهُم بالأكْلِ فـيها مـن لحومِ نُسُكِهم، فـهم في ضيـافةِ اللَّهِ عـزَّ وجلَّ فـيهـا، لطفًا من اللَّه بهم، ورأفـةً ورحمةً. وشاركَهُم أيضًا أهلُ الأمصارِ في ذلكَ؛ لأنَّ أهلَ الأمصارِ شاركُوهم في حصـولِ المغفـرةِ والنَّصَبِ للَّهِ والاجتـهادِ في عشْـرِ ذي الحجَّـة، بالصَّومِ والذِّكْرِ والاجتهادِ في العباداتِ، وشاركُـوهم في حُصولِ المغفرةِ وفي التقرُّبِ إلى اللَّهِ تعـالى بإراقةِ دماءِ الأضـاحي، فشـاركُوهم في أعـيادهم. واشـتركَ الجميعُ في الراحةِ في أيامِ الأعـيادِ بالأكْلِ والشربِ، كما اشتركُوا جـميعًا في أيامِ العشْرِ في الاجتهادِ في الطاعةِ والنَّصَبِ، وصارَ المسلمونَ كلُّهم في ضيافةِ

اللَّهِ عزَّ وجلَّ في هذه الأيامِ، يأكلونَ من رزقِه، ويشكرونَهُ على فضلِه.

ونُهوا عن صيامِها؛ لأنَّ الكريمَ لا يليقُ بـه أن يُجيعَ أضيافَـهُ، فكأنَّه قيل للمؤمنينَ في هذه الأيامِ: قـد فَرَغَ عملُكم الذي عَمِلْتُمـوه، فما بقي لكُم إلا الرَّاحةُ؛ فهذه الرَّاحةُ بذلك التعب، كمـا أُريح الصائمونَ للَّه في شهر رمضانَ بأمرِهم بـإفطارِ يومِ عيدِ الفطـر. ويؤخذُ من هذا إشارةٌ إلى حـالِ المؤمنِ في الدنيا، فـإنَّ الدُّنيا كلَّها أيامُ سفـرٍ كأيَّامِ الحجِّ، وهي زمانُ إحرامِ المؤمـنِ عمَّا حرَّم اللَّهُ عليه من الشهواتِ، فمن صبَرَ في مدَّةِ سفرِه على إحرامِه وكفَّ عن الهوى، فإذا انتهى سفرُ عمـرِه، ووصَلَ إلى مِنَى المُنَى، فقد قضى تَفَثَه ووفَّى نذْرَه، فصارتْ أيامُه كلُّها كـأيامِ مِنًى، أيامُ أكلٍ وشُربٍ وذكر اللَّه عزَّ وجلَّ، وصارَ في ضيافةِ اللَّهِ عـزَّ وجلَّ في جوارِه أبدَ الأبدِ، ولهذا يُقال لأهلِ الجنة: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُم تَعْمَلُونَ﴾ [الطور:١٩]، ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة:٢٤] وقد قيل: إنَّها نزلتْ في الصُّوَّامِ في الدنيا(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾

وقولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ إلى قوله: ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة:٢٢٢].

(١) «لطائف المعارف» (٥٠٠ ـ ٥٠٧).

خرَّج مسلمٌ في «صحيحه» (١) من حديثِ حمَّاد بن سلَمَةَ: نا ثابتٌ، عن أنَسٍ، أنَّ اليهودَ كانوا إذا حاضت المرأةُ فيهم لم يؤاكلُوها ولم يُجامعُوهُنَّ في البيوت، فسأل أصحابُ النبيِّ ﷺ النبيَّ ﷺ، فأنزلَ اللّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة:٢٢٢] إلى آخرِ الآيةِ، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إلا النِّكَاحَ» ـ وذكر بقيَّةَ الحديث.

فقولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة:٢٢٢]، أي: عن حُكمِهِ والمباشرةِ فيه.

و«المحيضُ»، قيل: إنَّه مَصْدَرٌ كالحَيْضِ، وقيلَ: بل هو اسمٌ للحيض. فيكونُ اسمَ مصدرٍ.

وقولُهُ تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذًى﴾ [البقرة:٢٢٢]، فُسِّر الأذى بالدَّمِ النَّجسِ وبما فيه من القَذَرِ والنَّتَنِ وخروجه من مَخْرجِ البَوْلِ، وكل ذلك يُؤذِي.

قال الخطَّابيُّ (٢): الأذى هو المكروهُ الذي ليسَ بشديد جدًّا، كتوله: ﴿لَن يَضُرُّوكُمْ إِلاَّ أَذًى﴾ [آل عمران:١١١]، وقوله: ﴿إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ﴾ [النساء:١٠٢]، قال: والمرادُ: أذًى يعتزل منها مَوْضعَه لا غيره، ولا يتَعدَّى ذلك إلى سائرِ بدنها، فلا يُجْتنبْنَ ولا يُخْرَجْنَ من البيوت كفعلِ المَجُوسِ وبعض أهلِ الكتاب، فالمرادُ: أن الأذى بهنَّ لا يبلغ الحدَّ الذي يُجاوِزُونه إليه، وإنَّما يُجْتنب منهنَّ موضعُ الأذى، فإذا تطهَّرنَ حلَّ غِشْيانُهنَّ.

وقولُهُ تعالى: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة:٢٢٢]، قد فسَّره النبيُّ ﷺ باعتزالِ النكاحِ، وسيأتي فيما بعدُ ـ إنْ شاء اللَّهُ تعالى ـ ذِكْرُ ما يَحْرُم من

(١) (١/١٦٩).
(٢) في «شرح البخاري» له (١/٣١٢).

مباشرةِ الحائضِ وما يَحِلُّ منه في البابِ الذي يخْتَصُّ المباشرةَ من الكتابِ.

وقد قيلَ: بأن المرادَ بالمحيضِ ها هُنا: مكانَ الحيضِ، وهو الفَرْجُ، ونصَّ على ذلكَ الإمامُ أحمدُ، وحكاه الماورْديُّ عن أزواجِ النبيِّ ﷺ وجمهورِ المفسرينَ، وحكى الإجماعَ على أنَّ المرادَ بالمحيضِ المذكورِ في أولِ الآية: الدَّمُ.

وقد خالفَ في ذلك ابنُ أبي موسى من أصحابِنا في «شرح الخِرَقي»، فزعم أن مذهبَ أحمدَ أنَّه الفرجُ ـ أيضًا ـ، وفيه بُعدٌ.

وجمهورُ أصحابِ الشافعيِّ على أنَّ المرادَ بالمحيضِ في الآيةِ الدَّمُ، في الموضعينِ.

وقولُهُ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ﴾، نهيٌ بعدَ الأمرِ باعتزالِهنَّ في المحيضِ عن قرْبانهنَّ فيه، والمرادُ به: الجماعُ ـ أيضًا ـ، وفيه تأكيدٌ لتحريمِ الوَطْءِ في الحيضِ.

وقولُهُ: ﴿حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ فيه قراءتان: «يَطْهُرْنَ» ـ بسكُونِ الطاءِ وضمِّ الهاءِ ـ، و«يَطَّهَّرْنَ» ـ بفتحِ الطاءِ وتشديدِهَا وتشديدِ الهاءِ.

وقد قيل: إنَّ القراءة الأولى أُريدَ بها انقطاعُ الدَّمِ، والقراءةُ الثانيةُ أُريدَ بها التَّطَهُّر بالماءِ.

ومِمن فسر الأولى بانقطاعِ الدمِ ابنُ عباسٍ ومُجاهدٌ وغيرُهما.

وابنُ جريرٍ وغيرُهُ: يشيرونَ إلى حكايةِ الإجماعِ على ذلكَ.

ومنَعَ غيرُه الإجماعَ، وقال: كلٌّ من القراءتينِ تحتملُ أن يُراد بها الاغتسالُ بالماءِ، وأنْ يُراد بها انقطاعُ الدمِ، وزوالُ أذاهُ.

وفي ذلك نظرٌ، فـإنَّ قراءةَ التـشديدِ تدلُّ على نسـبة فِعْـلِ التطهر إليـها، فكيف يُراد بذلكَ مجردُ انقطاعِ الدمِ ولا صنْعَ لها فيه.

وقولُهُ: ﴿حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ [البقرة:٢٢٢] غاية النَّهْي عن قربانهن، فيـدل بمفهومه على أنَّ ما بعد التطهير يزولُ النهي.

فعلى قـراءةِ التشديدِ المُفَـسَّرة بالاغتـسالِ إنَّما يزولُ النَّهْيُ بـالتطهرِ بالماءِ، وعلى قراءةِ التخفيفِ يدلُّ على زوالِ النهي بمجردِ انقطاعِ الدمِ.

واستدلَّ بذلكَ فرقةٌ قلـيلةٌ على إباحةِ الوطْءِ بمجرد انقطاعِ الدمِ، وهو قولُ أبي حنيفةَ، وأصحابِهِ، إذا انقطعَ الدمُ لأكثرِ الحيضِ، أو لدونِهِ، ومضَى عليها وقتُ صلاةٍ، أو كانتْ غيرَ مخاطبةٍ بالصلاةِ كالذِّمِّيَّةِ.

وحُكي عن طائفـةٍ إطلاقُ الإباحةِ، منهم: ابنُ بُكَيْـرٍ وابنُ عبـدِ الحكَم، وفي نقله عنهُما نظرٌ.

والجـمهـورُ على أنَّه لا يبـاحُ بدونِ الاغـتسـالِ، وقـالُوا: الآيةُ وإنْ دلَّتْ بمفهـومِهَا عـلى الإباحةِ بالانقطاعِ إلا أن الإتيانَ مـشروطٌ له شَـرْطٌ آخرُ وهو التَّطَهُر، والمرادُ به: التطهـرُ بالماءِ؛ بقوله: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾ [البقرة:٢٢٢]، فدلَّ على أنَّه لا يكفي مـجردُ التطهـرِ، وأن الإتيانَ متوقـفٌ على التطهرِ، أو على الطُهْرِ والتَّطَهُّرِ بَعْدَه، وفسَّر الجمهـورُ التَّطَهُّرَ بالاغتسالِ، كما في قولِه: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة:٦].

وحُكي عن طائفةٍ من السَّلَفِ: أنَّ الوضـوءَ كافٍ بعد انقطاعِ الدمِ، منهم: مُجاهدٌ، وعِكْرمةُ، وطاوسٌ، على اختلافٍ عنهم في ذلك.

قال ابنُ المنذرِ: رُوِّينا بإسنادٍ فـيه مقالٌ عن عطاءٍ وطاوسٍ ومـجاهدٍ، أنهم

قالُوا: إذا أدركَ الزوجَ الشَّبَقُ أمرَها أنْ تتوضأ، ثم أصابَ منها إنْ شاءَ.

وأصحُّ من ذلكَ عن عطاءٍ ومجاهدٍ موافقةُ القولِ الأولِ ـ يعني: المنعَ منه وكراهتَه بدونِ الغُسلِ ـ ، قال: ولا يثبتْ عن طاوسٍ خلافُ ذلك. قال: وإذا بطَلَ أن يَثبت عن هؤلاء قولٌ ثانٍ كان القولُ الأولُ كالإجماعِ، انتهى.

ولذلك ضَعَّفَ القاضي إسماعيلُ المالكي الروايةَ بذلكَ عن طاوسٍ وعطاءٍ، لأنَّها من روايةِ لَيْثِ بنِ أبي سُلَيْمٍ عنهما، وهو ضعيفٌ.

وحُكي عن بعضِ السلفِ أن التطهرَ غَسْلُ الفرْجِ خاصَّة، رواه ابنُ جُرَيْجٍ، ولَيْثٌ عن عطاءٍ، ورواه مَعْمَرٌ عن قتادةَ، وحكاه بعض أصحابنا عن الأوزاعيِّ، ولا أظنَّه يصحُّ عنه، وقاله قومٌ من أهل الظاهرِ.

والصحيحُ الذي عليه جمهورُ العلماءِ: أنّ تطَهُّر الحائضِ كتطهر الجُنُب، وهو الاغتسالُ.

ولو عَدِمَتِ الماءَ، فهل يُباح وطؤهَا بالتيممِ؟ فيه قولان:

أحدهما: يباحُ بالتيممِ، وهو مذهبُنا، ومذهبُ الشافعيِّ وإسحاقَ والجمهورِ، وقولُ يحيى بن بُكَيْرٍ من المالكية، والقاضِي إسماعيلَ منهم أيضًا.

وقالَ مكْحُولٌ ومالكٌ: لا يُباح وطْؤُها بدون الاغتسال بالماء.

وقوله: ﴿**فَأْتُوهُنَّ**﴾ [البقرة:٢٢٢] إباحةٌ، وقولُه: ﴿**مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ**﴾ [البقرة:٢٢٢] أي: باعتزالِهنَّ، وهو الفَرْجُ، أو ما بين السُّرَّة والرُّكْبةِ، على ما فيه من الاختلافِ كما سيأتي، روي هذا عن ابنِ عباسٍ، ومُجاهدٍ وعكرِمةَ.

وقيلَ: المرادُ: من الفَرْجِ دون الدُّبُرِ، رواه عليُّ بنُ أبي طلْحةَ عنِ ابنِ عباسٍ.

وروى أبانُ بنُ صالحٍ، عن مجاهد، عن ابنِ عباسٍ، قال: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أن تعتزلوهنَّ. ورواه عِكْرِمةُ، عن ابنِ عباسٍ ـ أيضًا.

وقيل: المرادُ من قِبَلِ التطهرِ لا من قِبَلِ الحيض، ورُوي عن ابن عباسٍ ـ أيضًا ـ، وغيرِه.

و«التوابون»: الرَّجَّاعونَ إلى طاعةِ اللَّهِ من مخالفتِه.

و«المتطهرونَ»: فسَّره عطاءٌ وغيرُهُ: بالتطهرِ بالماءِ، ومجاهدٌ وغيرُهُ: بالتطهرِ من الذنوبِ.

وعن مجاهدٍ، أنَّه فسَّره: بالتَّطهرِ من أدبارِ النساءِ.

ويشهدُ له قولُ قومِ لُوطٍ: ﴿إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾ [الأعراف:٨٢][(١)].

* * *

والاعتزالُ الذي أمرَ اللَّهُ به: هو اجتنابُ جماعِهِنَّ، كما فَسَّره بذلك رسولُ اللَّهِ ﷺ.

وقال عِكْرِمةُ: كان أهلُ الجاهليةِ يصنعونَ في الحيضِ نحوًا من صنيعِ المَجُوسِ، فذكرُوا ذلكَ لرسولِ اللَّهِ ﷺ، فنزلتْ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾ الآيةَ[البقرة:٢٢٢]، فلم يَزِدِ الأمرُ فيهن إلا شدَّةً، فنزلتْ: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة:٢٢٢]: أن تعتزِلُوا.

أخرجهُ القاضِي إسماعيلُ، بإسنادٍ صحيحٍ.

وهو يدلُّ على أنَّ أولَ ما نزلَ الأمرُ باعتزالِهنَّ فَهِمَ كثيرٌ من الناسِ منه

(١) «فتح الباري» (١/٣٩١ ـ ٣٩٥).

الاعتزالَ في البيوتِ والفرش كـما كانوا يصنعونَ أوّلاً، حتى نزلَ آخرُ الآيةِ: ﴿فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة:٢٢٢]، فـفُـهِم مـن ذلك أنَّ اللَّهَ أمـر باعتزالِهنَّ في الوطْءِ خاصةً.

وفسَّر النبيُّ ﷺ ذلك بقـولِه: «**اصنعـوا كلَّ شيءٍ غيـرَ النِّكاح**»، وبِفـعْله مع أزواجِه؛ حيث كان يباشرهنَّ في المحيضِ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾

[قال البخاريُّ]: «بابُ: قولِ النبيِّ ﷺ «**أنا أعلمُكُـمْ باللَّه**»، وأنَّ المعرفةَ فعْلُ القَلْبِ، لقولِه تعالى: ﴿وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة:٢٢٥].

مرادُه بهذا التـبويبِ: أن المعرفةَ بالقلبِ التي هي أصلُ الإيمانِ فـعلٌ للعبدِ وكسبٌ له، واستـدلَّ بقوله تعالى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة:٢٢٥] فجعلَ للقلوبِ كسبًا، كما جعل للجوارحِ الظاهرةِ كسبًا.

والمعرفةُ: هي مركبةٌ من تصور وتصديقٍ، فهي تتضمنُ علمًا وعملاً، وهو تصديقُ القلبِ، فإن التصورَ قد يشتركُ فيه المؤمنُ والكافرُ، والتصديقُ يختصُّ به المؤمنُ، فهو عملُ قلبِه وكسبُهُ.

وأصلُ هذا: أن المعرفةَ مكتسبـةٌ، تُدركُ بالأدلةِ، وهذا قولُ أكثرِ أهلِ السنةِ من أصحابِنا وغيرِهِم، ورجَّحه ابنُ جريرِ الطبريُّ.

---

(١) «فتح الباري» (١/ ٤٢٠).

وروى بإسناده، عن الفضيلِ بنِ عياضٍ، أنَّه قال: أهلُ السنةِ يقولونَ: الإيمانُ: المعرفةُ والقولُ والعملُ.

وقالت طائفةٌ: إنَّها اضطراريةٌ، لا كسبَ فيها. وهو قولُ بعض أصحابِنا، وطوائفَ منَ المتكلمينَ والصوفيةِ وغيرِهم.

وخرَّج البخاريُّ في هذا البابِ:

حديثَ: هشامٍ، عنْ أبيه، عنْ عائشةَ، قالتْ: كانَ رسولُ اللَّه ﷺ إذا أمرَهُم أمرَهُم منَ الأعمالِ بما يطيقُونَ، قالُوا: إنَّا لسْنا كهيْئتكَ يا رسولَ اللَّه، إنَّ اللَّهَ قد غفَرَ لكَ ما تقدَّمَ من ذنْبِكَ وما تأخَّرَ، فيغضبُ حتَّى يُعرفَ الغضبُ في وجْهِهِ، ثمَّ يقولُ: «**إنَّ أتقاكم وأعلمكُم باللَّه أنا**»[1].

كانَ النبيُّ ﷺ يأمرُ أصحابَه بما يطيقونَ من الأعمالِ، وكانوا لشدةِ حرصِهم على الطاعاتِ يريدونَ الاجتهادَ في العملِ، فربما اعتذرُوا عن أمرِ النبيِّ ﷺ بالرفقِ، واستعمالِهِ له في نفسه، أنَّه غيرُ محتاجٍ إلى العملِ بضمانِ المغفرةِ له، وهم غيرُ مضمونٍ لهم المغفرةُ، فهم محتاجونَ إلى الاجتهادِ، ما لا يحتاجُ هوَ إلى ذلك، فكانَ ﷺ يغضبُ من ذلك، ويخبرُهُم أنَّه أتقاهم للَّهِ وأعلمُهُم به.

فكونُه أتقاهُم للَّهِ يتضمنُ شدةَ اجتهادِهِ في خصالِ التقوى، وهو العملُ، وكونُه أعلمُهُم به يتضمنُ أنَّ علمَه باللَّهِ أفضلُ من علمِهِم باللَّهِ.

وإنَّما أراد علمَه باللَّهِ، لمعنيينِ:

أحدُهما: زيادةُ معرفتِهِ بتفاصيلِ أسمائه وصفاتِه وأفعالِه وأحكامِه وعظمتِه

(١) «صحيح البخاري» (١/١١ ـ ١٢).

وكبريائِه، وما يستحقُّه من الجلالِ والإكرامِ والإجلالِ والإعظامِ.

والثاني: أن علمَهُ باللَّهِ مستنـدٌ إلى عينِ اليقينِ؛ فإنَّه رآهُ، إما بعينِ بصرِه، أو بعينِ بصيرتِه.

كما قال ابنُ مسعودٍ وابنُ عباسٍ وغيرُهما: رآه بفؤادِه مرتينِ.

وعلمُهم به مستندٌ إلى علمِ يقينٍ، وبينَ المرتبتينِ تباينٌ.

ولهذا سألَ إبراهيمُ ـ عليه السلامُ ـ ربَّه أن يرقـيه من مرتبةِ علمِ اليقينِ إلى مرتبةِ عينِ اليقينِ، بالنسبةِ إلى رؤيةِ إحـياءِ الموتى، وقد سبقَ التنبيهُ على ذلكَ والكلامُ في تفاصيلِ المعرفةِ القائمةِ بالقلبِ.

فلمَّا زادتْ معرفـةُ الرسولِ بربِّه، زادتْ خشيتُه له وتقـواه، فإنَّ العلمَ التامَّ يستلزمُ الخشيةَ، كما قالَ تعالى: ﴿**إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**﴾ [فاطر:٢٨]، فمن كـان باللَّهِ وبأسمـائه وصفـاته وأفعـاله وأحكامه أعلم، كـان له أخشى وأتقى، وإنَّما تنقص الخشيةُ والتقوى بحسبِ نقصِ المعرفةِ باللَّهِ.

وقد خرَّجَ البـخاريُّ في آخرِ: «صحـيحه»[1] عن مـسروق، قالَ: قـالتْ عائشةُ: صنعَ النبيُّ ﷺ شيئًا، ترخَّصَ فـيه، وتنزَّه عنه قومٌ، فبلغ ذلك النبيَّ ﷺ، فحَمدَ اللَّهَ، ثمَّ قالَ: «**ما بالُ أقـوامٍ يتنزَّهون عن الشيءِ أصنَعُـه، فواللَّهِ؛ إنِّي لأعلمُهُم باللَّهِ وأشدُّهم له خشيةً**».

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[2] عن عائشـةَ، أنَّ رجلاً قـالَ لرسولِ اللَّهِ ﷺ: يا رسولَ اللَّهِ إني أصـبحُ جنبًا، وأنا أريدُ الصيامَ. فـقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**وأنا**

(١) البخاري (٩/ ١٢٠).
(٢) مسلم (٣/١٣٨).

أصبحُ جنبًا، وأنا أريدُ الصيامَ، فأغتسلُ وأصومُ» . فقال الرجلُ: يا رسولَ اللَّه، إنك لستَ مثلَنا ، قد غُفرَ لك ما تقدَّم من ذنبك وما تأخَّرَ، فغضبَ رسولُ اللَّهِ ﷺ، وقال: «**إنِّي لأرجو أن أكونَ أخشاكُم للَّه وأعلَمكُم بما أتَّقي**».

وفي حديثِ أنسٍ، أن ثلاثةَ رهطٍ جاءُوا إلى بيوتِ أزواجِ النبيِّ ﷺ، يسألونَ عن عبادةِ رسولِ اللَّه ﷺ، فلمَّا أُخبروا بها كأنَّهم تقالُّوهَا، فقالُوا: وأينَ نحنُ منَ النبيِّ ﷺ، قد غَفَرَ اللَّهُ له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّرَ، فقالَ أحدُهم: أمَّا أنا، فإنِّي أصلِّي الليلَ أبدًا، وقالَ آخرُ: أصومُ الدهرَ ولا أفطرُ. وقال الآخرُ: أنا أعتزلُ النساءَ ولا أتزوّجُ أبدًا. فجاءَ النبيُّ ﷺ إليهم، فقالَ: «**أنتم الذين قلتُمْ كذا وكذا؟ أما واللَّه، إنِّي لأخشاكُم للَّه، وأتقاكُم له، لكن أصومُ وأُفطرُ، وأصلِّي، وأرقدُ، وأتزوجُ النساءَ، فمن رغبَ عن سنتي فليسَ منِّي**».

وقد خرَّجاه في «الصحيحين»[1] بمعناه.

ففي هذه الأحاديث كلِّها: الإنكارُ على مَن نسبَ إليه التقصيرَ في العملِ للاتكالِ على المغفرة، فإنَّه كان يجتهدُ في الشكرِ أعظمَ الاجتهادِ، فإذا عُوتبَ على ذلكَ، وذُكرتْ له المغفرةُ، أخبرَ أنَّه يفعلُ ذلك شكرًا.

كما في «الصحيحين»[2] عن المغيرةَ، أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقومُ حتَّى تتفطَّر قدمَاه، فيقالَ له: تفعلُ هذا، وقد غُفرَ لك ما تقدَّم من ذنبكَ وما تأخَّرَ؟ فيقولُ: «**أفلا أكونُ عبدًا شكورًا**».

وقد كان يواصلُ في الصيامِ وينهاهم، ويقول: «**إنِّي لستُ كهيئتكُم. إنِّي أظلُّ**

---

(١) البخاري (٣/ ١٢)، ومسلم (٣/ ١٦٢).

(٢) البخاري (٢/ ٦٣)، ومسلم (٨/ ١٤١).

عند ربي يطعمني ويسقيني»[1] .

فنسبةُ التقصيرِ إليه في العملِ لاتكالِه على المغفرةِ خطأٌ فاحشٌ، لأنه يقتضي أن هديَه ليسَ هو أكمل الهدي وأفضلَه، وهذا خطأٌ عظيمٌ، ولهذا كانَ ﷺ يقولُ في خطبته: «خيرالهدي هديُ محمدٍ».

ويقتضي ـ أيضًا ـ هذا الخطأ أنَّ الاقتداءَ بهديِه في العملِ ليس هو أفضلَ، بلِ الأفضلُ الزيادةُ على هديه في ذلك، وهذا خطأٌ عظيمٌ جدًّا؛ فإنَّ اللَّهَ تعالى قد أمرَ بمتابعته، وحثَّ عليها، قال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١].

فلهذا كان ﷺ يغضبُ من ذلك غضبًا شديدًا، لما في هذا الظنِّ من القدحِ في هديه ومتابعته والاقتداء به.

وفي روايةِ للإمامِ أحمد[2]: «واللَّه، إنِّي لأعلمُكُم باللَّه، وأتْقَاكم له قلبًا».

وقولُه في الروايةِ التي خرَّجها البخاريُّ في هذا الباب: «إنَّ أتقاكُمْ وأعلمكُم باللَّه أنا»، فيه: الإتيانُ بالضميرِ المنفصلِ مع تأتِّي الإتيان بالضميرِ المتصلِ، وهو ممنوعٌ عند أكثرِ النحاةِ، إلا للضرورةِ، كقولِ الشَّاعرِ:

ضَمِنَتْ إِيَّاهُمُ الأَرْضُ في دَهْرِ الدَّهَارِيرِ

وإنَّما يجوزُ اختياراً، إذا لم يتأتَّ الإتيانُ بالمتصلِ، مثلُ أن تبتدئ بالضميرِ قبلَ عامله، نحوُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥]؛ فإنَّه لا يُبتدئ بضميرٍ متصلٍ، أو يقعُ بعدَ نحوِ: «إلا إياهُ».

(١) البخاري في «صحيحه» (٣/ ٣٧، ٤٨)، ومسلم (٣/ ١٣٣).
(٢) «المسند» (٦/ ٦١).

فأمَّا قولُ الشاعر:

أنْ لا يُجَاوِرُنَا إلاكِ دَيَّارُ

فَشَاذٌّ.

وأمَّا قولُهُ:

وإنَّما يُدَافِعُ عنْ أحْسَابِهِم أنا أوْ مِثْلِي

فهو ـ عندهم ـ متأوَّلٌ على أنَّ فيه مَعْنى الاستثناءِ، كأنَّه قال: ما يدافعُ عن أحْسابهم إلا أنا.

ولكن؛ هذا الذي وقعَ في هذا الحـديثِ يشهدُ لجـوازه من غيـرِ ضرورةٍ، ويكون حينئذٍ قولُهُ: «إنَّما يدافعُ عن أحْسابِهم أنا» شاهدًا له، غيرَ محتاجٍ إلى تأويلٍ. واللَّهُ أعلمُ[١].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾

أما قـولُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿وَلا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ [البقرة:٢٢٨]، فإنَّـه يدلُّ على أنَّ المرأةَ مؤتمنةٌ على الإخـبار بما فـي رَحِمِـها، ومُصَدَّقةٌ فيه إذا ادَّعَتْ من ذلك مُمْكِنًا.

روى الأعْمشُ، عن مُسْلمٍ، عن مسروقٍ، عن أبيِّ بنِ كعْبٍ، قال: إنَّ من الأمانةِ أن ائتمنتِ المرأةُ على فَرْجِها.

(١) «فتح الباري» (١/ ٨٠ ـ ٨٥).

وقد اختلفَ المفسرونَ من السلفِ فمن بعدَهم في المرادِ بقولِهِ تعالى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ [البقرة:٢٢٨]، ففسَّره قومٌ بالحملِ، وفسَّره قومٌ بالحيضِ.

وقال آخـرونَ: كلٌّ منهما مـرادٌ، واللَّفظُ صالحٌ لهمـا جميـعًا، وهذا هو المروي عن أكثرِ السلفِ، منهم: ابن عمرَ، وابنُ عـباسٍ، ومجاهدٌ، والحسنُ والضَّحاكُ[١].

وأمَّا ما ذكره عن عَليٍّ وشُرَيْحٍ:

فقـال حَرْبٌ الكرمـانيُّ: ثنا إسحـاقُ ـ هو: ابن راهويه ـ: ثنا عيـسى بن يونسَ، عن إسماعيلَ بنِ أبي خالـد، عن الشَّعْبيِّ، أنَّ امرأةً جاءت إلى عليٍّ بن أبي طالبٍ فقـالت: إني طُلِّقْتُ، فحضْتُ في شـهرٍ ثلاثَ حِيَضٍ؟ فـقال عليٌّ لشريح: قُل فيها، فقالَ: أقول فيها وأنت شاهد، قال: قُلْ فيها، قال: إنْ جاءت ببطانة مـن أهلها ممن يُرضى دينُهنَّ وأمانتـهن فقلن: إنَّهـا حاضت ثلاثَ حيضٍ طَهُـرت عند كل حيـضة، صُدِّقَتْ، فـقال عليٌّ: قـالون. قال عيسى: بالرُّوميَّةِ: أصبتَ.

قال حرْبٌ: وثنا إسـحاقُ: أبنا محمدُ بن بكرٍ، ثنا سعـيدُ بنُ أبي عَرُوبةَ، عن قتادةَ، عن عزرةَ، عن الحسنِ العُرَنيِّ، أنَّ امـرأةً طلَّقها زوجُها، فحاضت في خمس وثلاثينَ ليلةً ثلاثَ حـيضٍ، فرفعتْ إلى شُريحٍ فلم يَـدْرِ ما يقول فيـها، ولم يَقُل شيـئًا، فرُفـعت إلى عليٍّ بنِ أبي طالبٍ، فقـال: سلُوا عنها جاراتِها، فإنْ كان هكذا حيضُها فقد انْقضَتْ عدتُّها، وإلا فأشهرٌ ثلاثٌ.

وهـذا الإسنادُ فيـه انقطاعٌ، فإنَّ الحسنَ العُرني لم يـدرك عليًـا ـ: قالـه

---

(١) الطبري في «التفسير» (٢/ ٤٤٧ ـ ٤٤٨).

أبو حاتمٍ الرازيُّ.

وأمَّا الإسنادُ الذي قبله، فإنَّ الشعبيَّ رأى عليًّا يرجُم شُراحة ووصفَه. قال يَعْقُوبُ بنُ شَيْبَةَ: لكنه لم يُصحَّح سماعُه منه(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾

قال تعالى: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة:٢٣١]، وقال: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا﴾ [البقرة:٢٢٨].

فدلَّ ذلكَ على أنَّ من كانَ قصدُه بالرَّجعةِ المضارَّةَ، فإنَّه آثمٌ بذلكَ، وهذا كما كانُوا في أوَّلِ الإسلامِ قبل حصرِ الطَّلاقِ في ثلاثٍ، يطلِّقُ الرَّجلُ امرأتَه ثمَّ يتركُها حتى تقاربَ انقضاءَ عدَّتها، ثمَّ يراجعُها، ثم يطلِّقُها، ويفعلُ ذلكَ أبدًا بغيرِ نهايةٍ، فيدعُ المرأة لا مُطلقة ولا ممسكةً، فأبطلَ اللَّهُ ذلك، وحصر الطلاقَ في ثلاثِ مرات.

وذهبَ مالكٌ إلى أنَّ من راجعَ امرأتَهُ قبلَ انقضاءِ عدَّتها، ثم طلَّقها من غيرِ مسيس: إن قصدَ بذلك مضارَّتها بتطويلِ العدَّة لم تستأنفِ العدَّةَ، وبَنتْ على ما مضى منها، وإنْ لم يقصدْ ذلكَ استأنفتْ عدَّةً جديدةً، وقيل: تَبْنِ مطلقًا، وهو قولُ عطاءٍ وقتادةَ، والشافعيِّ في القديمِ، وأحمدَ في روايةٍ، وقيل: تستأنفُ مطلقًا، وهو قولُ الأكثرينَ، منهم: أبو قلابة، والزُّهريُّ

(١) «فتح الباري» (١/ ٥١٠ ـ ٥١١).

والثَّوريُّ وأبو حنيفة والشافعــيُّ ـ في الجديدِ ـ وأحمدُ في روايةٍ وإسحاقُ وأبو عُبيدٍ وغيرُهم.

قال تعالى: ﴿لا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلا مَوْلُودٌ لَّهُ بِوَلَدِهِ﴾ [البقرة:٢٣٣]، قال مجاهدٌ في قولِهِ: ﴿لا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا﴾ [البقرة:٢٣٣] قال: لا يَمــنع أمَّه أن تُرضعَهُ ليحــزنَها، وقال عطاءٌ وقتادةُ والزهريُّ وسفيــانُ والسُّدِّيُّ وغيرُهم: إذا رضيَتْ ما يرضَى به غيرُها فهي أحقُّ به. وهذا هو المنصوصُ عن أحمدَ، ولو كانت الأمُّ في حبالِ الزَّوجِ.

وقيلَ: إن كانتْ في حبالِ الزَّوجِ، فله منعُها منْ إرضاعِهِ، إلا أن لا يُمكنَ ارتضاعُه من غــيرِها، وهو قولُ الشافعيِّ، وبعضِ أصحــابِنا، لكن إنَّما يجوزُ ذلكَ إذا كان قصدُ الزوجِ به توفيرَ الزوجة للاستمتاعِ، لا مجرَّدَ إدخالِ الضررِ عليها.

وقولـه تعالى: ﴿وَلا مَوْلُودٌ لَّهُ بِوَلَدِهِ﴾ [البقرة:٢٣٣] يدخــلُ فيــه أن المطلقةَ إذا طلبتْ إرضــاعَ ولدِهَا بأجرةِ مــثْلِهــا لزمَ الأب إجابتُــهـا إلى ذلكَ، وسـواءٌ وُجِـدَ غيــرُها أو لم يُوجَدْ، هذا منصــوصُ الإمامِ أحمـدَ، فــإنْ طلبَتْ زيادةً على أجرةِ مثلها زيادةً كثــيرةً، ووجدَ الأبُ منْ يُرضعُـه بأجرةِ المثلِ، لم يلزمِ الأبَ إجابتُهــا إلى ما طلبَتْ، لأنَّها تقصـدُ المضــارَّةَ، وقــد نصَّ عليه الإمــامُ أحمدُ أيضًا(١) .

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٢١ ـ ٢٢٣) باختصار.

قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾

[قال البخاريُّ][١] : ثنا إبْراهيمُ بنُ موسى: ثنا عيسى - هو: ابنُ يونسَ -، ثنا إسماعيلُ - هو: ابنُ أبي خالدٍ -، عنِ الحارثِ بنِ شُبَيْلٍ، عنْ أبي عمرو الشيبانيِّ، قال: قالَ لي زَيدُ بنُ أرقمَ: إنْ كُنَّا لنتكلمُ في الصلاةِ على عهدِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، فيُكلِّمُ أحدُنا صاحبَه بحاجَتِه حتى نزلتْ: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة:٢٣٨] فأُمِرْنا بالسُّكُوتِ.

وخرَّجه مسلمٌ[٢] ، وزاد فيه: «ونُهينا عن الكلامِ»، وليس عنده: ذكرُ عهدِ النبيِّ ﷺ.

وخرَّجه النسائيُّ[٣] ، وعندَهُ: «فأمِرْنا حينئذٍ بالسكوتِ».

وخرَّجه الترمذيُّ[٤] ، ولفظُه: كنا نتكلمُ خلفَ رسولِ اللَّهِ ﷺ في الصلاةِ، فيكلمُ الرجلُ منَّا صاحبَه إلى جنبِه، حتى نزلتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة:٢٣٨] قال: «فأُمِرنا بالسكوت، ونُهينا عن الكلامِ».

وهذه الروايةُ صريحةٌ برفعِ آخرِه.

واختلفَ الناسُ في تحريمِ الكلامِ في الصلاةِ: هل كان بمكةَ، أو بالمدينةِ؟ فقالتْ طائفةٌ: كان بمكةَ.

واستدلُّوا بحديثِ ابنِ مسعودٍ المتقدمِ، وأنَّ النبيَّ ﷺ امتنعَ من الكلامِ عند قدومِهِم عليه من الحبشةِ، وإنَّما قدمَ ابنُ مسعودٍ عليه من الحبشةِ إلى مكةَ،

(١) البخاري في «صحيحه» (٢/ ٧٨).
(٢) «صحيح مسلم» (٢/ ٧١).
(٣) النسائي (٣/ ١٨).
(٤) الترمذي (٤٠٥).

ثم هاجرَ إلى المدينةِ، كذا ذكرَه ابنُ إسحاقَ وغيرُه.

ويعضـدُ هذا: أنَّه رُوِيَ: أنَّ امتناعهم من الكلامِ كـان بنزولِ قولِه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف:٢٠٤]، وهذه الآيةُ مكيَّةٌ.

فروى أبو بكرِ بنُ عـياشٍ، عن عاصمٍ، عن المسيِّبِ بنِ رافـعٍ. قالَ: قالَ ابنُ مسعود: كنا يسلمُ بعضُنا على بعضٍ في الصلاةِ، فجاءَ القرآنُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾ .

وأخرجه ابنُ جريرٍ وغيرُه.

وهذا الإسنادُ منقطعٌ؛ فإنَّ المسيبَ لم يلقَ ابنَ مسعودٍ.

وروى الهَجَـريُّ، عن أبي عياضٍ، عن أبي هريرةَ، قال: كـانوا يتكلَّمون في الصـلاةِ، فلمـا نزلتْ هذه الآيةُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ [الأعراف:٢٠٤] والآيةُ الأخرى، قال: فأمرْنا بالإنصاتِ.

وخرَّجـه بقيُّ بنُ مخلـدٍ في «مسندِه». وخـرَّجه غيـرُه، وعنده: «أو الآيةُ الأخرى» ـ بالشكِّ. والهجريُّ، ليس بالقويِّ.

ولكن يشكلُ على أهـلِ هذه المقالةِ حـديثُ زيدِ بنِ أرقم، الـذي خرَّجـه البـخاريُّ هاهنا، فـإن زيداً أنصـاريٌّ، لم يصلِّ خلفَ النبيِّ ﷺ بمكةَ، إنَّما صلى خلفه بالمدينةِ، وقـد أخبر أنهم كانُوا يتكلَّمـون حتى نزلتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة:٢٣٨]، وهي مدنيةٌ بالاتفاقِ.

وأجابَ أبو حـاتمٍ ابنُ حبـانَ[1] ـ وهو ممن يقـولُ: إن تحريمَ الكلامِ كـان

---
(١) في «صحيحه» (٦/ ٢٠ ـ ٢١).

بمكـة ـ: وأجيبَ عن هذا بجوابين:

أحدُهما: أن زيدَ بنَ أرقم حكى حالَ الأنصارِ وصـلاتَهم بالمدينةِ قبلَ هجرة النبيِّ ﷺ إليهم، وأنَّهم كانوا يتكلمونَ حينئـذٍ في الصلاة، فإنَّ الكلامَ حينئذٍ كان مباحًا، وكانَ النبيُّ ﷺ إذْ ذاكَ بمكةَ، فحكى زيدٌ صلاتَهم تلك الأيامَ، لا أنَّ نسخَ الكلامِ كانَ بالمدينةِ.

قلتُ: هذا ضعيفٌ؛ لوجهين:

أحدُهما: أن في روايةِ الترمذيِّ: «كنَّا نتكلمُ خلفَ النبيِّ ﷺ في الصلاةِ»، فـدلَّ على أنَّه حكى حـالَهم في صـلاتِهم خلفَ النبيِّ ﷺ بعد هجرتِهِ إلى المدينةِ.

والثانـي: أنه ذكرَ أنهم لم يُنْهـوا عن الكلامِ حتى نزلتِ الآيةُ، وهـي إنَّما نزلتْ بعدَ الهجرةِ بالاتفاقِ، فعلمَ أنَّ كلامَهم استمرَّ في الصلاةِ بالمدينةِ، حتى نزلتْ هذه الآيةُ.

ثم قالَ ابنُ حبانَ:

والجوابُ الثاني: أن زيدًا حكى حالَ الصحابةِ مطلقًا من المهاجرينَ وغيرِهم، ممن كانَ يصلِّي مع النبيِّ ﷺ قبلَ تحريمِ الكلامِ في الصلاةِ، ولم يردِ الأنصارَ، ولا أهلَ المدينةِ بخـصوصِـهم، كـما يقـولُ القائلُ: فـعلْنا كـذا وإنَّما فـعلَه بعضُهم.

قلتُ: وهذا يردُّه قـولُه: «حـتى نزلتِ الآيةُ»؛ فـإنَّه يصرحُ بـأن كلامَـهم استمرَّ إلى حين نزولِها، وهي إنما نزلتْ بالمدينةِ.

وأجابَ غيرُ ابنِ حبانَ بجوابينِ آخرينِ:

أحدُهما: أنَّه يحتملُ أنه كان نهى عن الكلامِ متقدمًا، ثم أذنَ فيه، ثم نهى عنه لما نزلتِ الآيةُ.

والثاني: أنه يحتملُ أن يكونَ زيدُ بنُ أرقم ومن كان يتكلَّمُ في الصلاةِ لم يبلغْهم نهيُ النبيِّ ﷺ، فلما نزلتِ الآيةُ انتهَوْا.

وكلا الجوابينِ فيه بُعْدٌ، وإنَّما انتهوا عند نزولِ الآيةِ، بأمرِ النبي ﷺ بالسكوتِ، ونهيِه عن الكلامِ، كما تقدمَ.

وقالت طائفةٌ أخرى: إنَّما حُرِّمَ الكلامُ في الصلاةِ بالمدينةِ؛ لظاهرِ حديثِ زيدِ بنِ أرقم، ومنعُوا أن يكونَ ابنُ مسعودٍ رجعَ من الحبشةِ إلى مكةَ، وقالُوا: إنما رجع من الحبشةِ إلى المدينةِ، قبيل بَدْرٍ.

واستدلُّوا بما خرَّجه أبو داودَ الطيالسيُّ في «مسندِه»[1] من حديثِ عبدِ اللَّه بنِ عتبةَ، عن ابنِ مسعود، قال: بعثَنَا النبيُّ ﷺ إلى النجاشيِّ، ونحن ثمانونَ رجلاً، ومعنا جعفرُ بنُ أبي طالبٍ ـ فذكرَ الحديثَ في دخولِهم على النجاشيِّ، وفي آخرِه ـ: فجاءَ ابنُ مسعودٍ، فبادرَ، فشهدَ بدراً.

وروى آدمُ ابنُ أبي إياسٍ في «تفسيرِه»: حدثَنا أبو مَعْشرٍ، عن محمدِ بنِ كعبٍ، قال: قدمَ النبيُّ ﷺ المدينةَ، والناسُ يتكلمونَ بحوائجِهم في الصلاةِ، كما يتكلَّمُ أهلُ الكتابِ، فأنزلَ اللَّهُ: ﴿**وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ**﴾ [البقرة:٢٣٨]، فسكتَ القومُ عن الكلامِ.

وهذا مرسلٌ. وأبو معشرٍ، هو: نجيحٌ السِّنديُّ، يتكلمونَ فيه.

وقد اتفقَ العلماءُ على أنَّ الصلاةَ تبطلُ بكلامِ الآدميين فيها عمدًا لغيرِ

(١) «المسند» (٣٤٤).

مصلحةِ الصلاةِ، واختلفُوا في كلامِ الناسي والجاهلِ والعامدِ لمصلحةِ الصلاةِ.

فأمَّا كلامُ الجاهلِ، فيأتي ذكرُه - قريبًا.

وأمَّا كلامُ الناسي والعامدِ لمصلحةٍ، فيأتي ذكرُه في «أبوابِ سجودِ السهوِ» قريبًا - إن شاءَ اللَّه تعالى[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

[قال البخاريُّ] : «بابُ: صلاةِ الخوفِ رِجَالاً ورُكْبَانًا»:

رَاجِلٌ: قَائِمٌ.

حدَّثنا سعيدُ بنُ يحيى بنِ سعيدٍ القُرشيُّ: أنا أبي: نا ابنُ جُريجٍ عن موسى بنِ عقبةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ - نحواً من قولِ مجاهد: إذا اختلطُوا قيامًا. وزادَ ابنُ عمرَ عن النبيِّ ﷺ : «**وإن كانُوا أكثرَ منْ ذلكَ فليُصَلُّوا قيامًا ورُكْبَانًا**»[٢] .

وخرَّج مسلمٌ[٣] من حديثِ سفيانَ، عن موسى بن عقبةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ، قال: صلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ صلاةَ الخوفِ في بعضِ أيامه، فقامتْ طائفةٌ معه، وطائفةٌ بإزاَءِ العدوِّ، فصلَّى بالذين معه ركعةً، ثم ذهبُوا، وجاء الآخرونَ فصلَّى بهم ركعةً، ثم قضتِ الطائفتانِ ركعةً، ركعةً.

(١) «فتح الباري» (٦/ ٣٦٢ - ٣٦٧).
(٢) «صحيح البخاري» (٢/ ١٨).
(٣) «صحيح مسلم» (٢/ ٢١٢ - ٢١٣).

قال: وقالَ ابنُ عمـرَ: فإذا كان خوفٌ أكثرُ من ذلك فصلِّ راكـبًا أو قائمًا تُومِيءُ إيماءً.

فجعلَ هذ الوجهَ من قولِ ابنِ عُمرَ، ولم يرفعْه.

وروى أبو إسحاق الفزاريُّ، عن موسى بن عقبةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ ـ الحديثَ مـرفوعًا، ولم يذكرْ في آخـرِه: «فإذا كان خوفٌ أكـثرُ من ذلك» ـ إلى آخرِهِ.

وخرَّج ابنُ ماجـه وابنُ حبانَ في «صحـيحه»(١) من حـديثِ جـريرٍ، عن عبيدِ اللَّهِ بنِ عمرَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ، عنِ النبيِّ ﷺ في صلاةِ الخوفِ ـ فذكرَ صفتها بمعنى حديثِ مـوسى بنِ عقبةَ، وقال في آخرِ الحديثِ: «**فـإنْ كانَ خوفًا أشدَّ من ذلك فَرِجالاً أو رُكبانًا**».

وقد خـالفَ جريرًا يحـيى القطَّانُ وعـبدُ اللَّهِ بنُ نُمـيرٍ ومـحمدُ بـنُ بشرٍ وغيرُهم، روَوْه عن عبيدِ اللَّهِ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ ـ موقوفًا كلَّه.

ورواه مـالكٌ في «الموطإ»(٢)، عن نافعٍ، عنِ ابنِ عُمرَ ـ في صـفةِ صلاةِ الخوفِ بطولِهِ ـ، وفي آخرِهِ: «فإن كان خـوفًا هو أشدَّ من ذلك صلُّوا رجالاً قيامًا على أقدامِهم، أو ركبانًا، مستقبلي القبلةِ، أو غيرَ مستقبلِيها».

قال مالكٌ: قال نافعٌ: لا أرى ابنَ عمرَ ذكرَ ذلك إلا عن رسولِ اللَّهِ ﷺ.

وخرَّجه البخاريُّ في «التفسيرِ»(٣) من طريقِ مالكٍ كذلك.

---

(١) أخرجه ابن ماجه (١٢٥٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٨٨٧).

(٢) «الموطأ» (ص ١٣٠).

(٣) «صحيح البخاري» (٦/ ٣٨ ـ ٣٩).

قال ابنُ عبدِ البرِّ[١]: رواه مـالكٌ، عن نافعٍ على الشكِّ في رفعـه، ورواه عن نافعٍ جماعةٌ لم يشكُّوا في رفعـهِ، منهمُ: ابنُ أبي ذئبٍ وموسى بنُ عقبةَ وأيوبُ بنُ موسى.

وذَكَرَ الدارقطنيُّ أن إسحاق الطبَّاعَ رواه عن مالكٍ ورفعَهُ من غيرِ شكٍّ.

وهذا الحديثُ ينبغي أن يضافَ إلى الأحاديـثِ التي اخْتَلفَ في رفعِها نافعٌ وسالمٌ، وهي أربعـةٌ سبقَ ذكرُها بـهذَا الاختـلافِ في رفعِ أصلِ الحديثِ في صلاةِ الخوفِ عن نافعٍ.

وبقي اختلافٌ آخرُ، وهو في قولِه في آخرِ الحـديثِ: «فإنْ كان خوفًا أكثرَ من ذلك» إلى آخرِه؛ فـإنَّ هذا قد وقفـه بعضُ من رفعَ أصلَ الحديث، كـما وقفَه سفيانُ، عن موسى بن عقبةَ، وجعلَه مُدرجًا في الحديثِ.

وقد ذكـرَ البخاريُّ: أنَّ ابنَ جريجٍ رفـعَه عن موسى، وخرَّجـه من طريقِه كذلك.

وأمَّا قولُ مجاهدٍ المشـارُ إليه في روايةِ البخاريِّ: روى ابنُ أبي نجيحٍ، عن مجاهدٍ: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة:٢٣٩] إذا وقعَ الخـوفُ صلَّى على كلِّ وجهةٍ، قائمًا أو راكبًا أو ما قدرَ، ويومئُ برأسِه، ويتكلَّمُ بلسانه.

وروى أبو إسحـاقَ الفزاريُّ، عن ابن أبي أنيـسةَ، عن أبي الزبيـرِ، قالَ: سمعتُ جـابرًا سُئِلَ عن الصلاةِ عند المسايفـة؟ قال: ركعتينِ ركـعتينِ، حيث توجهتَ على دابتكَ تومئُ إيماءً.

ابنُ أبي أنيسةَ، أظنُّه: يحيى، وهو ضعيفٌ.

(١) «التمهيد» (١٥/ ٢٥٨).

وخرَّج الإسماعيليُّ في «صحيحه»، وخرَّجه من طريقه البيهقيُّ[1]، من روايةِ حجاجِ بنِ محمدٍ، عن ابنِ جريجٍ، عن ابنِ كثيرٍ، عن مجاهدٍ، قال: إذا اختلطُوا، فإنَّما هو التكبير والإشارةُ بالرأسِ.

قال ابنُ جريجٍ: حدثني موسى بنُ عقبةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عُمرَ، عنِ النبيِّ ﷺ ـ بمثلِ قولِ مجاهدٍ: إذا اختلطُوا، فإنَّما هو التكبيرُ والإشارةُ بالرأسِ.

وزاد: عن النبيِّ ﷺ: **«فإنْ كثرُوا فليصلُّوا ركبانًا أو قيامًا على أقدامِهِم»** ـ يعني: صلاةَ الخوفِ.

وخرَّجه ـ أيضًا[2] ـ من رواية سعيدِ بنِ يحيى الأمويِّ، عن أبيه، عن ابنِ جريجٍ، ولفظُه: عن ابنِ عمرَ ـ نحوًا من قولِ مجاهدٍ: إذا اختلطوا، فإنَّما هو الذكرُ وإشارةٌ بالرأسِ.

وزاد ابن عُمرَ: عن النبيِّ ﷺ: **«وإن كانُوا أكثرَ من ذلك فليصلُّوا قيامًا وركبانًا»**.

كذا قرأتُه بخط البيهقيِّ.

وخرَّجه أبو نعيمٍ في «مستخرجِهِ على صحيحِ البخاريِّ» من هذا الوجهِ، وعندَهُ: **«قيامًا وركبانًا»**، وهو أصحُّ.

وهذه الروايةُ أتمُّ من روايةِ البخاريِّ.

ومقصودُ البخاريِّ بهذا: أنَّ صلاةَ الخوفِ تجوزُ على ظهورِ الدوابِّ

(١) «السنن الكبرى» (٣/ ٢٥٥).
(٢) «السنن الكبرى» (٣/ ٢٥٥ ـ ٢٥٦).

للركبانِ، كمـا قال تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة:٢٣٩] ويعني: «رجالاً»: قيامًا على أرجلهم، فهو جمعُ راجلٍ، لا جمعَ رجلٍ، و«الركبانُ»: على الدوابِّ.

وقد خرَّج فيه حديثًا مرفوعًا. وقد روي عن ابنِ عمرَ وجابرٍ، كما سبق.

وقـال ابنُ المنذرِ: أجمعَ أهـلُ العلمِ على أن المطلوبَ يصلِّي على دابتـهِ ـ كذلك قال عطاءُ بنُ أبي رباحٍ، والأوزاعيُّ، والشافعيُّ وأحمدُ، وأبو ثورٍ ـ، وإذا كان طالبًا نزلَ فصلَّى بالأرضِ.

قال الشافعيُّ: إلا في حالٍ واحدةٍ، وذلك أن يقلَّ الطالبونَ عن المطلوبين، ويُقطَع الطالبونَ عن أصحـابِهم، فيخافون عودةَ المطلوبين عليـهم، فإذا كانُوا هكذا كان لهم أن يصلُّوا يُومئُون إيماءً، انتهى.

وممن قال: يصلِّي على دابتـه ويومِئُ: الحسنُ والنخعيُّ والضـحاكُ، وزاد: أنه يصلِّي على دابَّته طالبًا كانَ أو مطلوبًا، وكذا قال الأوزاعيُّ.

واختلفتِ الروايةُ عن أحمـدَ: هل يصلِّي الطالبُ على دابتِه، أم لا يصلِّي إلا على الأرضِ؟ على روايتين عنه، إلا أن يخافَ الطالبُ المطلوبَ، كما قال الشافعيُّ، وهو قولُ أكثرِ العلماءِ.

قال أبو بكرٍ عبدُ العزيزِ بنُ جعفرٍ: أما المطلوبُ، فلايختلفُ القولُ فيه، أنه يصلِّي على ظهرِ الدابةِ، واختلفَ قولُه في الطالبِ، فقالُوا عنه: ينزلُ فيصلِّي على الأرضِ، وإن خافَ على نفسِه صلَّى وأعادَ، وإنْ أخَّرَ فلا بأسَ، والقولُ الآخرُ: أنه إذا خافَ أن ينقطعَ عن أصحابِه أن يـعودَ العدوُّ عليه، فإنه يصلِّي على ظهرِ دابتِه، فإنه مثلُ المطلوبِ لخوفِه، وبه أقولُ. انتهى.

وما حكاه عن أحمدَ من أن الطالبَ إذا خافَ فإنه يصلِّي ويعيدُ، فلم يذكر

به نصًّا عنه، بل قد نصَّ على أنه مثلُ المطلوبِ.

قال ـ في رواية أبي الحـارث ـ: إذا كان طالبًا وهو لا يخافُ العـدوَّ، فما علمتُ أحـدًا رخَّص له في الصلاة على ظهـرِ الدابةِ، فإن خـافَ إنْ نزلَ أن ينقطعَ من الناسِ، ولا يأمنُ العـدوَّ فليصلِّ على ظهرِ دابتِـه ويلحقُ بالناسِ، فإنه في هذه الحالِ مثلُ المطلوبِ.

ونَقَلَ هذا المعنى عنه جماعةٌ، منهم: أبو طالبٍ والأثرمُ.

وله أن يصلِّيَ مستقبلَ القبلةِ وغيرَ مستقبلِها على حسبِ القدرةِ.

وفي وجوبِ استفتاحِ الصلاةِ إلى القبلةِ روايتانِ عن أحمدَ:

فمن أصحـابِنا من قال: الروايتانِ مع القدرةِ، فأمَّا معَ العـجزِ فلا يجبُ، روايةً واحدةً.

وقال أبو بكرٍ عبدُ العـزيزِ عكسَ ذلك، قال: يجبُ مع القدرةِ، ومع عدمِ الإمكانِ، روايتانِ.

وهذا بعيدٌ جـدًّا ـ أعني: وجوبَ الاستفتاحِ إلى القبلةِ مع العجزِ، ولعلَّ فائدة إيجابِ الإعادة بدونِه.

ولهم أن يصلُّوا صلاةَ شدةِ الخـوفِ رجالاً وركبانًا في جمـاعةٍ، نصَّ عليه أحمدُ، وهو قولُ الشافعيِّ ومحمدِ بنِ الحسنِ.

وقال أبو حنيفةَ والثوريُّ والأوزاعـيُّ: لا يصلونَ جماعةً، بل فُرادَى؛ لأنَّ المحافظةَ على الموقفِ والمتابعةِ لا تمكنُ.

وقال أصحابُنا ومَن وافقهم: يُعْفَى عن ذلك هاهنا، كما يُعفَى عن استدبارِ القبلةِ والمشي في صلواتِ الخوفِ، وإن كان معَ الانفرادِ يمكن تركُ ذلك.

قالُوا: ومتى تعذَّرتِ المتابعةُ لم تصحَّ الجماعةُ بلا خلافٍ[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

وقد قيلَ في تأويلِ قولِهِ تعالى: **﴿وَلَوْلا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الأَرْضُ﴾** [البقرة:٢٥١]: إنه يدخل فيها دفْعُــهُ عن العُصاة بأهلِ الطَّاعة، وجاءَ في الآثارِ: إنَّ اللَّهَ يدْفَعُ بالرَّجُلِ الصالحِ عن أهله وولده وذريَّته ومنْ حَوْله. وفي بعضِ الآثارِ يقولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: **«أحبُّ العباد إليَّ المتحـابُّونَ بجلالي المشَّاءونَ في الأرضِ بالنَّصيحة، المشَّاءونَ على أقدامِهِم إلى الجُمُعات»**.

وفي روايةٍ: **«المعلَّقةُ قلوبُهم بالمساجد، والمستـغفرونَ بالأسحـار، فإذا أردْتُ إنزالَ عذابٍ بأهلِ الأرضِ فنظَرْتُ إليهم صرفْتُ العذابَ عن الناسِ»** وقالَ مكحولٌ: ما دامَ في النَّاسِ خمسةَ عشرَ يستغـفرُ كلٌّ منهُم اللَّهَ كلَّ يومٍ خمسًا وعشرينَ مرَّةً لم يَهْلكُوا بعذابٍ عامَّة. والآثارُ في هذا المعنى كثيرةٌ جدًّا[٢] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

[قال البخاريُّ]: وقـال إبراهيمُ عـليـه السـلامُ: **﴿وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾** [البقرة:٢٦٠] وقد فسَّرها سعـيدُ بن جبيرٍ بالازديادِ من الإيمانِ[٣]، فإنَّه قالَ لَهُ:

---

(١) «فتح الباري» (٦/ ١٩ ـ ٢٤). (٢) «لطائف المعارف» (٢٥٦).

(٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (٣/ ٥٠، ٥١).

﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة:٢٦٠] فطلبَ زيادةً في إيمانه؛ فإنَّه طلبَ أن ينتقل من درجةِ علمِ اليقينِ إلى درجةِ عينِ اليقينِ وهي أعلى وأكمل، وفي «المسندِ»(١) عن ابنِ عباسٍ عن النبي ﷺ قال: «ليس الخبر كالمعاينة»(٢) .

* * *

قوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

في صدقة السِّر، وفي فضلِهَا، نصوصٌ كثيرةٌ، فمن القُرآنِ: قولُهُ: ﴿وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة:٢٧١].

ومن السنة: حديثُ: «رجلٌ تصدَّق بصدقة فأخفَاها، حتى لا تعلمَ شمالُه، ما تُنفق يمينُه»(٣)، وحديثُ: «الجاهرُ بالقرآنِ كالجاهرِ بالصدقة، والمسرُّ بالقرآن كالمُسرِّ بالصدقة»(٤) ، وحديثُ أنسٍ: «لمَّا خلقَ اللَّهُ الأرضَ، جعلَتْ تميدُ فخلقَ الجبالَ..» الحديثَ، وفي آخرِه: «قيلَ: فهل منْ خلقكَ شيءٌ أشدُّ من الريحِ؟ قالَ: نعمْ، ابنُ آدمَ يتصدقُ بيمينه فيُخفيهَا عنْ شماله»(٥) .

وحديثُ أبي ذرٍ(٦)، وزادَ: ثمَّ نزعَ بهذه الآية: ﴿إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (١/ ٢١٥، ٢٧١).
(٢) «فتح الباري» (١/ ١١ ـ ١٢).
(٣) أخرجه البخاري (١/ ١٦٨)، و(٢/ ٣٨)، ومسلم (٣/ ٩٣) من حديث أبي هريرة.
(٤) أخرجه أحمد في «المسند» (٤/ ١٥١، ١٥٨، ٢٠١)، وأبو داود (١٣٣٣)، والترمذي ـ(٢٩١٩)، والنسائي (٥/ ٨٠) من حديث عقبة بن عامر.
(٥) أخرجه أحمد في «المسند» (٣/ ١٢٤)، والترمذي (٣٣٦٩).
(٦) أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٢٦٥) من مسند أبي أمامة.

هِيَ﴾ وحديثُ: «صدقة السرِّ تُطفئُ غضبَ الربِّ عزَّ وجلَّ، وتدفعُ ميتةَ السوءِ» خرَّجه الترمذيُّ، وابنُ حبان(١) .

وحديثُ أبي طلحةَ، لَمَّا تصدَّقَ بحائطه، وقالَ: «لو استطعتُ أنْ أُسرَّه، لم أعلنْه» خرَّجه الترمذيُّ في «تفسيرِه»(٢) .

واختلفُوا في الزكاةِ: هلِ الأفضلُ إسرارُها أم إظهارُها؟ فرُوِيَ عنْ عليِّ بنِ أبي طلحةَ، عنِ ابنِ عباسٍ، قالَ: جعلَ اللَّهُ صدقةَ الفريضة علانيتَها أفضلَ من سرِّها، يُقالُ: بخمسةٍ وعشرينَ ضعفًا، خرَّجه ابنُ جريرٍ(٣)، وفي روايةٍ، قال: وكذلك جميعُ الفرائضِ والنوافلِ في الأشياءِ كلِّها(٣). وقال سفيانُ الثوريُّ في هذه الآيةِ: هذا في التطوعِ.

وعن يزيد بنِ أبي حبيبٍ: إنَّما نزلتْ هذه الآيةُ في اليهودِ والنصارى وكان يأمرُ بقَسم الزكاةِ في السرِّ(٤) ، قالَ ابنُ عطيةَ: وهذا مردودٌ، لا سيّما عند السلفِ الصالحِ، فقد قالَ ابنُ جريرٍ الطبريُّ: أجمعَ الناسُ، أنَّ إظهارَ الواجبِ، أفضلُ(٥) .

قال المهدويُّ: وقيل المُرادُ بالآيةِ: فرضُ الزكاةِ والتطوعُ، وكان الإخفاءُ فيها أفضلَ في مدّة النبيِّ ﷺ ، ثمَّ ساءتْ ظنونُ الناسِ، بعد ذلك، فاستحسنَ العلماءُ، إظهارَ الفرائضِ، لئلا يُظنَّ بأحدٍ المنعُ.

قال ابنُ عطيةَ: وهذا القولُ مخالفٌ للآثارِ، قالَ: ويشبه في زمننا أنْ

(١) أخرجه الترمذي (٦٦٤)، وابن حبان (٣٣٠٩) من حديث أنس.
(٢) أخرجه الترمذي في «الجامع» (٢٩٩٧).
(٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (٣/ ٩٢).
(٤) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (٣/ ٩٣).
(٥) بمعناه في «تفسير ابن جرير» (٣/ ٩٣).

يحسنَ التسـترُ بصدقةِ الفـرضِ، فقد كثر المانعُ لـها، وصار إخراجُهـا عُرضةً للرِّياء.

وهذا الذي تخيَّله ابنُ عطيةَ ضعـيفٌ، فلو كانَ الرجلُ في مكانٍ يتركُ أهلُه الصلاةَ، فهل يُقال: إنَّ الأفضلَ أنْ لا يُظهرَ صلاتَه المكتوبة؟!.

وقال النَّقـاشُ: إنَّ هذه الآيةَ نسخَـها قولُـهُ تعالى: ﴿**الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً**﴾ الآية [البقرة:٢٧٤]. انتهى ما ذكرَهُ.

ودعوى النسخِ ضعيفٌ جدًّا، وإنَّما معْنى هذه الآية، كمَـعْنى الَّتي قبلها: إنَّ النفقةَ تُقبلَ سرًّا، وعلانيـةً، وحُكي عن المهدويِّ أنَّ قـولَه تعالى: ﴿**لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ**﴾ [البقرة:٢٧٢]، رخَّـصَتْ في صدقـةِ الفرضِ، على أهلِ القراباتِ المشركين.

قال ابنُ عطيةَ: وهذا عندي مردودٌ.

وحكي عن ابنِ المنذرِ نَـقْلُ إجمـاعِ من يحـفظُ: أنَّه لا يُـعْطَى الذمِّيُّ من صدقة المالِ شيئًا.

قلتُ: رُوي عن ابنِ عمرَ أنَّه قال: في قولِه تعالى: ﴿**إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ**﴾ [التوبة:٦٠] : أن المساكينَ: أهلُ الكتابِ، وإسنادُهُ لا يثبتُ.

وروى الثعلبيُّ بـإسنادِهِ عن سعيـدِ بنِ سُويدٍ الكلبيِّ يرفـعُه، أنَّ النبيَّ ﷺ سئل عن الجـهرِ بالقراءة، والإخـفاء فقـالَ: هي كمنزلةِ الصـدقةِ ﴿**إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**﴾ [البقرة:٢٧١].

وروى الثعلبيُّ في «تفـسيرِهِ»، عن أبي جعفـرٍ في قولِه تعالى: ﴿**إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ**﴾ قال: هي الزكـاةُ المفروضةُ، ﴿**وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ**

فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ قال: يعني التطوعَ. هذا تفسيرٌ غريبٌ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لا يَقُومُونَ إِلاَّ كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لا تَظْلِمُونَ وَلا تُظْلَمُونَ﴾

[قال البخاريُّ]: «بابُ: تحريمِ تجارةِ الخَمْرِ في المسْجدِ»:

حدثنا عبْدانُ، عنْ أبي حمْزةَ، عن الأعمش، عنْ مسلمٍ عن مسروق، عن عائشةَ، قالتْ لما أُنزلتْ الآياتُ من سُورة البقرةِ في الرِّبا خرجَ رسولُ اللَّهِ ﷺ إلى المسجدِ، فقرأهُنَّ على الناسِ، ثمَّ حرَّم تجارةَ الخمرِ(٢).

ذكْرُ الخمرِ بالتحريمِ ـ إما لشـربِه، أو للتجارةِ فيه ـ : من جملةِ تبليغِ دينِ اللَّهِ وشرعِـهِ؛ وذلكَ لأنَّه تُصان عنه المسـاجدُ؛ فـإنَّ اللَّهَ ذكرَ في كـتابِهِ الذي يُتلى في الصلواتِ في المساجدِ: الخمرَ والميسرَ والأنصابَ والأزلامَ، كما ذكرَ: الزِّنا والرِّبا وسائرَ المحرمـاتِ من الشركِ والفواحشِ، ولم يزلِ النبيُّ ﷺ يتلُو

(١) راجع رسالة: «صدقة السر وفضلها».
(٢) أخرجه البخاري (١/ ١٢٤)، (٣/ ١٠٨)، ومسلم (٥/ ٤٠).

ذلكَ في المسجدِ في الصلواتِ وغيرِها، ولم يزلْ يذكرُ تحريمَ ما حرَّمه اللَّهُ في المساجدِ وفي خطبِهِ على المنبرِ، وهذا البابُ مما لا تدعُو الحاجةُ إليه؛ لظهورِهِ.

ولكن يشكل في هذا الحديثِ أمرانِ:

أحدُهُما: أن تحريمَ التجارةِ في الخمرِ مما شرعَ من حينِ نزولِ تحريمِ الخمرِ، ولم يتأخرْ إلى نزولِ آياتِ الرِّبا، فإنَّ آيـاتِ الرِّبا من آخر ما نزلَ من القرآنِ، كما رَوَى البخاريُّ في «التفسيرِ»[1] من روايةِ الشعبيِّ، عن ابنِ عباسٍ، قال: آخرُ آيةٍ نزلتْ على رسولِ اللَّه ﷺ آيةُ الرِّبا.

وفي «الصحيحين»[2] عن جابرٍ، أنه سمعَ النبيَّ ﷺ عامَ الفتحِ وهو بمكةَ يقولُ: «**إنَّ اللَّهَ ورسولَهُ حرَّمَ بيْعَ الخمرِ والميتةَ والخنزيرَ والأصنامَ**».

وخرَّج مسلمٌ[3] من حديثِ أبي سعيدٍ الخدريِّ، أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «**يا أيها النَّاسُ، إنَّ اللَّهَ يعرِّض بالخمرِ، ولعلَّ اللَّه سينزلُ فيها أمرًا، فمنْ كانَ عندَهُ منها شيءٌ فليبِعْهُ ولينتفعْ به**» قال: فما لبثنا إلا يسيرًا حتَّى قالَ: «**إنَّ اللَّه حرَّم الخمرَ، فمنْ أدركتْه هذه الآيةُ وعندَهُ منها شيءٌ فلا يشربْ ولا يبعْ**»، قال: فاستقبلَ الناسُ بما كانَ عندَهُم منها في طريقِ المدينةِ فسفكُوهَا.

وهذا نصٌّ في تحريمِ بيعِها مع تحريمِ شربِها.

والثاني: أنَّ آياتِ الرِّبا ليسَ فيها ذكرُ الخمرِ، فكيفَ ذكرَ تحريمَ التجارةِ في الخمرِ مع تحريمِ الرِّبا؟

ويجابُ عن ذلكَ: بأنَّ مرادَ عائشةَ: أنَّ النبيَّ ﷺ أخبرَ بتحريمِ التجارةِ في

---

(١) «صحيح البخاري» (٦/ ٤٠).

(٢) أخرجه البخاري (٣/ ١١٠)، (٥/ ١٩٠)، (٦/ ٧٢)، ومسلم (٥/ ٤١).

(٣) «صحيح مسلم» (٥/ ٣٩).

الخمرِ مع الرِّبا، وإنْ كانَ قد سبقَ ذكرُ تحريمِ بيع الخمرِ.

وقد رَوى حجَّاجُ بنُ أرطأة ـ حديثَ عائشةَ ـ، عن الأعمشِ بإسنادِ البخاريِّ، ولفظُهُ: لما نزلتْ الآياتُ التي في سورةِ البقرةِ نَهَى رسولُ اللَّهِ ﷺ عن الخمرِ والرِّبا.

وإنَّما أرادَ النبيُّ ﷺ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ بتحريمِ التجارةِ في الخمرِ مع الرِّبا ليُعْلَمَ بذلك أنَّ الرِّبا الذي حرَّمه اللَّهُ يشملُ جميعَ أكلِ المالِ مما حرَّمه اللَّهُ من المعاوضات، كما قالَ: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة:٢٧٥]، فما كانَ بيْعًا فهو حلالٌ، وما لم يكن بيْعًا فهو رِبًا حرامٌ ـ أي: هو زيادةٌ على البيعِ الذي أحلَّه اللَّهُ.

فدخلَ في تحريمِ الرِّبا جميعُ أكلِ المالِ بالمعاوضاتِ الباطلةِ المحرمةِ، مثلُ رِبا الفضلِ فيما حرَّم فيه التفاضلُ، وربا النَّسَاء فيما حرَّم فيه النَّسأ، ومثل أثمانِ الأعيانِ المحرَّمة، كالخمرِ والميتةِ والخنزيرِ والأصنامِ، ومثل قَبولِ الهدية على الشَّفاعةِ، ومثل العقودِ الباطلةِ، كبيعِ الملامسةِ والمنابذةِ، وبيعِ حَبَلِ الحبلةِ، وبيعِ الغَرَرِ، وبيعِ الثمرة قبل بدوِّ صلاحِها، والمُخَابرةِ، والسَّلَفِ فيما لا يجوز السَّلَفُ فيه.

وكلامُ الصحابةِ في تسميةِ ذلكَ رِبًا كثيرٌ، وقد قالُوا: القَبَالاتُ رِبا، وفي النَّجشِ أنه رِبا، وفي الصفقتين في الصفقةِ أنه رِبا، وفي بيعِ الثمرةِ قبلَ بدوِّ صلاحِها أنَّه رِبا.

ورُوي: أنَّ غَبْنَ المُسْتَرسلِ رِبًا، وأنَّ كلَّ قرضٍ جرَّ نفْعًا فهو رِبًا.

وقال ابنُ مسعودٍ: الرِّبا ثلاثةٌ وسبْعُونَ بابًا.

وخرَّجه ابنُ ماجه والحاكمُ عنه مرفوعًا[1].

وخرَّج الإمامُ أحمدُ وابنُ ماجه[2]، أنَّ عمر قالَ: من آخرِ ما نزلَ آيةُ الرِّبا، وإنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قُبِضَ قبلَ أن يُفسِّرها لنا، فدَعُوا الرِّبا والرِّيبةَ.

يشيرُ عمرُ إلى أنَّ أنواعَ الرِّبا كثيرةٌ، وأنَّ من المُشْتَبِهَاتِ ما لا يتحققُ دخولُه في الرِّبا الذي حرَّمه اللَّهُ، فما رابكُم منه فدعُوه.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[3] عن عمرَ، أنَّه قالَ: ثلاثٌ وددتُ أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ كانَ عهِدَ إلينا عهْدًا ننتهي إليه: الجَدُّ، والكَلالةُ، وأبوابٌ من أبوابِ الرِّبا.

وبعضُ البيوعِ المنهيِّ عنها نُهِيَ عنها سدًا لذريعةِ الرِّبا، كالمُحاقَلةِ، والمزَابنةِ، وكذلك قِيلَ في النهي عن بيعِ الطعامِ قبل قبضِه، وعن بيعتينِ في بيعةٍ، وعن ربحِ ما لم يضمنْ، وبسطُ هذا موضعُهُ «البيوعُ».

وإنَّما أشرنَا هنا إلى ما يبيِّنْ كثيرةَ أنواعِ أبوابِ الرِّبا، وأنَّها تشملُ جميعَ المعاوضاتِ المحرَّمة، فلذلكَ لَمَّا نزلَ تحريمُ الرِّبا نَهَى النبيُّ ﷺ عن الرِّبا، وعن بيعِ الخمرِ، ليبينَ أنَّ جميعَ ما نُهِيَ عن بيعِهِ داخلٌ في الرِّبا المنهيِّ عنه. واللَّهُ أعلمُ[4].

* * *

(١) ابن ماجه (٢٢٧٥)، والحاكم (٢/ ٣٧).

(٢) أخرجه أحمد (١/ ٣٦ _ ٥٠)، وابن ماجه (٢٢٧٦).

(٣) (٨/ ٢٤٥).

(٤) «فتح الباري» (٢/ ٥٣١ _ ٥٣٤).

قوله تعالى: ﴿لِّلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِن تُبْدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُم بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلا تُحَمِّلْنَا مَا لا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنتَ مَوْلانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

ولَمَّا نزل قولُه تعالى: ﴿وَإِن تُبْدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُم بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة:٢٨٤]، شقَّ ذلك على المسلمين، وظنُّوا دُخولَ هذه الخواطرِ فيه، فنزلتْ الآيةُ التي بعدَها، وفيها قولُه: ﴿رَبَّنَا وَلا تُحَمِّلْنَا مَا لا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة:٢٨٦]، فبيَّنت أنَّ ما لا طاقةَ لهُم به، فهو غيرُ مؤاخذ به، ولا مُكلَّف به، وقد سمَّى ابنُ عباسٍ وغيرُه ذلك نسْخًا، ومرادُهُم أنَّ هذه الآيةَ أزالتِ الإيهامَ الواقعَ في النُّفوسِ من الآيةِ الأُولى، وبيَّنت أنَّ المرادَ: بالآيةِ الأُولى العزائمُ المصمَّمُ عليْهَا، ومثل هذا البيانِ كانَ السلفُ يسمُّونَه نسخًا[1].

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/٣٤٨، ٣٤٩).

سُورَةُ آلِ عِمْرَان

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الإِسْلامُ﴾

إنَّ الشهادتين منْ خصالِ الإسلامِ بغـير نزاعٍ، وليسَ المرادُ الإتيانَ بلفظِهمَا دونَ التَّصديقِ بهمـا، فعُلِمَ أنَّ التصديق بهمَا، داخلٌ في الإسـلامِ، وقد فسَّرَ الإسلامَ المذكورَ في قـولِه تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الإِسْلامُ﴾ [آل عمران:١٩] بالتَّوحيدِ والتَّصديقِ، طائفةٌ من السلفِ، منهُم محمدُ بنُ جعفرِ بنِ الزُّبيرِ.

وأمَّا إذا نُفِيَ الإيمانُ عنْ أحد، وأُثبتَ له الإسلامُ، كـالأعرابِ الَّذينَ أخبرَ اللَّهُ عنهُم، فإنَّه ينتـفِي عنهُم رسُوخُ الإيمانِ في القلبِ، وتثبُتُ لهم المـشاركةُ في أعـمالِ الإسلامِ الظـاهرةِ مع نوعِ إيمانٍ يُصحِّحُ لهم العـملَ، إذْ لولا هذا القدرُ منَ الإيمانِ، لم يكونُوا مسلمينَ، وإنَّمـا نَفَى عنهُمُ الإيمانَ، لانتفاءِ ذوقِ حقائقه، ونقصِ بعضِ واجباتِه، وهذَا مبنيٌّ على أنَّ التصديقَ القائمَ بالقلوبِ يتفاضلُ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

المحبـةُ الصحـيحةُ تقـتضِي المتـابعةَ والموافـقةَ في حبِّ المحبـوباتِ وبغضِ

---

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٨٦، ٨٧).

المكروهات، قـالَ عزَّ وجلَّ: ﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [التوبة:٢٤].

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران:٣١]، قال الحسنُ: قال أصحابُ النبيِّ ﷺ: يا رسولَ اللَّه، إنَّا نُحبُّ ربَّنا حبًّا شديدًا، فأحبَّ اللَّه أن يجعلَ لحبِّه علمًا، فأنزلَ اللَّهُ هذه الآيةَ(١).

وفي «الصحيحين»(٢) عن النبيِّ ﷺ، قال: «ثلاثٌ منْ كُنَّ فيه وجَدَ حلاوةَ الإيمانِ: أنْ يكونَ اللَّهُ ورسولُهُ أحبَّ إليه ممَّا سواهُمَا، وأنْ يُحبَّ المرءَ لا يُحبُّه إلا للَّه، وأنْ يكره أن يرْجِعَ إلى الكُفرِ بعد إذْ أنقذَهُ اللَّهُ منه كَما يكرَهُ أنْ يُلقَى في النارِ».

فمنْ أحبَّ اللَّهَ ورسولَهُ محبةً صادقةً من قلبِه، أوجبَ له ذلكَ أنْ يحبَّ بقلبِه ما يُحبُّه اللَّهُ ورسولُهُ، ويكرهُ ما يكرههُ اللَّهُ ورسولُهُ، ويرضَى بما يَرضَى اللَّهُ رسولُهُ، ويسخطُ ما يسخطهُ اللَّهُ ورسولُهُ، وأنْ يعملَ بجوارحِه بمقتضَى هذا الحبِّ والبغضِ، فإنْ عملَ بجوارحِه شيئًا يخالفُ ذلكَ، بأن ارتكبَ بعض ما يكرههُ اللَّهُ ورسولُه، أو تركَ بعضَ ما يحبهُ اللَّهُ ورسولُهُ مع وجوبِه والقدرةِ عليه، دلَّ ذلكَ على نقصِ محبَّتِه الواجبةِ، فعليه أن يتوبَ من ذلكَ ويرجعَ إلى تكميلِ المحبةِ الواجبةِ.

قال أبو يعقوب النَّهْرَجُوريُّ: كلُّ من ادَّعى محبةَ اللَّه عزَّ وجلَّ ولم يوافقِ اللَّهَ في أمرِه، فدعواهُ باطلةٌ، وكلُّ محبٍّ ليسَ يخافُ اللَّهَ، فهو مغرورٌ.

---

(١) أخرجه الطبري في «التفسير» (٣/١٥٦).

(٢) أخرجه البخاري (١/١٠ ـ ١٢)، (٨/١٧)، (٩/٢٥)، ومسلم (١/٤٨) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

وقالَ يحيى بنُ معاذٍ: ليسَ بصادقٍ من ادَّعى محبةَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ ولم يحفظْ حدودَهُ.

وسُئِلَ رُويمٌ عن المحبةِ، فقالَ: الموافقةُ في جميعِ الأحوالِ، وأنشدَ:

ولو قُلتَ لي مُتْ مِتُّ سمعًا وطاعةً وقُلتُ لداعِي الموتِ أهلاً ومرْحَبًا

ولبعضِ المتقدمينَ:

تعصي الإلهَ وأنت تزعُم حُبَّه هذا لعَمْرِي في القياسِ شَنيعُ
لو كانَ حُبُّك صادقًا لأطعتَه إنَّ المُحِبَّ لمن يُحبُّ مُطيعُ

فجميعُ المعاصِي تنشأُ من تقديمِ هوى النفوسِ على محبةِ اللَّهِ ورسولِهِ، وقد وصفَ اللَّهُ المشركينَ باتِّباعِ الهَوى في مواضعَ منْ كتابِهِ، وقالَ تعالى: ﴿**فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ**﴾ [القصص: ٥٠].

وكذلكَ البدعُ إنَّما تنشأُ من تقديمِ الهَوى على الشَّرعِ، ولهذا يُسمَّى أهلُها أهلَ الأهواءِ.

وكذلكَ المعاصِي إنَّما تقعُ من تقديمِ الهوى على محبةِ اللَّهِ، ومحبةِ ما يحبُّه.

وكذلك حبُّ الأشخاصِ: الواجبُ فيه أنْ يكونَ تبعًا لما جاءَ به الرسولُ ﷺ. فيجبُ على المؤمنِ محبةُ اللَّهِ ومحبةُ من يحبُّهُ اللَّهُ من الملائكةِ والرسلِ والأنبياءِ والصديقينَ والشهداءِ والصالحينَ عمومًا، ولهذا كانَ من علاماتِ وجودِ حلاوةِ الإيمانِ أن يُحبَّ المرءَ لا يحبُّه إلا للَّهِ، ويحرِّمَ موالاةَ أعداءِ اللَّهِ ومن يكرهُهُ اللَّهُ عمومًا، وقد سبقَ ذلكَ في موضعٍ آخرَ، وبهذا يكونُ الدِّينُ

كلُّه للَّهِ. و«منْ أحبَّ للَّهِ وأبغضَ للَّهِ، وأعطَى للَّهِ، ومنعَ للَّهِ، فقد استكملَ الإيمانَ»(١).

ومن كانَ حُبُّه وبُغضُه وعطاؤه ومنعُه لِهَوى نفسِه، كانَ ذلك نقصًا في إيمانِه الواجبِ، فيجبُ عليه التَّوبةُ من ذلكَ والرُّجوعُ إلى اتِّباعِ ما جاء به الرسولُ ﷺ من تقديمِ محبةِ اللَّهِ ورسولِه، وما فيه رضا اللَّهِ ورسولِه على هوى النفوسِ ومراداتِهَا كلِّها.

قال وهيبُ بنُ الورد: بلغَنَا ـ واللَّهُ أعلمُ ـ أنَّ موسى ـ عليه السلامُ ـ قالَ: يا ربِّ أوصِني؟ قالَ: أوصيكَ بي، قالَهَا ثلاثًا، حتَّى قالَ في الآخرةِ: أوصيكَ بي أن لا يعرضَ لكَ أمرٌ إلا آثرتَ فيه محبَّتي على ما سواها، فمنْ لم يفعلْ ذلكَ لم أزكِّه ولم أرحمْهُ.

والمعروفُ في استعمالِ الهَوى عند الإطلاقِ أنَّه الميلُ إلى خلافِ الحقِّ، كما في قولِه عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [ص:٢٦]، وقالَ: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠ ـ ٤١].

وقد يُطلقُ الهوى بمعنى المحبةِ والميلِ مطلقًا، فيدخلُ فيه الميلُ إلى الحقِّ وغيرِه، وربَّما استُعْمِلَ بمعنى محبةِ الحقِّ خاصةً والانقيادِ إليه.

وسئلَ صفوانُ بنُ عسَّال: هل سمعتَ من النبيِّ ﷺ يذكرُ الهَوى؟ فقال: سأله أعرابيٌّ عن الرجلِ يُحبُّ القومَ ولم يلحقْ بِهِم، فقال: «المرءُ مَعَ مَنْ أحبَّ»(٢).

---

(١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٤٠)، والترمذي (٢٥٢١) من حديث سهل بن معاذ الجهني رضي الله عنه.
(٢) أخرجه أحمد (٤/ ٢٣٩ ـ ٢٤٠ ـ ٢٤١)، والترمذي (٩٦، ٢٣٨٧، ٣٥٣٥، ٣٥٣٦)، والنسائي (١/ ٨٣ ـ ٩٨).

ولَمَّا نزلَ قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿تُرْجِي مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ﴾ [الأحزاب:٥١] ، قالتْ عائشةُ للنبيِّ ﷺ: ما أرَى ربَّك إلا يُسارِعُ في هواك(١). وقال عمرُ في قصة المشاورةِ في أُسارَى بدرٍ: فهوَى رسولُ اللَّه ﷺ ما قالَ أبو بكرٍ، ولم يَهْوَ ما قلتُ، وهذا الحديثُ مما جاء استعمالُ الهَوى فيه بمعنى المحبةِ المحمودةِ. وقد وقعَ مثلُ ذلكَ في الآثارِ الإسرائيليةِ كثيرًا، وكلامُ مشايخِ القومِ وإشاراتُهم نظمًا ونثرًا يكثُر فيها هذا الاستعمال.

ومِمَّا يناسبُ معنى الحديثِ من ذلكَ قولُ بعضِهم:

إنَّ هواكَ الَّذي بقلْبِي ... صَيَّرني سامِعًا مطيعًا
أخذتَ قلْبي وغَمْضَ عيني ... سَلَبْتَني النَّومَ والهُجُوعا
فذَرْ فؤادِي وخُذْ رُقادِي ... فقالَ: لا بلْ هُمَا جميعًا(٢)

* * *

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

[قال البخاريُّ]: وقال ابنُ عباسٍ: ﴿نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ [آل

---

(١) أخرجه البخاري (٦/ ١٤٧)، ومسلم (٤/ ١٧٤).
(٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٣٥ ـ ٤٣٩).

عمران:٣٥]: للمسجدِ يخدُمُها.

هذا من روايةِ عطاءِ بنِ السائبِ، عن سعيدِ بنِ جُبيرٍ، عن ابنِ عباسٍ.

وقاله ـ أيضًا ـ: مُجاهدٌ، وعكرمةٌ، وقتادةُ، والربيعُ بنُ أنسٍ وغيرُهم[1].

وقال قتادةُ والربيعُ وغيرُهما: كانوا يُحَرِّرُونَ الذكورَ من أولادِهم للكنيسةِ يخدُمُها، فكانتْ تظنُّ أنَّ ما في بطنِها ذكرًا، فلمَّا وضعتْ أنثى اعتذرتْ من ذلكَ إلى اللَّهِ، وقالتْ: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ﴾ [آل عمران:٣٦]، لأنَّ الأنثى لا تقْوى على ما يقْوَى عليه الذكرُ من الخدمةِ، ولا تستطيعُ أن تلازمَ المسجدَ في حيضِها، فقالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ [آل عمران:٣٧] ـ يعني: أنَّ اللَّهَ قبلَ نَذْرَها، وإنْ كان أنثَى، فإنه أعلمُ بما وضعتْ، وهذا كان في دينِ بني إسرائيلَ.

وقد ذكَرَ طائفةٌ من المفسرينَ: أنَّ هذا كانَ شرعًا لهُم، وأنَّ شرْعَنا غيرَ موافقٍ له.

وخالفهُم آخرونَ:

قال القاضي أبو يَعْلَى في «كتاب أحكام القرآن»: هذا النذرُ صحيحٌ في شريعتِنَا، فإنَّه إذا نذَرَ الإنسانُ أن ينَشِّئَ ولدَهُ الصغيرَ على عبادةِ اللَّهِ وطاعته وأنْ يعلمَه القرآنَ والفقهَ وعلومَ الدِّينِ صَحَّ النذرُ.

وهذا الذي قالَهُ حقٌّ، فقدْ قالَ النبيُّ ﷺ: **«من نذَرَ أن يطيعَ اللَّهَ فليطعْه»**[2]، فلو نذرَ أحدٌ أن يخدُمَ مسجدًا للَّهِ عزَّ وجلَّ لزِمَه الوفاءُ بذلكَ مع القدرةِ،

(١) راجع: «التفسير» لابن جرير (٣/ ٢٣٦ ـ ٢٣٧).

(٢) أخرجه البخاري (٨/ ١٧٧) من حديث عائشة ﵂.

وأمَّا إنْ نذَرَ أن يجعلَ ولده للَّهِ ملازمًا لمسجد يخدُمُه ويتعبَّدُ فيه، فلا يبعد أن يلزمَهُ الوفاءُ بذلكَ، فإنَّه نذرُ طاعـةٍ فيلزمه أن يجرِّد ولدَه لما نذرَهُ له، ويجبُ على الولدِ طاعةُ أبيه إذا أمرَهُ بطاعةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

وقد نصَّ الإمامُ أحمدُ على أنَّ الكافرينِ إذا جعَـلا ولدهُمَا الصغيرَ مسلمًا صار مسلمًا بذلكَ.

ولو وقفَ عبْدَهُ على خدمةِ الكعبةِ صحَّ ـ نصَّ عليه أحمدُ ـ أيضًا.

ونصَّ في عبدٍ موقوفٍ على خدمةِ الكعبةِ أنَّه إذا أبَى أن يخدُمَ بيعَ واشتُري بثمنِه عبدٌ يخدمُ مكانَهُ.

ورَوَى سعيـدُ بنُ سالمٍ القداحُ، عن ابنِ أبي نَجيحٍ، عن أبيـه، أنَّ معاويةَ أخدَمَ الكعـبةَ عـبيدًا بعثَ بهم إلـيها، ثم اتَّبـعتْ ذلك الولاةُ بعدَهُ. خـرَّجه الأزْرقيُ(1).

* * *

قوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾

قال اللَّهُ تعالى: ﴿**كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ**﴾ [آل عمران:110]. قـالَ أبو هريـرةَ ﷺ في هذه الآيةِ: يجيئونَ بهِم في السَّلاسلِ حتَّى يُدخلونَهُم الجنَّةَ.

وفي الحديثِ المرفوعِ: «**عجبَ ربُّك من قومٍ يُقَادُون إلى الجنَّةِ بالسّلاسلِ**»(2).

---

(1) «فتح الباري» (2/ 535، 536).

(2) أخرجه البخاري (4/ 73) من حديث أبي هريرة ﷺ.

فـالجهـادُ في سـبيلِ اللَّهِ دعـاءُ الخلْقِ إلى الإيمانِ باللَّهِ ورسـولِه بالسَّيفِ واللسان، بعدَ دعائِهم إليه بالحجَّةِ والبرهانِ. وقد كانَ النبيُّ ﷺ في أولِ الأمرِ لا يقاتلُ قومًا حتى يدعُوهم.

فالجهادُ به تعلُو كلمةُ الإيمانِ، وتتسعُ رُقْعَةُ الإسلامِ، ويكثُرُ الداخلون فيه. وهو وظيفةُ الرُّسل وأتبـاعهم، وبه تصيرُ كلمةُ اللَّهِ هي العُليـا. والمقصودُ منه أن يكونَ الدِّينُ كلُّه للَّه، والطاعةُ له، كما قالَ تعالى: ﴿**وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ**﴾ [الأنفال:٣٩]. والمجاهدُ في سبيلِ اللَّهِ هو المقاتلُ لتكونَ كلمةُ اللَّهِ هي العُليا خاصَّةً[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

وقـد وصفَ اللَّهُ في كـتابِه أهلَ الجنة ببـذلِ النَّدى وكفِّ الأذى ولو كـانَ الأذَى بحقٍّ فقال: ﴿**وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**﴾ [آل عمران:١٣٣-١٣٤].

فهذا حالُ معاملتـهم للخلقِ، ثم وصفَ قيامَهُم بحقِّ الحقِّ فقال: ﴿**وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ**

(١) «اللطائف» (٤٠٣).

﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٥ - ١٣٦].

فوصفَهُم اللَّهُ عندَ الذنوبِ والاستغفارِ وعدمِ الإصرارِ وهو حقيقةُ التوبةِ النصوحِ.

وقريبٌ من هذهِ الآيةِ قولُهُ تعالى: ﴿فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ [البلد: ١١ - ١٨].

والعقبةُ قد فسَّرَها ابنُ عباسٍ بالنارِ. وفسَّرها ابنُ عمرَ بعقبةٍ في النارِ كما تقدَّم، فأخبرَ سبحانَهُ أنَّ اقتحامَهَا، وهو قطعُها ومجاوزتُها يحصلُ بالإحسانِ إلى الخلقِ، إما بعتقِ الرقبةِ وإما بالإطعامِ في المجاعةِ، والمطعَمُ إما يتيمٌ من ذوي القُربى أو مسكينٌ قد لصِقَ بالترابِ فلم يبقَ له شيءٌ، ولا بدَّ مع الإحسانِ أن يكونَ من أهلِ الإيمانِ، والآمرُ لغيرِهِ بالعدلِ والإحسانِ، وهو التواصِي بالصبرِ والتواصي بالمرحمةِ، وأخبرَ سبحانَهُ أنَّ هذه الأوصافَ: أوصافُ أصحابِ الميمنة[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

[قال البخاريُّ][2]: «بابُ: خوفِ المؤمنِ أنْ يَحبَطَ عملُهُ وهو لا يَشعُرُ»:

---

(١) «التخويف من النار» (٢٢٣، ٢٢٤).

(٢) «صحيح البخاري» (١/ ١٩).

وقال إبراهيمُ التَّيْـميُّ: ما عرضتُ قوْلي على عملي إلا خـشيتُ أن أكُونَ مُكَذَّبًا.

وقال ابنُ أبي مليكةَ: أدركتُ ثلاثينَ منْ أصحابِ النبيِّ ﷺ، كلُّهم يخافُ النِّفاقَ على نفسِه، ما منهم أحدٌ يقولُ: إنَّه على إيمانِ جبريلَ وميكائيلَ.

ويذكَرُ عنِ الحسنِ: ما خافَهُ إلا مُؤمنٌ، ولا أَمِنَهُ إلا مُنافقٌ.

وما يحـذَرُ منَ الإصرارِ على النفـاقِ والعصيـانِ من غيرِ تـوبةٍ؛ لقولِ اللَّهِ تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران:١٣٥].

مرادُ البـخاريِّ بهـذا البابِ: الردُّ على المرجئةِ، القـائلين بأنَّ المؤمنَ يقطعُ لنفسِه بكمالِ الإيمانِ، وأنَّ إيمانَهُ كإيمانِ جـبريلَ وميكائيلَ، وأنَّه لا يخافُ على نفسِه النفاقَ العمليَّ ما دام مؤمنًا.

فذكـر عن إبراهيمَ التـيميِّ، أنَّه قـال: ما عـرضتُ قولي على عـملي إلا خشيتُ أن أكونَ مكذَّبًا.

وهذا معروفٌ عنه.

وخرَّجه جعـفر الفريابيُّ، بإسنادٍ صحيحٍ عنه، ولفظُه: مـا عرضتُ قولي على عملي إلا خشيتُ أن أكون كذابًا.

ومعناهُ: أنَّ المؤمنَ يصفُ الإيمانَ بقولِهِ، وعملُهُ يقصرُ عن وصفِه، فيخشى على نفسه أن يكونَ عملُه مكذِّبًا لقولِه.

كما رُوي عـن حذيفةَ، أنَّه قال: المنافقُ الذي يصفُ الإسـلامَ، ولا يعملُ له.

وعن عمرَ، قالَ: إنَّ أخوفَ ما أخافُ عليكمُ المنافقُ العليمُ. قالُوا: وكيفَ

يكونُ المنافقُ عليمًا؟ قالَ: يتكلمُ بالحكمةِ، ويعملُ بالجورِ ـ أو قالَ: بالمنكرِ.

وقالَ الجعدُ أبو عثمانَ: قلتُ لأبي رجاءٍ العطارديِّ: هل أدركتَ من أدركتَ من أصحابِ رسولِ اللَّهِ ﷺ يخشَونَ النفاقَ؟ قالَ: نعم، إنِّي أدركتُ ـ بحمدِ اللَّهِ ـ منهم صدرًا حسنًا، نعم، شديدًا، نعم، شديدًا ـ وكان قد أدركَ عمرَ.

وممَّن كان يتعوذُ من النفاقِ ويتخوَّفه من الصحابة: حذيفةُ وأبو الدرداءِ وأبو أيوب الأنصاريُّ.

وأما التابعونَ، فكثيرٌ:

قال ابنُ سيرينَ: ما عليَّ شيءٌ أخوفُ من هذه الآية: ﴿**وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ**﴾ [البقرة:٨].

وقالَ أيوبُ: كلُّ آيةٍ في القرآنِ فيها ذكرُ النفاقِ، فإنِّي أخافُها على نفسِي.

وقال معاويةُ بنُ قرَّةَ: كان عُمَرُ يَخْشاهُ، وآمَنُهُ أنا؟!

وكلامُ الحسنِ في هذا المعنى كثيرٌ جدا، وكذلك كلامُ أئمةِ الإسلامِ بعدَهم.

قال زيدُ بنُ أبي الزرقاءِ، عن سفيانَ الثوريِّ: خلافُ ما بيننا وبينَ المرجئةِ ثلاثٌ: نقولُ: الإيمانُ قولٌ وعملٌ، وهم يقولونَ: الإيمانُ قولٌ ولا عملٌ. ونقولُ: الإيمانُ يزيدُ وينقصُ، وهم يقولونَ: لا يزيدُ ولا ينقصُ. ونحنُ نقولُ: النفاقُ، وهمْ يقولونَ: لا نفاقَ.

وقال أبو إسحاقَ الفزاريُّ، عن الأوزاعيِّ: قد خاف عمرُ على نفسِهِ النفاقَ، قالَ: فقلتُ للأوزاعيِّ، إنهم يقولون: إن عمرَ لم يخفْ أن يكون

يومئذٍ منافقًا حين سألَ حذيفةَ(١) ، لكن خافَ أن يُبتَلَى بذلك قبلَ أن يموتَ قال: هذا قولُ أهلِ البدعِ.

وقالَ الإمامُ أحمدُ ـ في روايةِ ابنِ هانئٍ(٢) ـ وسئلَ: ما تقولُ فيمن لا يخافُ النفاقَ على نفسه؟ فقال: ومن يأمنُ على نفسه النفاقَ؟

وأصلُ هذا: يرجعُ إلى ما سبقَ ذكْرُهُ من أن النفاقَ أصغرُ وأكبرُ، فالنفاقُ الأصغرُ هو نفاقُ العملِ، وهو الذي خافه هؤلاء على أنفسهم، وهو بابُ النفاقِ الأكبرِ، فيُخْشى على من غلبَ عليه خصالُ النفاقِ الأصغرِ في حياته أن يخرجَه ذلك إلى النفاقِ الأكبرِ، حتى ينسلخَ من الإيمانِ بالكلية. كما قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]، وقال: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١١٠].

والأثرُ الذي ذكرَهُ البخاريُّ عن ابنِ أبي مليكةَ، هو معروفٌ عنه، من روايةِ الصلتِ بنِ دينارٍ، عنه.

وفي الصلتِ ضعفٌ.

وفي بعضِ الرواياتِ عنهُ، عن ابنِ أبي مليكةَ، قالَ: أدركتُ زيادةً على خمسمائةٍ من أصحابِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، ما ماتَ أحدٌ منهم إلا وهو يخافُ النفاقَ على نفسِهِ.

وأما الأثرُ الذي ذكرَهُ عن الحسنِ، فقالَ: ويُذْكَرُ عنِ الحسنِ، قال: ما خافَه إلا مؤمنٌ، ولا أَمِنَهُ إلا منافقٌ(٣) .

(١) هذه القصة أخرجها الفسوي في «تاريخه» (٢/ ٧٦٩)، وأنكرها إنكارًا شديدًا على زيد بن وهب.
(٢) «المسائل» (٢/ ١٧٦).
(٣) راجع «تغليق التعليق» للحافظ ابن حجر (٢/ ٥٣ ـ ٥٤).

فهذا مشهورٌ عن الحسنِ، صحيحٌ عنه.

والعجبُ مـن قولِه في هذا: «ويُذْكَـرُ». وفي قولِهِ في الذي قـبلَهُ: «وقالَ ابنُ أبي مليكةَ» جزمًا.

قال الإمـامُ أحمدُ في «كـتاب الإيمانِ» له: حدثـنا مؤملٌ، قال: سـمعتُ حمَّادَ بنَ زيدٍ، قال: ثنا أيوبُ، قال: سمعتُ الحسنَ يقولُ: واللَّهِ، ما أصبحَ على وجـهِ الأرض مؤمنٌ، ولا أمسَـى على وجهـها مؤمنٌ، إلا وهـو يخافُ النفاقَ على نفسه، وما أمِنَ النفاقَ إلا منافقٌ[1].

حدثنا روحُ بنُ عبادةَ، قالَ: ثنا هشامٌ، قالَ: سمعتُ الحسنَ يقولُ: واللَّهِ، ما مضى مؤمنٌ ولا بقي إلا يخافُ النفاقَ، ولا أمِنَهُ إلا منافقٌ[2].

وروى جعفـرُ الفريابيُّ في «كتاب صـفة المنافقِ»[3] من حديثِ جـعفرِ بنِ سليمـانَ، عن معلَّى بنِ زيادٍ، قال: سـمعتُ الحسنَ يحلفُ في هذا المسـجدِ باللَّهِ الذي لا إله إلا هو، مـا مضى مـؤمنٌ قطُّ ولا بقي إلا وهو من النفـاقِ مشفقٌ، ولا مضى منافقٌ قطُّ ولا بقيَ إلا وهو منَ النفاقِ آمِنٌ.

قال: وكانَ يقولُ: من لم يخفِ النفاقَ فهو منافقٌ.

وعن حبـيبِ بنِ الشهيـدِ، عنِ الحسنِ، قال: إنَّ القـومَ لما رأوْا هذا النفاقَ يغُولُ الإيمانَ لم يكن لهم همٌّ غيرَ النفاقِ.

والرواياتُ في هذا المعنى عن الحسنِ كثيرةٌ.

وقولُ البخاريِّ بعدَ ذلكَ: «وما يحـذرُ من الإصرارِ على النفاقِ والعصيانِ

---

(١) أخرجه الحافظ في «تغليق التعليق» (٢/ ٥٤).

(٢) انظر: «التغليق» (٢/ ٥٤). (٣) رقم (٨٧).

من غيرِ توبةٍ، لقولِ اللَّهِ تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران:١٣٥]» .

فمرادُه: أنَّ الإصرارَ على المعاصِي وشعبِ النفاق من غيرِ توبةٍ؛ يُخشى منها أن يعاقبَ صاحبُها بسلبِ الإيمانِ بالكليّة، وبالوصولِ إلى النفاقِ الخالصِ وإلى سوءِ الخاتمةِ، نعوذُ باللَّهِ من ذلكَ، كما يقال: إنَّ المعاصي بريدُ الكفرِ.

وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ»(١) من حديثِ عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، عنِ النبيِّ ﷺ، قال: «ويلٌ لأقْماعِ القولِ، ويلٌ للذين يُصِرُّون على ما فعلوا وهم يعلمون» .

وأقماعُ القولِ: الذين آذانهم كالقمع، يدخلُ فيه سماعُ الحقِّ من جانبٍ، ويخرجُ من جانبٍ آخرَ، لا يستقرُّ فيه.

وقد وصفَ اللَّهُ أهلَ النارِ بالإصرارِ على الكبائرِ، فقال: ﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة:٤٦].

والمرادُ بالحنثِ: الذنبُ الموقِعُ في الحنْثِ، وهوَ الإثمُ.

وتبويبُ البخاريِّ لهذا البابِ يناسبُ أن يذكرَ فيه حبوطَ الأعمالِ الصالحةِ ببعضِ الذنوبِ، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات:٢].

قال الإمامُ أحمدُ: حدثنا الحسنُ بنُ موسى، قالَ: ثنا حمادُ بنُ سلمةَ، عن حبيبِ بنِ الشهيدِ، عن الحسنِ، قالَ: ما يرى هؤلاءِ أن أعمالاً تحبطُ أعمالاً، واللَّهُ عزَّ وجلَّ يقولُ: ﴿لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَن تَحْبَطَ

(١) «المسند» (٢/ ١٦٥، ٢١٩).

أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات:٢].

وما يدلُّ على أن هذا ـ أيضًا ـ قولُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالأَذَىٰ﴾ الآية [البقرة:٢٦٤]. وقال: ﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ الآية [البقرة:٢٦٦].

وفي «صحيحِ البخاريِّ»(١)، أنَّ عمر سألَ الناسَ عنها، فقالُوا: اللَّه أعلمُ. فقال ابنُ عباسٍ: ضربتْ مثلاً لعملٍ. قال عمرُ: لأيِّ عملٍ؟ قال ابنُ عباسٍ: لعملٍ. قال عمرُ: لرجلٍ غنيٍّ يعـملُ بطاعةِ اللَّهِ، ثم يبعثُ اللَّهُ إليه الشيطان فيعملُ بالمعاصي، حتى أغرقَ أعمالَه.

وقال عطاءٌ الخراسانيُّ: هو الرجلُ يختمُ له بشركٍ أو عـملٍ كبيرةٍ، فيحبطُ عملَه كلَّه.

وصحَّ عن النبيِّ ﷺ، أنَّه قال: «من ترك صلاةَ العصرِ حبطَ عملُهُ»(٢).

وفي «الصحيحِ»(٣) ـ أيضًا ـ: «أنَّ رجلاً قال: واللَّه، لا يغفرُ اللَّهُ لفلانٍ، فقالَ اللَّهُ: من ذا الذي يتألَّى عليَّ أن لا أغفرَ لفلانٍ، قد غفرتُ لفلانٍ وأحبطتُ عملَك».

وقالتْ عائشةُ: أَبْلِغِي زيدًا، أنه أحبطَ جهادَه مع رسولِ اللَّهِ ﷺ، إلا أن يتوبَ(٤).

وهذا يدلُّ على أن بعضَ السيئاتِ تحبطُ بعضَ الحسناتِ، ثم تعـودُ بالتوبةِ منها.

---

(١) (٦/ ٣٩).

(٢) أخرجه البخاري (١/ ١٤٥ ـ ١٥٤) من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي.

(٣) «صحيح مسلم» (٨/ ٣٦) من حديث جندب بن عبد اللَّه البجلي.

(٤) أخرجه الدارقطني في «السنن» (٣/ ٥٢).

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ في «تفسيرِه»(١)، من روايةِ أبي جعفرَ، عن الربيعِ بنِ أنسٍ، عن أبي العاليةِ، قال: كـانَ أصحابُ رسولِ اللَّه ﷺ يرونَ أنه لا يضرُّ مع الإخلاص ذنبٌ، كما لا ينفعُ مع الشركِ عمـلٌ صالحٌ، فأنزلَ الـلَّه عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد:٣٣]، فخافُوا الكبائرَ بعدُ أن تحبطَ الأعمالَ.

وبإسنادهِ، عن الحسنِ، في قولِه: ﴿وَلا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾، قال: بالمعاصي.

وعن معمـرٍ، عن ا لزهري، في قولِه تعالى: ﴿وَلا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ قال: بالكبائر.

وبإسنادِه، عن قتادةَ، في هذه الآيةِ، قـال: من استطاعَ منكم أن لا يبطلَ عمـلاً صالحًا عمـلَه بعملٍ سيئٍ فليفـعلْ، ولا قوةَ إلا باللَّهِ، فإن الخـير ينسخُ الشرَّ، وإن الشرَّ ينسخُ الخير، وإن مِلاكَ الأعمالِ خواتيمُها.

وعن السُّـدِّيِّ، قال في هذه الآية: يقـول: لا تعصـوا الرسولَ ﷺ فيما يأمرُكم به من القتالِ، فتبطل حسناتُكم

وعن مقاتلِ بنِ حـيان، قال: بلغَنَا أنها نزلتْ فشـقَّت على أصحابِ النبيِّ ﷺ وهم يومئذٍ يروْنَ أنه ليس شيءٌ من حسناتِهم إلا هي مقبولةٌ، فلما نزلتْ هذه الآيةُ، قال أبو بكرٍ: مـا هذا الذي يبطلُ أعمالَنا؟ فـبلغني ـ واللَّهُ أعلمُ ـ أنهم ذكروا الكبائرَ التي وجبتْ لأهلها النارُ، حتى جاءت الآيةُ الأخرى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء:٤٨]. فقال ابنُ عمرَ: لما جاءتْ هذه الآيةُ، كـفَفْنا عن القولِ في ذلـك، وردَدْنا إلى اللَّهِ عزَّ وجلَّ،

(١) وأخرجه أيضًا عن محمد بن نصر في «الصلاة» (٦٧٨) مختصرًا.

وكنا نخافُ على من رَكبَ الكبائرِ والفواحشَ أنها تهلكُه.

والآثارُ عن السلفِ في حبـوطِ بعضِ الأعمالِ بالكبيرةِ كـثيرةٌ جدًا، يطولُ استقصاؤها.

حتَّى قالَ حذيفةُ: قذفُ المُحْصنةِ يَهدِمُ عملَ مائة سنةٍ.

وخرَّجه البزار عنه مرفوعًا[1].

وعن عطاء، قال: إنَّ الـرجل ليتكلَّمُ في غـضبِهِ بكلمـةٍ، يهدِمُ بهـا عملَ ستينَ سنةٍ، أو سبعينَ سنةٍ.

وقال الإمامُ أحـمدُ ـ في روايةِ الفضلِ بنِ زيادٍ، عنه ـ : مـا يؤمنُ أحدُكم أن ينظرَ النظرةَ، فيحبطَ عملُه.

وأمَّا مَن زعم أن القولَ بإحـباطِ الحسناتِ بالسيئاتِ قـولُ الخوارجِ والمعتزلةِ خاصةً، فقد أبطلَ فيما قال، ولم يقفْ على أقوالِ السلفِ الصالحِ في ذلك.

نعم، المعتزلةُ والخوارجُ أبطلُوا بالكـبيرةِ الإيمانَ كلَّه، وخلَّدُوا بها في النارِ، وهذا هو القولُ الباطلُ، الذي تفرَّدُوا به في ذلك.

ثم خرَّج البخاريُّ في هذا البابِ حديثينِ:

أحدُهما:

حديث: شُـعْبـةَ، عن زُبيد، قـالَ: سألتُ أبا وائلٍ عن المُرْجـئةِ؟ فـقالَ: حدَّثني عبدُ اللَّهِ، أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «**سبابُ المسلمِ فُسُوقٌ، وقِتالُهُ كفرٌ**»[2].

فهذا الحـديثُ ردَّ به أبو وائلٍ على المرجئةِ، الذي لا يُدخلون الأعـمالَ في

---

(١) رقم (١٠٥ ـ كشف).

(٢) أخرجه البخاري (١/١٩)، (٨/١٨)، (٩/٦٣)، ومسلم (١/٥٧ ـ ٥٨).

الإيمانِ، فإن الحـديثَ يدلُّ على أنَّ بعضَ الأعمـالِ يسمَّى كـفرًا، وهو قـتالُ المسلمينَ، فدلَّ على أنَّ بعضَ الأعمالِ يسمَّى كفرًا، وبعضَها يسمَّى إيمانًا.

وقد اتهمَ بعضُ فقهاءِ المرجئة أبا وائلٍ في روايةِ هذا الحديثِ.

وأما أبو وائلٍ، فليس بمتهمٍ، بل هو الثقةُ العدلُ المأمونُ.

وقد رواه معه ، عن ابنِ مسعودٍ ـ أيضًا ـ أبو عمرٍو الشيبانيُّ وأبو الأحوصِ وعبدُ الرحمنِ بنُ عبدِ اللَّهِ بنِ مسعودٍ.

لكن؛ فيهم من وقفَه.

ورواه ـ أيضًا ـ عن النبيِّ ﷺ : سعدُ بنُ أبي وقاصٍ[١] ، وغيرُه.

ومثلُ هذا الحديثِ: قولُ النبيِّ ﷺ: **«لا ترجعوا بعدِي كـفارًا، يضربُ بعضُكم رقابَ بعضٍ»**[٢] .

وقد سـبقَ القـولُ في تسمـيةِ بعضِ الأعـمالِ كـفرًا وإيمانًا مـستـوفًى في مواضعَ.

قـال أبو الفرجِ زينُ الدِّينِ ابنُ رجبٍ: وقـد ظـهـرَ لي في القرآن شـاهدٌ لتسـميـةِ القـتـالِ كـفرًا، وهو قـولُه تعـالى ـ مـخـاطبًا لأهـلِ الكتـابِ ـ : **﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلاءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ**

(١) أخرجه أحمد (١/ ١٧٨)، وابن ماجه (٣٩٤١).
(٢) أخرجه البخاري (١/ ٤١) (٢/ ٢١٦) (٥/ ٢٢٣ ـ ٢٢٤)، ومسلم (١/ ٥٨) من حديث جرير بن عبد اللَّه البجلي ﭬ.

إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: ٨٤-٨٥].

والمعنى: أنَّ اللَّهَ حرَّم على أهلِ الكتابِ أن يقتلَ بعضُهم بعضًا، أو يخرجَ بعضُهم بعضًا من دارِه، وكان اليهودُ حلفاء الأوسِ والخزرجِ بين المدينة، فكانَ إذا وقعَ بينَ الأوسِ - أو الخزرجِ - وبينَ اليهودَ قتالٌ، ساعدَ كلٌّ فريقٍ من اليهودِ بحلافه من الأوسِ والخزرجِ على أعدائِهم، فقتلوهم معهم، وأخرجُوهم معهُم من ديارِهم، بعد أن حُرِّم عليهم ذلكَ في كتابِهم وأقرُّوا به، وشهدُوا به، ثُمَّ بعدَ أن يؤسَرَ أولئكَ اليهودُ يفدوهُم هؤلاءِ الذين قاتلُوهم، امتثالاً لما أُمروا به في كتابِهم من افتداءِ الأسرى منهم.

فسمَّى اللَّهُ عزَّ وجلَّ فعلَهم للافتداءِ لإخوانهم إيمانًا بالكتابِ، وسمَّى قتلَهم وإخراجَهم من ديارِهم كفرًا بالكتاب، فدلتْ هذه الآيةُ على أنَّ القتالَ والإخراجَ من الديارِ إذا كان محرَّمًا يسمَّى كفرًا، وعلى أن فعلَ بعضِ الطاعاتِ يسمَّى إيمانًا؛ لأنه سمَّى افتداءهم للأسارى إيمانًا.

وهذا حسنٌ جدًا، ولم أرَ أحدًا من المفسرينَ تعرَّض له، ولِلَّهِ الحمدُ والمنَّةُ.

والحديثُ الثاني:

حديث: عُبادةَ بنِ الصامتِ، أنَّ النبيَّ ﷺ خرجَ يُخبرُ بليْلة القدْرِ، فتَلاحَى رَجُلانِ من المسلمينَ، فقالَ: «**إنِّي خرجتُ لأخبِركُم بليلة القدْرِ، وإنَّه تلاحَى فُلانٌ وفُلانٌ فَرُفِعَتْ، فعسى أن يكون خيراً لكُم، التمسُوها في السَّبْعِ والتِّسعِ والخَمْسِ**»[1].

إنَّما خرَّج البخاريُّ هذا الحديثَ في هذا البابِ، لذكرِ التلاحي.

والتلاحي: قد فسِّر بالسبابِ، وفسِّر بالاختصامِ والمُمَاراةِ من دونِ سبابٍ.

(١) أخرجه البخاري (١/ ٩١)، (٣/ ٦١)، (٨/ ١٩).

ويؤيدُ هذا: أنه جاء في روايةٍ في «صحيحِ مسلمٍ»[(١)]: «**فجاء رجلانِ يحتقَّان**» أيْ: يطلبُ كلُّ واحدٍ منهما حقَّه من الآخرِ، ويخاصمُه في ذلكَ.

فمن فسَّره بالسبابِ احتملَ عنده إدخال البخاريِّ للحديثِ في هذا البابِ: أنَّ السباب تُعجِّلُ عقوبتُه حتى يُحرمَ المسلمونَ بسببِه معرفةَ بعضِ ما يحتاجُون إليه من مصالحِ دينهم.

وإنما رجا النبيُّ ﷺ أن يكون ذلك خيرًا، لأنَّ إبهامَ ليلة القدْرِ أدْعى إلى قيام العشر كلِّه ـ أو أوْتَارِه ـ في طلبِها، فيكونُ سببًا لشدةِ الاجتهادِ وكثرته، ولكنَّ بيانَ تلك الليلةِ ومعرفتَهم إياها بعينِها له مزيةٌ على إبهامِها، فرُفِع ذلك بسبب التلاحي.

فدلَّ هذا الحديثُ على أن الذنوبَ قد تكون سببًا لخفاءِ بعضِ معرفةِ ما يحتاجُ إليه في الدِّينِ.

وقال ابنُ سيرينَ: ما اختلفَ في الأهلِ[(٢)] حتى قُتلَ عثمانُ.

فكلَّما أحدثَ الناسُ ذنوبًا أوجب ذلك خفاءَ بعضِ أمورِ دينِهم عليهم.

وقد يكونُ في خفائه رخصةٌ لمن ارتكبَه، وهو غيرُ عالمٍ بالنهي عنه، إذ لو علِمَه ثم ارتكبَه لاستحقَّ العقوبةَ.

ومَن فسَّر التلاحي بالاختصامِ، قال: مرادُ البخاريِّ بإدخاله هذا الحديثَ في هذا البابِ: أنَّ التلاحِي من غيرِ سبابٍ ليس بفسوق، ولا يترتَّبُ عليه حكمُ الفسوقِ، لأنه كان سببًا لما هو خيرٌ للمسلمينَ.

---

(١) (٣/١٧٣) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٢) كذا بالأصلِ، ولعلها: «الأهلة».

وهذا هو الذي أشارَ إليه الإسماعيليُّ.

وفيه نظرٌ. واللَّهُ أعلمُ.

ويحتملُ أن يكونَ مـرادُ البخاريِّ: أن السبـابَ ليس بمخرجٍ عن الإسلامِ، مع كـونِه فسـوقًا، ولهـذا قالَ في الحـديثِ: «فـتلاحى رجـلانِ من المسلمين»، فسمَّاهُما مسلمينِ مع تلاحِيهما.

وفي «مسندِ البزارِ»[(١)] من حديثِ معاذٍ، عن النبيِّ ﷺ، أنَّه قالَ: «**إنَّ أولَ شيءٍ نهاني عنه ربِّي بعد عبادةِ الأوثانِ شربُ الخمرِ، وملاحاةُ الرِّجالِ**».

وفي إسنادِهِ: عمرُو بنُ واقدٍ الشاميُّ، وهو ضعيفٌ جدًّا.

وإنما حُرمتِ الخمرُ بعدَ الهجرةِ بمدةٍ.

ولكن رواه الأوزاعيُّ، عن عروةَ بنِ رُوَيمٍ - مرسلاً.

خرَّجه أبو داودَ في «مراسيلِه»[(٢)] .[(٣)]

* * *

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾

فالعبـدُ يحتاجُ إلى الاستـعانةِ باللَّهِ والتوكلِ عليهِ في تحـصيلِ العزمِ، وفي العملِ بمقتضَى العزمِ بعدَ حصولِ العزمِ، قالَ اللَّهُ: ﴿**فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ**

(١) (٣/ ٣٥١ - كشف).

(٢) «المراسيل» (٥٠٦).

(٣) «فتح الباري» (١/ ١٧٧ - ١٨٨).

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران:١٥٩].

والرشدُ: هو طاعةُ اللَّه ورسوله، قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات:٧].

وكان النبيُّ ﷺ يقولُ في خطبته: «من يطعِ اللَّهَ ورسولَهُ فقدْ رَشَدَ، ومن يعصِ اللَّهَ ورسولَهُ فقد غوَى».

والرشدُ ضِدُّ الغيِّ، قالَ تعالى: ﴿قَد تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة:٢٥٦]. فمن لم يكنْ رشيداً فهوَ إمَّا غاوٍ وإمَّا ضالٌّ، كما قالَ تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ [النجم:٢]. فالغاوي: من تعمَّدَ خلافَ الحقِّ، والضالُّ: من لم يتعمَّدْ.

والعزمُ نوعانِ: أحدُهما: عزمُ المريدِ على الدخولِ في الطريقِ، وهو من البدايات.

والثاني: العزمُ على الاستمرارِ على الطاعاتِ بعدَ الدخولِ فيها، وعلى الانتقالِ من حالٍ كاملٍ إلى حالٍ أكملَ منهُ، وهو منَ النهاياتِ، ولهذا سمَّى اللَّهُ تعالى خواصَّ الرسلِ وهم أُولُو العزمِ، وهم خمسةٌ، وهم أفضلُ الرسلِ، فالعزمُ الأولُ يحصِّلُ للعبدِ الدخولَ في كلِّ خيرٍ والتباعُد من كلِّ شرٍّ إذْ به يحصلُ للكافرِ الخروجُ من الكفرِ والدخولُ في الإسلامِ، وبه يحصلُ للعاصي الخروجُ من المعصيةِ والدخولُ في الطاعةِ، فإذا كانت العزيمةُ صادقةً، وصمَّمَ عليها صاحبُها، وحملَ على هَوَى نفسِه وعلى الشيطانِ حملةً صادقةً ودخلَ فيما أُمرَ به من الطاعاتِ؛ فقد فازَ.

وعونُ اللَّهِ للعبدِ على قدرِ قوةِ عزيمتِهِ وضعفِهَا، فمنْ صمَّمَ على إرادةِ

الخيرِ أعانَهُ وثبته؛ كما قيل:

على قدرِ أهلِ العزمِ تأتى العزائمُ ... وتأتِي على قدرِ الكرامِ المكارمُ

قال أبو حازمٍ: إذا عَزَمَ العبدُ على تركِ الآثامِ أتتْهُ الفتوح. يشيرُ إلى ما يفتحُ عليه بتيسيرِ الإنابةِ والطاعةِ ومقاماتِ العارفينَ، سُئِلَ بعضُ السلفِ: متى ترتحلُ الدُّنيا من القلبِ؟ قال: إذا وقعتِ العزيمةُ، ترحلتِ الدُّنيا من القلبِ ودرجَ القلبُ في ملكوتِ السماءِ، وإذا لم تقعِ العزيمةُ اضطربَ القلبُ ورجعَ إلى الدُّنيا، مَنْ صدقَ العزيمةَ يئسَ منه الشيطانُ، ومتى كانَ العبدُ مترددًا طمعَ فيه الشيطانُ وسوَّفَهُ ومنَّاه، يا هذا، كلَّما رآكَ الشيطانُ قد خرجتَ من مجلسِ الذكرِ كما دخلتَ، وأنت غيرُ عازمٍ على الرشدِ فرحَ بك إبليسُ، وقال: فديتُ من لا يفلحُ (1).

* * *

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾

إنَّ أعظم نعمِ اللَّهِ على هذه الأُمَّةِ إظهارُ محمدٍ ﷺ لهم وبعثَتُهُ وإرسالُهُ إليهم، كما قال تعالى: **﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾** [آل عمران: ١٦٤].

فإنَّ النِّعْمةَ على الأُمَّةِ بإرسالِهِ أعظمُ من النِّعْمةِ عليهم بإيجادِ السماءِ، والأرضِ، والشَّمسِ، والقمرِ، والرِّياحِ، والليلِ، والنَّهارِ، وإنزالِ المطرِ،

(1) راجع رسالة: «شرح حديث شداد بن أوس» باختصار (ص ٢٨ ـ ٣٠).

وإخراجِ النباتِ، وغيرِ ذلك؛ فإنَّ هذه النِّعمة كلَّها قد عمَّتْ خلْقًا من بني آدمَ كفَرُوا باللَّهِ وبرُسُلِه وبلقائِه، فبدَّلُوا نعمةَ اللَّهِ كفرًا.

وأمَّا النِّعْمةُ بإرسالِ محمد ﷺ، فإنَّ بها تمَّتْ مصالحُ الدنيا والآخرةِ، وكَمُلَ بسببِها دينُ اللَّهِ الذي رَضِيَهُ لعبادِه، وكان قبولُه سببَ سعادَتِهم في دُنياهم وآخرتِهم، فصيامُ يومٍ تجدَّدَتْ فيه هذه النِّعمُ من اللَّه على عبادِه المؤمنينَ حسنٌ جميلٌ، وهو من بابِ مقابلةِ النِّعمِ في أوقاتِ تجدُّدِها بالشكر. ونظيرُ هذا صيامُ يومِ عاشوراءَ حيث أنجى اللَّهُ فيه نوحًا من الغرقِ، ونجَّى فيه موسى وقوْمَه من فرعونَ وجنودِه، وأغرقهم في اليمِّ، فصامَهُ نوحٌ وموسى شكرًا للَّهِ، فصامَهُ رسولُ اللَّهِ ﷺ متابعةً لأنبياءِ اللَّهِ، وقال لليهودِ: **«نحنُ أحقُّ بموسى منكم»**[١] فصامَه وأمرَ بصيامِه.

وقد رُوي أنَّ النبيَّ ﷺ كان يتحرَّى صيامَ يومِ الاثنينِ ويومِ الخميس، رُوي ذلك عنه من حديثِ عائشةَ[٢]، وأبي هريرةَ[٣]، وأسامةَ بن زيدٍ[٤]. وفي حديثِ أُسامةَ أنَّه سأله عن ذلك، فقال ﷺ: **«إنَّهما يومان تُعرَضُ فيهما الأعمالُ على رَبِّ العالمين، فأُحبُّ أنْ يُعْرَضَ عَملِي وأنا صائمٌ»**. وفي حديثِ أبي هريرةَ، أنَّه سُئِلَ عن ذلك، فقال: **«إنَّه يُغْفَرُ فيهما لكلِّ مسلم، إلا مُهْتجِرَيْنِ، يقولُ: دعْهُما حتى يصطلحا»**.

(١) أخرجه البخاري (٣/٥٧)، (٤/١٨٦)، (٥/٨٩)، (٦/٩١ ـ ١٢٠)، ومسلم (٣/١٤٩ ـ ١٥٠) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه أحمد (٦/ ٨٠ ـ ٨٩ ـ ١٠٦)، والترمذي (٧٤٥)، والنسائي (٤/ ١٥٢ ـ ٢٠١ ـ ٢٠٢ ـ ٢٠٣ ـ ٢٠٤).

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٧٤٠).

(٤) أخرجه أحمد (٥/ ٢٠٠ ـ ٢٠٤ ـ ٢٠٨)، وأبو داود (٢٤٣٦).

وفي «صحيح مسلمٍ»[1] عن أبي هريرة مرفوعًا: «تفتح أبوابُ الجنةِ يومَ الاثنين والخميس، فيُغْفَرُ لكلِّ عبدٍ لا يُشْرِكُ باللَّهِ شيئًا، إلا رجلٌ كانتْ بينه وبين أخيه شحناءُ، فيقالُ: أنظِرُوا هذين حتَّى يصْطلحا».

ويُروى من حديثِ أبي أمامة مرفوعًا: «تُرْفع الأعمالُ يومَ الاثنين والخميسِ، فيُغْفَرُ للمستغْفِرينَ، ويُتركُ أهلُ الحِقْدِ بحقدِهِم».

وفي «المسندِ»[2] عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ: «إنَّ أعمالَ بني آدمَ تُعْرَضُ على اللَّهِ تبارك وتعالى عشيَّةَ كلِّ خميسٍ، ليلة الجُمعة، فلا يُقْبَل عَمَلُ قاطعِ رَحِمٍ».

كان بعضُ التابعينَ يبْكي إلى امرأته يومَ الخميسِ وتبكي إليه، ويقول: اليومَ تُعْرَضُ أعمالُنا على اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

يا من يُبَهْرِجُ بعمله، على مَنْ تُبَهْرِجُ، والناقدُ بصيرٌ؟ يا منْ يُسوِّفُ بتطويلِ أملَه، إلى كمْ تسوِّفُ والعُمُرُ قصير؟

صروفُ الحَتْفِ مُتْرَعَةُ الكؤوسِ ... تُدارُ على الرَّعايا والرُّؤوسِ
فلا تتْبَعْ هواكَ فكلُّ شَخْصٍ ... يصيرُ إلى بِلًى وإلى دُرُوسِ
وخَفْ مِن هولِ يومٍ قمطريرٍ ... مَخُوفٍ شرُّهُ ضنْكٍ عبُوسِ
فما لَكَ غيرُ تقوى اللَّهِ زادًا ... وفعْلُكَ حين تُقْبَرُ من أنيسِ
فحَسِّنْهُ ليُعْرضَ مُستقيمًا ... ففي الاثنينِ يُعرَضُ والخميسِ[3]

* * *

(١) «صحيح مسلم» (٨/ ١١ ـ ١٢).
(٢) «المسند» (٢/ ٤٨٤).
(٣) «اللطائف» (١٨٩ ـ ١٩١).

قوله تعالى: ﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذينَ قُتلُوا في سَبيلِ اللَّه أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عندَ رَبِّهِمْ يرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحينَ بمَا آتاهُمُ اللَّهُ من فَضْله وَيَسْتَبْشرُونَ بالَّذينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

أما الأنبياءُ عليهمُ الصلاةُ والسلامُ، فليسَ فيهم شكٌّ أنَّ أرواحَهم عندَ اللَّه في أعلى عليين.

وقد ثبتَ في «الصحيح»(١) أنَّ آخرَ كلمةٍ تكلَّم بها النبيُّ ﷺ عند موتِهِ أنْ قالَ: «**اللَّهُمَّ الرفيقُ الأعلى**» وكرَّرها حتى قبض.

وقال رجلٌ لابنِ مسعودٍ: قُبضَ رسولُ اللَّهِ ﷺ فأينَ هُوَ؟ قال: في الجنةِ.

وأمَّا الشهداءُ فأكثرُ العلماءِ على أنهم في الجنةِ، وقد تكاثرتِ الأحاديثُ بذلك.

ففي «صحيح مسلم»(٢) عن مسروق، قالَ: سألنا عبدَ اللَّه بنَ مسعودَ رضي الله عنه، عن هذه الآيةِ: **﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذينَ قُتلُوا في سَبيلِ اللَّه أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾** [آل عمران: ١٦٩]، فقالَ: أما إنا قدْ سألنا رسولَ اللَّهِ ﷺ عن ذلكَ، فقال: «**أرواحُهُم في جوفِ طيرٍ خضرٍ، لها قناديلُ معلقةٌ بالعرشِ، تسرحُ في الجنةِ حيثُ شاءتْ، ثم تأوي إلى تلكَ القناديلِ، فاطَّلع إليهم ربُّهم اطلاعةً، فقالَ: هل تشتهونَ شيئًا؟ قالُوا: أيَّ شيءٍ نشتهي ونَحنُ نسرحُ من الجنةِ حيثُ شئنا، ففعلَ ذلكَ بهم ثلاثَ مراتٍ، فلمَّا رأوا أنَّهم لم يُتركوا من أنْ يُسألوا، قالُوا: يا ربَّ نريدُ أن تردَّ أرواحَنا في أجسادِنا حتى نقتلَ في سبيلِكَ مرةً أُخرى، فلمَّا رأى أنْ ليسَ لهم**

(١) أخرجه البخاري (٧/ ١٥٧ ـ ١٧١ ـ ١٧٣)، ومسلم (٧/ ١٥ ـ ١٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٢) (٦/ ٣٨).

حاجةً تركُوا».

روى الإمام أحمدُ، وأبو داودَ، والحاكمُ[1] ، من حديثِ سعيدِ بنِ جبيرٍ، عن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما، قالَ: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «لمَّا أُصيبَ إخوانُكم بأحد جعلَ اللَّهُ أرواحَهم في أجوافِ طيرٍ خضرٍ، تردُ أنهارَ الجنةِ، وتأكلُ من ثمارِها، وتأوي إلى قناديلَ من ذهبٍ، معلقةٍ في ظلِّ العرشِ، فلمَّا وجدُوا طيبَ مأكلِهم ومشربِهم ومقيلِهم، قالُوا: من يبلغُ عنَّا إخوانَنا أنا أحياءٌ في الجنةِ نرزقُ، لئلا ينكلُوا عن الحربِ، ولا يزهدُوا في الجهادِ؟» قال: «فقال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: أنا أبلِّغُهم عنكُم، فأنزلَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]».

وخرَّج أبو عبد اللَّهِ بن منده وغيرُهُ، حدثنا إسماعيلُ بنُ المختارِ عن عطيةَ، عن أبي سعيدٍ، عن النبيِّ ﷺ قال: «أرواحُ الشهداءِ في طيرٍ خضرٍ، نزعى في رياضِ الجنةِ، ثم يكونُ مأواها إلى قناديلَ معلقةٍ بالعرشِ، فيقولُ لهم الربُّ عزَّ وجلَّ: هلْ تعلمونَ كرامةً أكرمَ منْ كرامةٍ أكْرَمْتُكُموها؟ فيقولون: لا، إنَّا وَدَدْنا أنك رددتَ أرواحَنا في أجسادنا حتى نقاتلَ مرةً أخرى، فنقتلَ في سبيلِكَ».

وخرَّج أبو الشيخِ الأصبهانيُّ وغيرُهُ، من طريقِ عبدِ اللَّه بنِ ميمونَ، عن عمِّه مصعبِ بنِ سليمٍ، عن أنسٍ رضي الله عنه، أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «يبعثُ اللَّهُ الشهداءَ من حواصلِ طيرٍ بيضٍ كانُوا في قناديلَ معلقةٍ بالعرشِ».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ، والترمذيُّ وصححه[2]، من حديثِ عمرِو بنِ دينارٍ، عن الزهريِّ، عن عبد الرحمن بن كعبِ بنِ مالكٍ، عن أبيه، أنَّ رسولَ اللَّهِ

---

(١) أخرجه أحمد (١/ ٢٦٦)، وأبو داود (٢٥٢٠)، والحاكم (٢/ ٨٨).

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ٣٨٦ ـ ٤٥٥ ـ ٤٥٦)، والترمذي (١٦٤١).

ﷺ قالَ: «إنَّ أرواح الشهداءِ في طيرٍ خضرٍ، تعلُقُ من شجرِ الجنة». كذا رواه عمرُو، عنِ الزهريِّ، ورواه سائرُ أصحابِ الزهريِّ عنه، ولم يذكرُوا: الشهداءَ، إنَّما ذكروا نسمةَ المؤمنِ وسيأتي حديثُهم إن شاءَ اللَّهُ.

وقد ذكرنا فيما تقدمَ حديثَ أبي عبادةَ عيسى بنِ عبدِ الرحمنِ، عن الزهريِّ، عن عامرِ بنِ سعدٍ، عن إسماعيلَ بنِ طلحةَ بنِ عبيدِ اللَّهِ، عن أبيه، عن النبيِّ ﷺ في شهداءِ أحدٍ، وهو منكرٌ، وأبو عبادةَ هذا: ضعيفٌ جدًّا.

وخرَّج ابن مُنده، من طريقِ معاويةَ بنِ صالحٍ، عن سعيدِ بنِ سويدٍ، أنّه سألَ ابنَ شهابٍ عن أرواحِ المؤمنينَ فقالَ: بلغني أن أرواحَ الشهداء كطيرٍ خضرٍ معلقة بالعرشِ، تغدُو ثم تروحُ إلى رياضِ الجنةِ، تأتي ربَّها عزَّ وجلَّ في كلِّ يومٍ تسلِّمُ عليه، وهذا أشبهُ.

وكذا قال الضحاكُ، وإبراهيمُ التيميُّ، وغيرُهما من السلفِ، في أرواحِ الشهداء.

وخرَّج ابنُ منده، من طريقِ عبدِ الرحمن بن زيادِ بنِ أنعمَ، عن حبَّانَ بنِ أبي جبلةَ، قالَ: بلغني أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قالَ: «إنَّ الشهداءَ إذا استشهدُوا أنزلَ اللَّهُ جسدًا كأحسنِ جسدٍ، ثم يقالُ لروحه: ادخلي فيه، فينظر إلى جسده الأول ما يُفْعلُ به، ويتكلمُ فيظنُ أنهم يسمعونَ كلامَه، وينظرُ بهم، فيظنُّ أنهم ينظرونَهُ، حتى تأتيه أزواجُه - يعني الحورَ العينَ - فيذهبْنَ به».

ويشهدُ لهذه النصوصِ - أيضًا - ما في «الصحيحينِ»[1] عن جابرٍ، قالَ:

(١) أخرجه البخاري (٥/ ١٢١)، ومسلم (٦/ ٤٣).

قالَ رجلٌ يومَ أُحُـد: أين أنا إنْ قتلتُ يا رسـولَ اللَّه؟ قال: «في الجنة»، فألقى تمرات كنَّ في يده، ثم قاتلَ حتى قُتِلَ.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»(١) عن أنسٍ رضي الله عنه، أنَّ النبيَّ ﷺ قال لأصحابِه يومَ بدرٍ: «قوموا إلى جنة عرضُها السماواتُ والأرضُ»، وذكر قصةَ عميرِ بن الحمامِ.

وفي «صحيحِ البخاريِّ»(٢) عن المغيرةِ بن شعبةَ، قالَ: أخبرنا نبيُّنا ﷺ عن رسالةِ ربِّنا أنه من قُتِلَ صارَ إلى الجنةِ.

و«فيه» ـ أيضًا (٣)ـ عن المسورِ بنِ مَـخْرَمةَ، ومروانَ بنِ الحكمِ، أنَّ عـمرَ رضي الله عنه، قال للنبيِّ ﷺ يومَ الحديبيةِ: أليسَ قـتلانا في الجنةِ وقتلاهُم في النارِ؟ قال: «بلَى».

وفي «صحيحِ مسلمٍ»(٤) عن أبي مُـوسى، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «إنَّ أبوابَ الجنة تحتَ ظلال السيوفِ».

وفي «صحيحِ البخاريِّ»(٥) عن أنسٍ رضي الله عنه، قالَ: أصـيبَ حارثةُ يومَ بدرٍ ـ وهو غلامٌ ـ فـجاءتْ أمُّـه إلى النبيِّ ﷺ فقالتْ: يا رسـولَ اللَّه، قد عرفتَ منزلةَ حارثةَ منِّي، فـإن يكنْ في الجنةِ صبرتُ واحتـسبتُ، وإن تكن الأُخرى ترى ما أصنعُ؟ قالَ: «ويحكِ أو هبلتِ؟ جنةٌ واحدةٌ هي؟ إنها جنانٌ كـثيرةٌ، وإنهُ في جنةِ الفردوسِ».

---

(١) (٦/ ٤٤).
(٢) (٤/ ١١٨)، (٩/ ١٨٩).
(٣) «صحيح البخاري» (٤/ ١٢٥)، (٦/ ١٧٠)، ولكن هذا اللفظ من حديث سهل بن حنيف رضي الله عنه.
(٤) (٦/ ٤٥).
(٥) (٥/ ٩٨)، (٨/ ١٤٢ ـ ١٤٥).

وخرَّج الترمذيُّ، والحاكمُ[(١)] ، من حديثِ أبي هريرةَ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «رأيتُ في الجنةِ جعفراً يطيرُ مع الملائكةِ».

وخرَّج الحاكمُ[(٢)] من حديثِ ابنِ عباسٍ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**دخلتُ البارحةَ الجنةَ فنظرتُ فيها، فإذا جعفرُ يطيرُ مع الملائكة، وإذا حمزةُ متكئٌ على سريرٍ**».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ، وأبو يَعْلى[(٣)]، وابنُ أبي الدنيا، من حديثِ ثابتٍ، عن أنسٍ ﷺ، قالَ: كانَ رسولُ اللَّهِ ﷺ تعجبُهُ الرؤيا الحسنةُ، فكانَ فيما يقولُ: «**هل رأى أحدٌ منكم رؤْيا؟**» فإذا رأى الرجلُ الذي لا يعرفُه الرؤْيا، سألَ عنه، فإن أخبرَ عنه بمعروفٍ كان أعجبَ لرؤياه، قال: فجاءتِ امرأةٌ فقالتْ: يا رسولَ اللَّهِ، رأيتُ في المنامِ كأنِّي خرجتُ فأُدْخلتُ الجنةَ، فسمعتُ وجبةً ارتجتْ لها الجنةُ، فإذا أنا بفلانٍ وفلانٍ وفلانٍ، حتى عدَّتْ اثني عشرَ رجلاً ـ وبعثَ رسولُ اللَّه ـ ﷺ سريّة قبل ذلك فجيءَ بهم عليهم ثيابٌ طلس تشخبُ أوداجُهم، فقالَ: «**اذهبوا بهم إلى نهرِ البيذخ، فغمسُوا فيه، فأخرجُوا ووجوهُهم كالقمرِ ليلةَ البدرِ، وأُتوا بكراسي من ذهبٍ فأُقعدوا عليها، وجيءَ بصحفةٍ من ذهبٍ فيها بسر، فأكلوا من بُسره ما شاءُوا فما يقلِّبونَها لوجهٍ إلا أكلوا من فاكهةٍ ما شاءُوا**»، قالتْ: وأكلتُ معهُم، قال: فجاءَ البشيرُ من تلك السريةِ، فقال: يا رسولَ اللَّه! كان كذا وكذا، وأصيبَ فلان وفلان حتى عدَّ اثني عشر رجلاً، فقالَ: **عليَّ بالمرأةِ**» فقال: «**قصِّي رؤياكَ على هذا**» فقال الرجلُ: هو كما قالتْ، أصيب فلانٌ وفلانٌ.

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٦٣)، والحاكم (٣/ ٢٠٩).

(٢) «المستدرك» (٣/ ١٩٦ ـ ٢٠٩).

(٣) أخرجه أحمد (٣/ ١٣٥ ـ ٢٥٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٢٨٩).

وروى ابن عُيينةَ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ أبي يزيدَ، سمعَ ابنَ عباسٍ، يقولُ: أرواحُ الشهداءِ تجولُ في حواصلِ طيرٍ خضرٍ، تعلُقُ في ثمرِ الجنةِ.

وروى معمرٌ، عن قتادةَ، قالَ: بلغنا أن أرواحَ الشهداءِ في حواصلِ طيرٍ بيضٍ، تأكلُ من ثمارِ الجنةِ.

وروى أبو عاصمٍ، عن ثورِ بنِ يزيدَ، عن خالدِ بنِ معدانَ، عن عبدِ اللَّهِ ابنِ عمرٍو، قال: أرواحُ الشهداءِ في أجوافِ طيرٍ كالزرازيرِ، يتعارفونَ ويرزقونَ من ثمرِ الجنةِ.

وروى ابنُ المباركِ، عن زائدةَ، حدَّثنا ميسرةُ الأشجعيُّ، عن عكرمةَ، عن ابنِ عباسٍ، عن كعبٍ ﷺ، قال: جنةُ المأوَى: جنةٌ فيها طيرٌ خضرٌ، ترعى فيها أرواحُ الشهداءِ.

كذا رواه عطيةُ، عن ابنِ عباسٍ، قالَ: قلت لكعبٍ: إني أسألُك عن أشياءَ فإنْ كانتْ في كتابِ اللَّهِ فحدِّثْني، وإن لم يكنْ في كتابِ اللَّهِ فلا تحدِّثني، فذكرَ مسائلَ، فقال كعبٌ: ما سألْتَني عن شيءٍ إلا وهوَ في كتابِ اللَّهِ، قال: وأمَّا جنةُ المأوى فإنَّها جنةٌ فيها أرواحُ الشهداءِ، في أجوافِ طيرٍ خضرٍ، تأوي إلى قناديلِ الجنةِ.

وروى أبو المغيرةِ عبدُ القدوسِ بنُ الحجاجِ، حدثنا عمرُو بنُ عمرَ الأحموسي، عن السفرِ بنِ نسيرٍ، قالَ: سئلَ أبو الدرداء عنْ أرواحِ الشهداءِ فقالَ: هي طيرٌ خضرٌ، معلقةٌ في قناديلَ تحت العرشِ، تسرحُ في الجنةِ حيثُ شاءتْ، ثم ترجعُ إلى قناديلِها.

وروى ليثٌ عنِ أبي قيسٍ، عن هذيلٍ، عن ابنِ مسعودٍ، قالَ: أرواحُ

الشهداءِ طيرٌ خضرٌ في قناديلَ تحتَ العـرشِ تسرحُ في الجنةِ حيثُ شاءتْ، ثم تأوِي إلى قناديلِها.

ورُوي عن مـجاهدٍ، أنه قـالَ: ليس الشهـداءُ في الجنةِ، ولكنَّهم يرزقـونَ منها(١) .

فروى آدمُ بنُ أبي إياسٍ، حدثنا ورقاءُ، عن ابنِ أبي نجيحٍ، عن مجاهدٍ في قولِه تـعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ الآية [آل عمران:١٦٩]. قالَ: يقـولُ: أحياءٌ عندَ ربِّهم يرزقـونَ من ثمرِ الجنةِ، ويجدونَ ريحَها وليسُوا فيها(١) .

وروى ابنُ المبـاركِ، عن ابنِ جـريجٍ، عن مـجـاهدٍ، قـالَ: ليس هم في الجنةِ، ولكنَّهم يأكلونَ من ثمارِهَا، ويجدونَ ريحَهَا(١) .

وقد يستدلّ لقولِه بما رواه ابنُ إسحـاقَ، عن عاصمِ بنِ عمرَ بنِ قتادةَ، عن محـمودِ بنِ لبيـدٍ، عن ابن عباسٍ رضيَ اللَّهُ عنهـما، قالَ: قـالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**الشهـداءُ على بارقِ نهرٍ ببابِ الجنةِ، في قبَّـةٍ خضراءَ، يخرجُ عليـهم رزقُهم من الجنةِ بكرةً وعشيًّا**»(٢).

وخرَّجه ابنُ منده، ولفظُه: «**على بارقِ نهرٍ في الجنةِ**».

وهذا يدلُّ على أنَّ النهـرَ خارجٌ من الجنةِ، وابنُ إسـحاقَ مـدلسٌ، وليس يصرحُ بالحديثِ هنا، ولعلَّ هذا في عمـومِ الشهداءِ، والذينَ في القناديلِ التي تحتَ العرشِ خواصُّـهم، ولعلَّ المرادَ بالشهداءِ هنا من هو شهيدٌ من غـيرِ قَتْلٍ

(١) «الطبري» (٢/ ٣٩).
(٢) أخرجه أحمد (١/ ٢٦٦)، والحاكم (٢/ ٧٤)، والطبري (٢/ ٤٠)، (٤/ ١٧١).

في سبيلِ اللَّهِ، كالمطعونِ والمبطون والغريقِ وغيرِهم ممنْ وردَ النصُّ بأنه شهيدٌ.

والأحاديثُ السابقةُ كلُّها فيمن قُتِلَ في سبيلِ اللَّهِ، وبعضُها صريحٌ في ذلكَ. وفي بعضِها أنَّ الآيةَ نزلتْ في ذلك، وهو قولُهُ تعالى: ﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الآية، والآية نصٌّ في المقتولِ في سبيلِ اللَّهِ.

وقد يطلقُ الشهيدُ على من حقَّقَ الإيمانَ وشهدَ بصحتِه بقولِه، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [الحديد: ١٩].

قال ابنُ أبي نجيحٍ، عن مجاهدٍ، في هذه الآيةِ يقولُ: يشهدونَ على أنفسِهِم بالإيمانِ باللَّهِ[١].

وروى سفيانُ، عن رجلٍ، عن مجاهد، قالَ: كلُّ مؤمنٍ صدِّيقٌ وشهيدٌ، ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ﴾[١] [الحديد: ١٩].

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ، من رواية رِشدينَ بنِ سعْدٍ (*)، عن ابنِ عقيلٍ، عن أبيه عن أبي هريرةَ رضي الله عنه، قالَ: كلُّكم صدّيقٌ وشهيدٌ، قيلَ له: ما تقولُ يا أبا هريرة؟ قال: اقرأوا: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ﴾.

وخرَّج ابنُ جريرٍ[٢]، من طريقِ إسماعيلَ بنِ يحيى التيميِّ، عن ابنِ

(١) أخرجه ابن جرير في «التفسير» (٢٧/ ٢٣١).
(٢) «التفسير» (٢٧/ ٢٣١).

(*) رشدين بن سعد هذا متروك

عجلانَ، عن زيدِ بنِ أسلمَ، عن البراءِ بن عازبٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «مؤمنو أمَّتي شهداءُ» ثم تلا رسـولُ اللَّهِ هذه الآيةَ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [الحديد:١٩] ، وإسماعيلُ هذا: ضعيفٌ جدًا.

ويَعضُدُ هذا ما وردَ في تفسير قوله تعالى: ﴿لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة:١٤٣] من شهادةِ هذه الأمةِ للأنبياءِ عليهم السلامُ بتبليغِ رسالاتِهم.

وبكلِّ حالٍ فالأحاديثُ المتقدمةُ كلُّها في الشهيدِ المقتولِ في سبيلِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ لا تحتملُ غيرَ ذلكَ، وإنَّما النظرُ في حديثِ ابنِ إسحاقَ هذا واللَّهُ أعلمُ.

وأما بقيةُ المؤمنينَ سوى الشهداءِ؛ فينقسمونَ إلى: أهلِ تكليفٍ، وغيرِ أهلِ تكليفٍ؛ فهذانِ قسمانِ:

أحدُهما: غيرُ أهل التكليفِ: كأطفالِ المؤمنينَ.

فالجمهورُ على أنهم في الجنة، وقد حكى الإمامُ أحمدُ الإجماعَ على ذلك.

وقال - في روايةِ جعفرِ بنِ محمدٍ -: ليسَ فيهم اختلافٌ، يعني أنهم في الجنةِ.

وقالَ - في روايةِ الميمونيِّ -: لا أحدَ يشكُّ أنَّهم في الجنةِ.

وذكر الخلالُ من طريقِ حنبلٍ، عن أحمدَ، قالَ: نحن نقرُّ بأنَّ الجنةَ قد خلقتْ، ونؤمنُ بها، والجنةُ والنار مخلوقتانِ، قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر:٤٦]، لآلِ فرعونَ، وقالَ: أرواحُ ذراري

المسلمينَ، في أجوافِ طيرٍ خضرٍ، تسرحُ في الجنةِ، يكفلُهم أبوهم إبراهيمُ، فيدلُّ هذا على أنهما قد خلقَتا.

وكذلكَ نصَّ الشافعيُّ على أن أطفال المسلمينَ في الجنةِ.

وجاء صريحًا عن السلفِ على أنَّ أرْواحهم في الجنةِ كما روى الليثُ، عن أبي قيسٍ، عن هذيلٍ، عن ابنِ مسعودٍ، قالَ: إنَّ أرواحَ الشهداءِ في أجوافِ طيرٍ خضرٍ، تسرحُ بهم في الجنةِ حيث شاءُوا، وإن أرواحَ ولدانِ المسلمينَ في أجوافِ عصافيرَ في الجنةِ، تسرحُ بهم في الجنة حيثُ شاءتْ فتأوي إلى قناديلَ معلقةٍ في العرشِ. خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ.

ورواه الثوريُّ والأعمشُ، عن أبي قيسٍ، عن هذيلٍ، من قولِه، لم يذكرِ ابنَ مسعودٍ.

وخرَّج البيهقيُّ، من طريقِ عكرمة، عن ابنِ عباسٍ، عن كعبٍ، نحوَه.

وخرَّج الخلالُ، من طريقِ ليثٍ، عن أبي الزبيرِ، عن عبيدِ بنِ عميرٍ، قالَ: إنَّ في الجنةِ لشجرةً لها ضروعٌ كضروعِ البقرِ، يغذَّى به ولدانُ أهلِ الجنةِ، حتَّى إنَّهم ليستنونَ استنانَ البكارةِ.

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ بإسناده، عن خالد بن معدانَ، قالَ: إنَّ في الجنةِ شجرةً يقال لها: طُوبى ضروعٌ كلُّها، تُرْضِعُ صبيانَ أهلِ الجنةِ، وإنَّ سقْطَ المرأةِ يكونُ في نهرٍ من أنهارِ الجنةِ، يتقلبُ فيه حتى تقومَ الساعةُ، فيبعثُ ابنَ أربعينَ سنةٍ.

ويدلُّ على صحةِ ذلك ما في «صحيحِ مسلمٍ»(١) عن أنسٍ قالَ: لما تُوفِّي

(١) (٦/ ٧٦ - ٧٧).

إبراهيمُ عليه السلامُ، قالَ النبيُّ ﷺ : «**إنَّ إبراهيمَ ابني، وإنه ماتَ في الثدْي، وإنَّ له لظئرَيْنِ فيكمِّلانِ رضاعَهُ في الجنةِ**» وخرَّجَ ابنُ ماجه[١] نحوَه من حديثِ ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما.

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ[٢] نحوَه من حديثِ البراءِ بن عازبٍ.

وروى سعيدُ بن منصورٍ، عن إسماعيلَ بنِ عياشٍ، عن عبدِ اللَّهِ بن عثمانَ بنِ خُثَيْمٍ، عن مكحولٍ، أن رسولَ اللَّه ﷺ قالَ: «**إن ذراري المؤمنينَ أرواحُهم في عصافيرَ في شجرٍ في الجنةِ، يلقاهُم أبوهُم إبراهيمُ عليه السلامُ**».

وكذا رواه عليُّ بنُ عثمانَ اللاحقيُّ، عن حمَّادِ بنِ سلمةَ، عن ابنِ خُثَيْمٍ، عن مكحولٍ، إلا أنه قالَ: عصافيرُ خضرٌ في الجنةِ. وهذا مرسلٌ، ولفظه يشبهُ لفظَ الحديثِ الذي احتجَ به الإمامُ أحمدُ على خلقِ الجنةِ، كما تقدَّم.

وقد رُويَ متصلاً من وجهٍ آخرَ، من روايةِ عبدِ الرحمنِ بنِ ثابتِ بنِ ثوبانَ، عن عطاءِ بنِ قُرَّةَ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ ضمرةَ، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ذراري المؤمنينَ يكفلُهم إبراهيمُ عليه السلامُ في الجنةِ**» خرَّجه ابنُ حبانَ في «صحيحِه» والحاكمُ وقالَ: صحيحُ الإسنادِ[٣].

وخرَّجهُ الإمامُ أحمدُ[٤]، عن موسى بن داودَ، عن ابنِ ثوبانَ، إلا أنَّه ذكرَ أنَّ موسى شكَّ في رفعِهِ. ولكنْ رواهُ غيرُ واحدٍ، عن ثوبانَ، ولم يشكُّوا في رفعِهِ.

---

(١) «السنن» (١٥١١).
(٢) «المسند» (٤/ ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٩١ - ٣٠٠ - ٣٠٢ - ٣٠٤).
(٣) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٧٤٤٦)، والحاكم (٢/ ٣٧٠).
(٤) «المسند» (٢/ ٣٢٦).

ورُوِيَ من وجهٍ آخرَ، من روايةِ مؤملٍ، عن سفيانَ، عن ابنِ الأصبهانيِّ، عن أبي حازمٍ، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ قال: «أولادُ المسلمين في جبلٍ في الجنةِ، يكفلُهم إبراهيمُ وسارةُ ـ عليهما السلامُ ـ فإذا كان يومُ القيامةِ دُفعوا إلى آبائِهم»(١).

وكذا رواه محمدُ بنُ عبدِ اللَّهِ بنِ نميرٍ، عن وكيعٍ، عن سفيانَ مرفوعًا.

ورواهُ ابنُ مهدي وأبو نعيمٍ، عن سفيانَ، موقوفًا، قال الدارقطنيُّ: والموقوفُ أشبهُ.

ومما يستدلُّ لهذا ـ أيضًا ـ ما خرَّجه البخاريُّ(٢) عن سمرةَ بنِ جندبٍ، عن النبيِّ ﷺ أنَّه رأى في منامِهِ جبرائيل وميكائيل أتياه فانطلَقَا به، وذكر حديثًا طويلاً، وفيه: «فإذا روضةٌ خضراءُ فيها شجرةٌ عظيمةٌ وإذا شيخٌ في أصلها حولَهُ صبيانٌ، فصعدا بي الشجرةَ وأدخلاني دارًا لم أرَ قط أحسنَ منها، فإذا فيها رجالٌ شيوخٌ وشبابٌ وفيها نساءٌ وصبيانٌ»، وذكرَ الحديثَ وفيه: «قالا: فأمَّا الشيخُ الذي رأيتَ في أصلِ الشجرة فذاك إبراهيمُ، وأمَّا الصبيانُ الذي رأيتَ حولَه فأولادُ الناسِ»، وفي روايةٍ: «فكل مولودٍ ماتَ على الفطرةِ، وأمَّا الدارُ التي دخلتَ أولاً فدارُ عامةِ المؤمنينَ، وأمَّا الدارُ الأخرى فدار عامةِ الشهداء».

ورواه ابنُ خلدةَ، عن أبي رجاءِ العطارديِّ، عن سمرةَ، وفي حديثه: «قلتُ: فالذينَ في الروضة؟ قال: أولئكَ الأطفالُ، وُكِّلَ بهم إبراهيمُ عليه السلامُ، يربِّيهم إلى يوم القيامةِ».

---

(١) أخرجه الحاكم (١/ ٣٨٤).

(٢) «صحيح البخاري» (٢/ ٦٥)، (٤/ ١٧٠)، (٦/ ٨٦)، (٩/ ٥٥).

وخرَّج الطبرانيُّ، والحاكمُ[١]، من حديثِ سليمِ بنِ عامرٍ، عن أبي أمامةَ، عن النبيِّ ﷺ قال: «بينَا أنا نائمٌ انطلقَ بي إلى جبلٍ وعرٍ»، فذكرَ الحديثَ، وفيه: «ثمَّ انطلقَ بي حتى أشرفتُ على غلمانٍ يلعبونَ بين نهرين، قلتُ: مَنْ هؤلاء؟ قال: ذراري المؤمنينَ يحضنُهم أبوهم إبراهيمُ - عليه السلامُ - ثمَّ انطلقَ بي حتى أشرفتُ على ثلاثةِ نفرٍ، قلتُ: من هؤلاءِ؟ قال: إبراهيمُ وموسى وعيسى - عليهم السلامُ - وهم ينتظرونك».

وذهبتْ طائفةٌ إلى أنَّه يشهدُ لأطفالِ المؤمنينَ عمومًا أنهم في الجنةِ ولا يُشهد لآحادِهم، كما يُشهدُ للمؤمنينَ عمومًا أنهم في الجنةِ، ولا يشهد لآحادهم وهو قولُ إسحاقَ بن راهويه، نقله عنه إسحاقُ بنُ منصورٍ وحربٌ في مسائلِهما، ولعلَّ هذا يرجعُ إلى الطفل المُعَيَّنِ لا يُشْهَدُ لأبيه بالإيمانِ، فلا يُشْهدُ له حينئذٍ أنه من أطفالِ المؤمنين، فيكونُ الوقفُ في آحادهم كالوقفِ في إيمانِ آبائِهم.

وحكى ابنُ عبدِ البرِّ عن طائفةٍ من السلفِ القولَ بالوقفِ في أطفالِ المؤمنينَ، وسمَّى منهم حمادَ بنَ زيدٍ، وحمادَ بنَ سلمةَ، وابنَ المباركِ، وإسحاقَ، وهذا بعيدٌ جدًّا، ولعله أخذَ ذلكَ من عموماتِ كلامٍ لهم، وإنما أرادوا بها أطفالَ المشركين.

وكذلكَ اختارَ القولَ بالوقفِ طائفةٌ منهُم: الأثرمُ، والبيهقيُّ، وذُكِرَ أنَّ ابنَ عباسٍ رجعَ إليه والإمامُ أحمدُ ذكر أن ابنَ عباسٍ إنما قالَ ذلك في أطفال المشركينَ، وإنما أخذه البيهقيُّ من عمومٍ لفظٍ رُويَ عنه، كما أنه رُوي في

---

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨/ ١٨٢)، والحاكم (٢/ ٢١٠).

بعضِ ألفاظِ حديثِ أبي هريرةَ، أنَّ النبيَّ ﷺ سُئلَ عن الأطفالِ، فقالَ: «اللَّهُ أعلمُ بما كانُوا عاملينَ»[١]، ولكن الحفَّاظَ الثقاتِ ذكرُوا أنه سئلَ عن أطفالِ المشركينَ.

واستدلَّ القائلونَ بالوقفِ، بما أخرجهُ مسلمٌ[٢]، من حديثِ فضيلِ بنِ عمرو، عن عائشةَ بنتِ طلحةَ، عن عائشةَ أمِّ المؤمنينَ ﵂، قالتْ: توفِّي صبيٌّ، فقلتْ: طُوبى له، عصفورٌ من عصافيرِ الجنةِ. فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«أو لا تدرينَ أنَّ اللَّهَ خلقَ الجنةَ وخلقَ النارَ، فخلقَ لهذه أهلاً ولهذه أهلاً»**.

وخرَّجه مسلمٌ - أيضًا - من طريقِ طلحةَ بنِ يحيى، عن عمَّته عائشةَ بنتِ طلحةَ، عن عائشةَ أمِّ المؤمنينَ رضيَ اللَّهُ عنها، قالتْ: دُعِيَ رسولُ اللَّهِ ﷺ إلى جنازةِ صبيٍّ من الأنصارِ، فقلتُ: يا رسولَ اللَّهِ طُوبى لهذا، عصفورٌ من عصافيرِ أهلِ الجنةِ، لم يعملِ السوءَ ولم يدركْه، قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«أو غيرَ ذلكَ يا عائشةَ، إنَّ اللَّهَ خلق للجنَّةِ أهلاً، خلقَهُم لها وهمْ في أصلابِ آبائِهم»**.

وقد ضعَّفَ الإمامُ أحمدُ رضيَ اللَّهُ عنه هذا الحديثَ من أجلِ طلحةَ بنِ يحيى، وقالَ: قد رَوى مناكيرَ، وذكر له هذا الحديثَ، وقال ابنُ معينٍ فيه: ليس بالقويِّ.

وأما روايةُ فضيلِ بنِ عمرٍو له عن عائشةَ، فقال أحمدُ: ما أراه سمعهُ إلا من طلحةَ بنِ يحيى، يعني أنه أخذه عنه، ودلَّسهُ، حيثُ رواه عن عائشةَ بنتِ طلحةَ.

(١) أخرجه: البخاري (٢/ ١٢٥)، ومسلم (٨/ ٥٣).
(٢) «صحيح مسلم» (٨/ ٥٤ - ٥٥).

وذكر العقيليُّ أنه لا يُحفظُ إلا من حديثِ طلحةَ.

ويعارِضُ هذا ما خرَّجه مسلمٌ[(١)]، من حديثِ أبي السليلِ، عن أبي حسانَ، قالَ: قلتُ لأبي هريرةَ: إنه قد مات لي ابنتانِ، فما أنتَ محدِّثي عن رسولِ اللَّه ﷺ بحديث تطيبُ به أنفسنَا عن موتانَا، قالَ: نعم، صغارُهم دعاميصُ أهلِ الجنة، يتلقَّى أحدُهم أباه - أو قالَ أبويه - فيأخذُ بثوبِه، أو قالَ بيدِه - كما آخذُ أنا بصنفةِ ثوبِكَ هذا فلا يتباهى أو قال: فلا ينتهي حتَّى يدخلَه اللَّهُ وأباهُ الجنةَ».

وفي «الصحيحين»[(٢)] عن أنسٍ رضيَ اللَّه عنه، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ما من الناسِ مسلمٌ يموتُ له ثلاثةٌ من الولدِ لم يبلغوا الحنْثَ إلا أدخلَهُ اللَّهُ الجنةَ بفضلِ رحمته إياهُم**» . ولهذا قالَ الإمامُ أحمدُ: «هو يُرجى لأبويه، فكيف يُشكُّ فيه؟» يعني أنه يُرجى لأبويه بسببه دخول الجنةِ.

ولعلَّ النبيَّ ﷺ نهى أولاً عن الشهادةِ لأطفالِ المسلمينَ بالجنة قبل أن يطلع على ذلك، لأن الشهادةَ على ذلك تحتاجُ إلى علمٍ به، ثم اطلعَ على ذلك فأخبرَ به، واللَّهُ أعلمُ.

القسم الثاني: أهل التكليف من المؤمنين سوى الشهداء:

وقد اختلفَ العلماءُ فيه قديمًا وحديثًا والمنصوصُ عن الإمامِ أحمدَ: أنَّ أرواحَ المؤمنينَ في الجنةِ، ذكرَ ذلك الخلالُ في كتابِ «السنة» عن غيرِ واحد عن حنبلٍ، قالَ: سمعتُ أبا عبدِ اللَّهِ يقولُ: أرواحُ الكفارِ في النارِ، وأرواحُ

(١) «صحيح مسلم» (٨/ ٤٠).

(٢) هو من أفراد البخاري دون مسلم، أخرجه (٢/ ٩٢ - ١٢٥).

المؤمنينَ في الجنةِ، وقال حنبل في موضعٍ آخرَ: قال: عمومُ أرواحِ المؤمنينَ في الجنةِ، وأرواحُ الكفارِ في النارِ، والأبدانُ في الدنيا يعذِّبُ اللَّهُ من يشاءُ، ويرحمُ من يشاءُ بعفوه.

قال أبو عبدِ اللَّهِ: ولا نقولُ إنهما يفنيانِ، بلْ هُما على علمِ اللَّه باقيتانِ، يبلغُ اللَّهُ فيهما عملَه، نسأل اللَّهَ التثبيتَ وأن لا يُزِيغَ قلوبنا بعد إذ هدانا.

وقولُهُ: ولا نقولُ: هما يفنيانِ، يعني الجنةَ والنارَ، فإن في أولِ الكلامِ عن حنبلٍ، أن أبا عبدِ اللَّهِ حكى قصةَ ضرارٍ، وحكايتَه اختلافَ العلماءِ في خلقِ الجنةِ والنارِ، وأن القاضيَ الجمعي أهدر دمَ ضرارٍ، فلذلكَ استخْفَى إلى أن ماتَ. وأن أبا عبدِ اللَّه، قالَ: هذا كفرٌ، يعني القولَ بأنهما لم يُخْلَقَا بعدُ.

قال حنبل: وسألتُ أبا عبدِ اللَّهِ، عمَّن قالَ: إنْ كانتا خلِقَتَا فإنهما إلى فناءٍ، ثمَّ ذكرَ هذا الجوابَ عن أحمدَ.

ولا يصحُّ أن يقالَ: إنَّ أحمدَ إنما نفى الفناءَ عنهُما معًا، فيصدق ذلك بأن تكونَ الجنةُ وحدها لا تَفْنى لأنَّ ما بعدَ هذا مبطلٌ لهذا التأويلِ، وهو قوله: بلْ هما على علمِ اللَّه باقيتانِ. فإنَّ هذا ينفي ذلك الاحتمالَ والتوهمَ، ويثبتُ لهما البقاءُ معًا، وهذا كما تقولُ: زيدٌ وعمرُ ولا يعلمانِ، فهذا قد يحتمل أن يرادَ به نفيُ العلمِ عنهُما جميعًا دونَ أحدِهما، فإذا قلتَ بعدَ ذلك: بل هُما جاهلانِ، زالَ ذلك الاحتمالُ، وأثبتَ الجهلَ لهما جميعًا، وأيضًا فلا يقعُ استعمالُ نفي عن شيئينِ والمرادُ نفيُ اجتماعهما خاصةً، إلا معَ ما بيَّنَ ذلك في سياقِ الكلامِ، أو عن لفظٍ يدلُّ عليه، فأمَّا مع الإطلاقِ فلا يقعُ ذلكَ، بل لا يجوزُ استعمالُهُ مع الإيهامِ، كما لا يُقالُ: الجنةُ والنارُ لا يفنيانِ، وكما لا

يُقالُ: الخالقُ والمخلوقُ لا يفنيان، ويرادُ به أنَّ المخلوقَ وحدَه يفنى، ولا يقالُ: الدنيا والآخرةُ لا تبقيان، ويُرادُ به أنَّ الدنيا وحدها تفْنى، ولا يُقالُ: إنَّ محمدًا ومسيلمةَ لا يصدَّقانِ أو لا يكذَّبانِ، ويرادُ به صدقُ محمد ﷺ وحده، وكذبُ مسيلمة وحدَه، فإن هذا كلَّه استعمالٌ قبيحٌ ممنوعٌ. ولا يُعهدُ مثلُه في كلامِ أحدٍ ممَّنْ يُعتدُّ به.

وقولُ أحمدَ بعد هذا: «نسألُ اللَّهَ التثبيتَ أن لا يُزيغَ قلوبنَا بعدَ إذْ هدَانا» يدلُّ على أنَّ القولَ بخلافِ ذلك عندَهُ من الضلالِ والزيغِ، وقد صرَّح بهذا فيما نقلَهُ عنه حربٌ، قال حربٌ في مسائلِه: هذا مذهبُ أئمة أهل العلمِ وأصحابِ الأثرِ، وأهلِ السنةِ المعروفينَ بها، المقتدَى بِهِم، وأدركتُ من أدركتُ من علماءِ أهل العراقِ والحجازِ والشامِ وغيرِهم، فمن خالف شيئًا منْ هذه المذاهبِ أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مبتدعٌ خارجٌ من الجماعة، زائلٌ عن منهجِ السنة وسبيلِ الحقِّ، وهو مذهبُ أحمدَ، وإسحاقَ والحُميديِّ، وسعيدِ بنِ منصورٍ، وغيرِهم ممَّن جالسْنَا، وأخذنا عنهم العلمَ. فكانَ من قولِهِم: الإيمانُ قولٌ وعملٌ ـ وذكرَ العقيدةَ ومن جملتها ـ قالَ: ولقد خُلقت الجنةُ وما فيها وخُلقَت النارُ وما فيها، خَلَقَهما اللَّهُ ثم خلقَ الخلقَ لهما لا يفنيان، ولا يفْنى ما فيهما أبدًا، فإن احتجَّ مبتدعٌ أو زنديقٌ بقول اللَّه تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ﴾ [القصص:٨٨]، ونحو هذا، فقلْ له: كلُّ شيء ممَّا كتبَ اللَّهُ عليه الفناءَ والهلاكَ هالكٌ، والجنةُ والنارُ خلقتا للبقاءِ لا للفناءِ ولا للهلاكِ، وهُما من الآخرةِ لا من الدُّنيا... وذكر بقيةَ العقيدة.

فقوله في آخرِ كلامه: «خلقتا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك» يبطلُ تأويلَ مَنْ تأوَّلَ أولَ الكلامِ على أنَّ المرادَ به لا يفْنى مجموعُهُما.

وقد نُقلَ هذا الكلامُ الذي نقلَهُ حربٌ كلُّه، عن أحمدَ صريحًا.

كذلك نقلَهُ عنه أبو العباسِ أحمدُ بنُ جعفرِ بنِ يعقوبَ الأصطخريُّ، أنَّه قال: إنَّ هذه مذاهبَ أهلِ العلمِ وأصحابِ الأثرِ، وأهلِ السنةِ، المتمسكينَ بعروقِها، المعروفينَ بها، المقتدَى بهم فيها، ومن لدنْ أصحابِ رسولِ اللَّه ﷺ إلى يومِنا هذا، وأدركتُ من أدركتُ من علماءِ الحجازِ وأهلِ الشامِ وغيرِهِم، فمنْ خالفَ شيئًا من هذهِ المذاهبِ، أو طعنَ فيها، أو عابَ قائلَها، فهو مخالفٌ مبتدعٌ خارجٌ من الجماعةِ، زائلٌ عن منهجِ السنةِ وسبيلِ الحقِّ - فذكرَ العقيدةَ كلَّها - وفيها: وقد خُلقتِ الجنةُ وما فيها، وخُلِقَتِ النارُ وما فيها، خلقهُما اللَّهُ، وخلقَ الخلقَ لَهُما، ولا يفنيانِ، ولا يَفْنى ما فيهما أبدًا، فإن احتجَّ مبتدعٌ أو زنديقٌ بقولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ**﴾ [القصص:٨٨]، ونحو هذا من متشابه القرآن، قيلَ لهُ: كلُّ شيءٍ هالكٌ مما كتبَ اللَّهُ عليه الفناءَ والهلاكَ هالكٌ، والجنةُ والنارُ خلقتا للبقاءِ لا للفناءِ ولا للهلاكِ، وهُما من الآخرةِ لا من الدُّنيا، وذكرَ بقيةَ العقيدة.

وقدْ رُويَتْ هذه العقيدةُ عن الإمامِ أحمدَ: أرواحُ المؤمنينَ في الجنةِ وأرواحُ الكفارِ في النارِ.

وقد حكَى القاضي أبو يَعْلَى في كتابِ «المعتمدِ» ومن تبعهُ من الأصحابِ هذا الكلامَ عن عبدِ اللَّهِ بنِ أحمدَ عن أبيه، ولم ينقلْه عبدُ اللَّهِ عن أبيهِ إنَّما نقلَهُ عن حنبلٍ.

إنما نقل عبدُ اللَّهِ عن أبيه، فقالَ الخلالُ: أنبأنا عبدُ اللَّهِ بنُ أحمدَ بنُ حنبلٍ، قال: سألتُ أبي عن أرواحِ الموتى، أتكونُ في أفنيةِ قبورِها، أم في

حواصلِ طيرٍ، أم تمـوتُ كما تموتُ الأجـسادُ؟ قـال: رُوي عن النبيِّ ﷺ أنَّه قالَ: «**نسمةُ المؤمنِ إذا مـاتَ طائرٌ يعلقُ في شجرِ الجنةِ حتَّى يرجعَـهُ اللَّهُ إلى جسدِهِ يومَ بعثِه**»(١).

وقد رُوي عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو(٢) قالَ: أرواحُ المؤمنينَ في أجـوافِ طيرٍ خضرٍ كالزرازيرِ ثم يتعارفونَ فيها ويرزقونَ من ثمارِهَا.

وقـال بعضُ الناسِ: أرواحُ الشهـداءِ في أجوافِ طيـرٍ خضـرٍ، تأوي إلى قناديلَ في الجنةِ معلقةٍ بالعرشِ. انتهى.

وهذا الكلامُ ـ أيضًا ـ يـدلُّ على أنَّ أرواحَ المؤمنينَ عندَ اللَّهِ في الجنةِ، لأنَّه ذكَرَ في جوابِهِ الأحاديثَ الدالةَ المرفوعةَ والموقوفةَ على ذلكَ. ولم يذكرْ سوى ذلكَ، ففي روايةِ حنبلٍ جزمَ بأنَّ أرواحَ المؤمنينَ في الجنةِ، وفي روايةِ عبدِ اللَّهِ ذكرَ الأدلةَ على ذلكَ.

فأمَّا الحـديثُ المرفوعُ الذي ذكرَهُ، فهو من روايةِ مـالكٍ، عن ابنِ شهابٍ، أنَّ عبـدَ الرحمنِ بنَ كـعبِ بنِ مالكٍ أخـبره أنَّ أباه كعْـبًا، كـان يحدِّثُ عن رسولِ اللَّهِ ﷺ قالَ: «**إنَّما نسمـةُ المؤمنِ طائرٌ يعلق في شجرِ الجنة، حتـى يرجعَهُ اللَّهُ إلى جسده**»، كذا رواه مـالكٌ في «الموطإ»(٣) ورواه عن مالكٍ جمـاعةٌ منهُم الشافعيُّ، ورواه الإمامُ أحـمد في «مسندِهِ» عن الشافعيِّ، وخـرَّجهُ الشافعيُّ من طريقِ مالكٍ أيضًا.

---

(١) أخرجـه أحمد (٣/ ٤٥٥ ـ ٤٥٦)، (٦/ ٣٨٦)، والترمـذي (١٦٤١)، والنسائي (٤/ ١٠٨) من حديث كعب بن مالك ﵁.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٣١).

(٣) «الموطأ» (ص ١٦٤).

وخرَّجه ابنُ ماجه[١] من طريقِ الحارثِ بنِ فضيلٍ، عن الزهريِّ، بهذا الإسناد. وكذا رواه عن الزهريِّ: يونسُ والزبيديُّ والأوزاعيُّ وابنُ إسحاقَ، ورواه شعيبٌ وابنُ أخي الزهريِّ وصالحُ بنُ كيسانَ، عن الزهريِّ، عن عبدِ الرحمنِ بنِ عبدِ اللَّهِ بنِ كعبِ بنِ مالكٍ عن جدِّه كعبٌ. وقال صالحٌ في حديثِه: إنَّه بلَغَه أنَّ كعبًا كان يحدِّثُ؛ وقال شعيبٌ في حديثِه: إنَّ كعبًا كان يحدِّثُ فهو على روايةِ صالحٍ ومن وافقه فهو منقطعٌ، وذكر محمدُ بنُ يحيى الذهليُّ أنَّ ذلكَ هو المحفوظُ، وخالفَهُ ابنُ عبدِ البرِّ في ذلكَ. ورجَّح روايةَ مالكٍ ومن وافقَهُ، وقد روي ـ معنى حديثِ كعبٍ ـ من وجوهٍ متعددة.

فروى حمادُ بنُ سلمةَ، عن محمدِ بنِ عمرٍو، عن أبي سلمةَ، عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ فذكرَ حديثَ القبرِ بطولِه، وفيه في حقِّ المؤمنِ، قال: **«ويُعادُ الجسدُ إلى ما بُدئَ منهُ، ويجعل روحُه في نسيمٍ طيبٍ يعلقُ في شجرِ الجنةِ»** خرَّجه الطبرانيُّ وغيرُهُ.

وخرَّجه ابنُ حبانُ في «صحيحه» من طريقِ معمرٍ، عن محمدِ بنِ عمرٍو به، ولفظُه: **«وتُجعلُ نسمتُه في النسيمِ الطيبِ، وهو طيرٌ يعلقُ في شجرِ الجنةِ»** وقد سبقَ أنَّ غيرَهُما رواه عن محمدِ بنِ عمرٍو، ووقَفَهُ على أبي هريرةَ.

وقد تقدَّم حديثُ أمِّ هانئٍ الأنصاريةِ عنِ النبيِّ ﷺ قال: **«يكونُ النَّسَمُ طيرًا تعلَّقُ بالشجرِ، حتى إذا كان يومُ القيامةِ دخلتْ كلُّ نفسٍ في جسدِها»**[٢].

وخرَّج ابنُ منده، من روايةِ موسى بنُ عبيدةَ الربَذيِّ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ زيدٍ، عن أمِّ بشرٍ بنتِ المعرورِ، قالتْ: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«إنَّ أرواحَ المؤمنينَ**

---

(١) «السنن» (٤٢٧١).

(٢) أخرجه أحمد (٦/ ٤٢٤ ـ ٤٢٥).

في حواصلِ طيرٍ خضرٍ، تَرعَى في الجنة، تـأكُلُ من ثمارِهَا، وتشربُ مِنْ مـائها، وتأوي إلى قناديلَ مـن ذهـبٍ تحتَ العرشِ، فتقـولُ: ربَّنا ألْحقْ بنا إخوانَنا وآتنَا ما وعدْتنا، وإنَّ أرواحَ الكفـارِ في حـواصلِ طيـرٍ سود، تأكـلُ من النارِ، وتشـربُ منَ النارِ، وتأوي إلى حجرة في النارِ، فيقولونَ: ربَّنا لا تلْحقْ بنا إخوانَنا، ولا تؤْتنا ما وعدْتنا» . وموسى بنُ عبـيدةَ شيخٌ صالحٌ، شـغلتْه العبادةُ عـن حفظِ الحديثِ، فكثرتْ المناكـيرُ في حديثِه.

وخـرَّج ابن مُنده ـ أيضًا ـ مـن روايةِ معـاويةَ بنِ صـالحٍ، عن سمـرةَ بنِ جندبٍ، قالَ: سئلَ رسولُ اللَّهِ ﷺ عن أرواحِ المؤمنينَ، فقالَ: «في طيرٍ خضرٍ تسـرحُ في الجنةِ حيـثُ شـاءَتْ»، قالُوا: يـا رسولَ اللَّهِ، أرواحُ الكفـارِ؟ قال: «محبوسةٌ في سجينٍ». وهذا مرسل.

وخرَّج أيضًا من روايةِ عيسى بنِ مـوسى، عن سفيانَ الثوريِّ، عن ثورِ بنِ يزيدَ، عن خالدِ بن معـدانَ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، قـالَ: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «أرواحُ المؤمنينَ في أجوافِ طيـرٍ كالزرازير تأكـلُ من ثـمـرِ الجنـة». ثم قـالَ ابنُ منده: رواه جماعـةٌ عن الثوريِّ موقوفًا، يعني على عبـدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، قلتُ: والصوابُ وقفُه.

وقد سبقَ أنَّ الإمامَ ذكرَهُ في روايةِ ابنِه عبدِ اللَّهِ موقوفًا، وكذا رواهُ وكيعٌ، عن ثورِ بنِ يزيدَ، عن خالدِ بنِ معدانَ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، قال: أرواحُ المؤمنينَ في أجـوافِ طيرٍ خضـرٍ كالزرازيرِ، يتـعارفونَ فـيهـا، ويرزقونَ من ثمارِها. خرَّجه الخلالُ.

وخـرَّج ـ أيضًـا ـ من حـديثِ أبي هاشـمٍ، عن أبي إسـحـاقَ، عن أبي

الأحوصِ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ مسعودٍ، فذكرَ احتضارَ المؤمنِ، وأنَّ روحَهُ تعادُ إلى جسده عند سؤاله في القبرِ، ثم تُرفعُ روحُهُ، فتجعلُ في أعْلى عليين. ثم تلا عبدُ اللَّهِ الآيةَ: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ﴾ [المطففين:١٨ ـ ٢٠]، قال: في السماءِ السابعةِ، فأمَّا الكافرُ فذكرَ الكلامَ، وتلاَ: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ﴾ [المطففين:٧ ـ ٨]، قالَ: الأرضُ السابعةُ.

ورُوِي مثلُ هذا المعنى عن أبي هريرةَ وعبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، وذكرَه ابنُ عبدِ البرِّ.

وروى سعيدٌ، عن قتادةَ قالَ: ذُكر لنا أنَّ عبدَ اللَّهِ بنَ عمرٍو كانَ يقولُ: في سجِّين هي الأرض السفلى فيها أرواح الكفار(١).

وروى ابنُ المباركِ، عن ابن لهيعةَ، عن يزيدَ بنِ أبي حبيبٍ، أنَّ منصورَ بنَ أبي منصورٍ، حدّثه، قالَ: سألتُ عبدَ اللَّهِ بنَ عمرٍو، عن أرواحِ المسلمينَ حينَ يموتونَ، قالَ: ما تقولونَ يا أهلَ العراقِ؟ قلتُ: لا أدري. قالَ: فإنَّها صُوَر طيرٍ بيضٍ في ظلِّ العرشِ، وأرواحُ الكفارِ في الأرضِ السابعَة.

وروى ـ أيضًا ـ عن كعبٍ، من روايةِ الأعمشِ، عن شمْرِ بنِ عطيةَ عنْ هلالِ بنِ يسافٍ قالَ: كنّا جلوسًا إلى كعبٍ، فجاءَ ابنُ عباسٍ، فقالَ: يا كعبُ، كلُّ ما في القرآنِ قد عرفتُ، غيرَ أربعةِ أشياءَ، فأخبرْني عنهُنَّ، فسأله عن سجِّينٍ وعلِّيين، فقال كعبٌ: أما علِّيون فالسماءُ السابعةُ فيها أرواحُ المؤمنينَ، وأمَّا سجِّين فالأرضُ السابعةُ السُّفلى وفيها أرواحُ الكفارِ تحتَ

(١) «التفسير» لابن جرير الطبري (٣٠/ ٩٤).

خـد إبليس[١] .

وقـد ثبتَ بالأدلةِ أنَّ الجنةَ فوقَ السـمـاءِ السابعـةِ، وأنَّ النارَ تحتَ الأرضِ السابعةِ وقد ذكرْنا ذلك في كتابِ: «صفة النارِ» مستوفًى.

وروى أبو نُعيمٍ، من طريقِ الحكمِ بنِ أبانَ، قـالَ: نزلَ بي ضيفٌ من أهلِ صنعاءَ، فـقال: سمعتُ وهبَ بنَ منـبهٍ، يقولُ: إنَّ للَّهِ عزَّ وجلَّ في السـماء السابعةِ دارًا يُقالُ لهـا: البيضاءُ، تجتمعُ فيـها أرواحُ المؤمنينَ، فإذا ماتَ الميتُ من أهلِ الدنيا تلقـتْهُ الأرواحُ، فيـسألونَهُ عن أخبـارِ أهلِ الدنيا، كمـا يسألُ الغائبُ أهلَهُ إذا قدِمَ عليهِم.

وخرَّج ابنُ منده، من طريقِ سفـيانَ، عن يحيى بنِ سعيدٍ، عن سـعيدِ بنِ المسيبِ، أنَّ سلمـانَ الفارسيَّ وعـبدَ اللَّهِ بنَ سلامٍ، لقيَ أحـدُهُما صاحـبَهُ، فقـالَ: إنْ متَّ قبلي فحدِّثـني بما لقيتَ، وإنْ متُّ قبلَك حـدَّثْتُك بما لقيتُ. قالَ: وكيف يكونُ ذلك؟ فقال: أرواحُ المؤمنينَ تذهبُ في الجنةِ حيثُ شاءتْ.

وخرَّجه ابنُ أبي الدنيا، من طريقِ جريرٍ عنْ يحيى به.

وخـرَّج ـ أيضًا ـ من طريقِ ابـنِ لهيـعةَ، عن يزيـدَ بنِ أبي حبـيبٍ، عن منصورِ بنِ أبي منصورٍ، أنه سألَ عـبدَ اللَّهِ بنِ عمرٍو، عن أرواحِ المؤمنينَ إذا ماتُوا أينَ هِي؟ قالَ: هي صورُ طيرٍ بيضٍ، في ظلِّ العرشِ.

وروى ليثٌ، عن أبي قيسٍ، عن هذيلٍ، عن ابنِ مسعودٍ، قالَ: إنَّ أرواحَ آلِ فرعـونَ في أجوافِ طيـرٍ سودٍ، تغدُو على جـهنَّم، وتروحُ إليهـا، فذلكَ عرضُها[٢] .

---

(١) المصدر السابق.

(٢) «التفسير» لابن جرير الطبري (٢٤/ ٧١).

وقالَ عبدُ الرحمنِ بنُ زيدِ بنِ أسلمَ، في قولِه تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر:٤٦]، قالَ: هم فيها اليوم، يُغْدَى بهم ويُراح إلى أن تقومَ الساعةُ. خرَّجهما ابنُ أبي حاتمٍ.

وخرَّجَ اللالكائيُّ، من روايةِ عاصمٍ، عن أبي وائلٍ، عن أبي موسى الأشعريِّ، قال: تخرجُ روحُ المؤمنِ وهي أطيبُ من المسكِ، فتعرجُ به الملائكةُ إلى ربِّه عزَّ وجلَّ، حتى تأتي ربَّه، وله برهانٌ مثلُ الشمسِ، وروحُ الكافرِ ـ يعني: أنتن من الجيفةِ ـ، وهو بوادي حضرموْت، في أسفلِ الثَّرَى، من سبعِ أرضينَ.

وقد يُستدلّ للقولِ بأنَّ أرواحَ المؤمنينَ في الجنةِ، وأرواحَ الكفارِ في النارِ، من القرآنِ بأدلة، منها قولُه تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ [الواقعة:٨٣ ـ ٨٥] إلى قولِه: ﴿فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ [الواقعة:٨٨ ـ ٩٤]، هو دخولُ النارِ مع إحراقِها وإنضاجِها، فجعل هذا كلَّه متعقبًا للاحتضارِ والموتِ.

وكذلك قولُه تعالى في قصةِ المؤمنِ في سورة يس: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [يس:٢٦ ـ ٢٧]، وإنَّما قالَ هذا بعدَ أن قتلوه، ورأى ما أعدَّ اللَّهُ له وكذلكَ قولُهُ: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٢٩﴾ وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ [الفجر:٢٧ ـ ٣٠]، على تأويلِ من تأوَّل ذلك عند الاحتضارِ.

وكذلك قولُهُ تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ﴾ الآية: [الأعراف: ٣٧-٣٨].

ونظيرُ هذه الآيةِ قولُهُ: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِن سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [النحل: ٢٨، ٢٩].

ومِمَّا يُستدلُّ به - أيضًا - لذلكَ، ما رواه مجالدٌ، عن الشعبيِّ، عن جابرٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ سُئِلَ عن خديجةَ، قالَ: «أبصرتُها على نهرٍ من أنهارِ الجنةِ، في بيتٍ من قصبٍ، لا لغوٌ فيه ولا نصبٌ» خرَّجه البزارُ والطبرانيُّ[(١)].

وخرَّجَ الطبرانيُّ[(٢)] أيضًا بإسنادٍ منقطعٍ عن فاطمةَ رضيَ اللَّهُ عنها، أنـها قالتْ للنبيِّ ﷺ: أين أُمُّنا خديجة رضيَ اللَّه عنها؟ قال: «في بيتٍ من قصبٍ لا لغوٌ فيه ولا نصبٌ، مع مريمَ وآسيةَ امرأة فرعونَ» قالتْ: ممن هذا القصبُ؟ قالَ: «من القصبِ المنظومِ بالدررِ واللؤلؤِ والياقوت».

وخرَّجَ أبو داودَ في «سننه»[(٣)] من حديثِ أبي هريرةَ، أنَّ النبيَّ ﷺ لَمَّا رجمَ الأسلميَّ - الذي اعترفَ عنده بالزِّنا - قالَ: «والذي نفسي بيدِه إنه الآن لفي أنهارِ الجنةِ ينغمسُ فيها».

---

(١) الطبراني في «المعجم الأوسط» (٨١٥٣).
(٢) «المعجم الأوسط» (٤٤٠).
(٣) (٤٤٢٨).

فصلٌ

وإنَّما تدخلُ أرواحُ المؤمنينَ والشهداءِ الجنةَ إذا لم يمنعْ من ذلكَ مانعٌ، من كبائرَ تستوجبُ العقوبةَ، أو حقوقِ آدميينَ حتَّى يبرأَ منها.

ففي «الصحيحينِ»[(١)] عن أبي هريرةَ رضي اللَّهُ عنه، أنَّ مِدْعَمًا قتلَ يومَ خيبرٍ، فقال الناسُ: هنيئًا له الجنةَ، فقال النبيُّ ﷺ: **«كلاَّ، والذي نفسي بيده إن الشَّمْلَةَ التي أخذَهَا يومَ خيبرَ لم تصبْها المقاسمُ لتشتعلُ عليه نارًا»**.

وعن سمرةَ بنِ جندبٍ، قالَ: صلَّى بنا رسولُ اللَّهِ ﷺ فقالَ: **«ها هنا أحدٌ من بني فلانٍ؟»** ثلاثًا، فلم يجبْهُ أحدٌ، ثم أجابهُ رجلٌ، فقالَ: **«إنَّ فلانًا الذي تُوفِّي احتبسَ عن الجنةِ من أجلِ الدَّينِ الذي عليه، فإن شئتم فافْتكُّوه - أو فافدُوه - وإن شئتُم فأسْلمُوه إلى عذابِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ»** خرَّجه الإمامُ أحمدُ، وأبو داودَ، والنسائيُّ، بألفاظ مختلفة[(٢)].

وخرَّج البزارُ من حديثِ ابنِ عباسٍ، عن النبيِّ ﷺ نحوه. وفي حديثِه قالَ: **«إنَّ صاحبَكُم محبوسٌ على بابِ الجنة»** أحسبه قال: بدينٍ.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ، والترمذيُّ، وابنُ ماجه[(٣)]، من حديثِ ثوبانَ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: **«من فارقَ الروحُ الجسدَ، وهو بريءٌ من ثلاثٍ، دخلَ الجنةَ، من الكبرِ، والغلولِ، والدَّينِ»**.

وخرَّج الطبرانيُّ[(٤)]، من حديثِ أنسٍ، قالَ: أُتِي النبيُّ ﷺ برجلٍ يصلِّي

---

(١) أخرجه البخاري (٥/ ١٧٥)، (٨/ ١٧٩)، ومسلم (١/ ٧٥).

(٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٠)، وأبو داود (٣٣٤١)، والنسائي (٧/ ٣١٥).

(٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٨١ - ٢٨٢)، والترمذي (١٥٧٣)، وابن ماجه (٢٤١٢).

(٤) «المعجم الأوسط» (٥٢٥٣).

عليه، فقالَ: «على صاحبِكُم دَيْنٌ؟» فقالُوا: نعم، قالَ: «**فما ينفعُكُم أنْ أصلِّيَ على رجلٍ مرتهنٍ في قبرِه، لا تصعدُ روحُه إلى السماءِ، فلو ضمِنَ رجلٌ دَيْنَه قمتُ فصلَّيتُ عليه، فإنَّ صلاتِي تنفعُهُ**». وفي المعنى أحاديث متعددة.

وخرَّج ابنُ أبي الدنيا، في كتابِ «من عاشَ بعد الموتِ»[١] من طريقِ سيَّارِ ابنِ جسرٍ، قالَ: خرج أبي وعبدُ اللَّهِ بنُ زيدٍ، يريدانِ الغزوَ، فهجمُوا على رَكيَّةٍ عميقةٍ واسعةٍ، فأدلَوا حبالَهُم بقدرٍ، فإذا القدر قد وقعت في الرَّكيَّةِ، قالَ: فقرنوا حبالَ الرفقةِ بعضُها ببعضٍ، ثم دخلَ أحدُهما إلى الرَّكيِّ، فلمَّا صارَ في بعضِه إذا هُوَ بهمهمةٍ في الرَّكيِّ، فرجعَ فصعدَ، فقالَ: أتسمعُ ما أسمعُ؟ قالَ: نعمْ، فناولني العمودَ، فأخذ العمود ثم دخلَ الرَّكيَّةَ، فإذا هُو برجلٍ جالسٍ على ألواحٍ وتحتَهُ الماءُ. فقالَ: أجنيٌّ أم إنسيٌّ؟ قال: بل إنسيٌّ، فقالَ: ما أنت؟ قال: أنا رجلٌ من أهلِ أنطاكية، وإني متُّ فحبسني ربِّي عزَّ وجلَّ ها هُنا بدَيْنٍ عليَّ، وإنَّ ولَدي بإنطاكية، ما يذكروني، ولا يقضونَ عنِّي. فخرجَ الذي كان في الرَّكيَّةِ، فقال لصاحبِه: غزوةٌ بعدَ غزوةٍ، فدعْ أصحابَنا يذهبونَ، فسارُوا إلى إنطاكية، فسألوا عن الرجلِ وعن بَنِيه، فقالوا: نعم، إنه - واللَّهِ - لأبونا، وقد بعنا ضيعةً لنا، فامشوا معنا حتى نقضيَ عنهُ دَيْنَهُ، قال: فذهبُوا معهُم، حتى قضوا ذلك الدَّينَ، قال: ثم رجعْنا من إنطاكية حتى أتيْنَا موضعَ الركيةِ، ولا نشكُّ أنها ثمَّ، فلم يكنْ ركيةً ولا شيء فأمسوا فباتُوا هناكَ. فإذا الرجلُ قد أتاهُم في منامِهِم، وقال: جزاكمُ اللَّهُ خيرًا، فإنَّ ربِّي عزَّ وجلَّ حوَّلني إلى مكانِ كذا وكذا من الجنةِ حيثُ قُضِي عنِّي دَيْني.

(١) رقم (٤٩).

وروى في كتابِ «المنامات» قال: حدثنـا زكريا بنُ الحارثِ البصريُّ، قالَ: رُئِيَ محمدُ بنِ عبادٍ في النومِ، فـقيلَ لهُ: ما فعلَ اللَّهُ بك؟ فقالَ: لولا دَيْنِي أُدْخلتُ الجنةَ.

وقالتْ طائفةٌ: الأرواحُ في الأرضِ، ثم اختلفُوا.

فقـالتْ فرقةٌ منهم: الأرواحُ تسـتقرُّ علـى أفنيةِ القبـورِ.. وهذا القولُ هو الذي ذكرَه عبدُ اللَّه ابن الإمامِ أحمدَ لأبيه في سؤالِهِ المتقدمِ. وحكى ابنُ حزمٍ هذا القولَ عن عامَّة أصحابِ الحديثِ.

وقال ابنُ عبدِ البرِّ: كان ابنُ وضَّاحٍ يذهبُ إليه، ويحتجُّ بحديثِ النبيِّ ﷺ حين خرجَ إلى المقبرةِ فقال: **«السلامُ عليكُم دارَ قومٍ مؤمنينَ»**[1]، فهذا يدلُّ على أنَّ الأرواحَ بأفنيةِ القبورِ.

ورجَّح ابنُ عبدِ البرِّ أنَّ أرواحَ الشهداءِ في الجنةِ، وأرواحَ غيرِهم على أفنيةِ القبورِ تسرحُ حيثُ شاءتْ.

وذَكرَ عن مالكٍ أنه قالَ: بلغَنِي أنَّ الأرواحَ مرسلةٌ تذهبُ حيثُ شاءتْ.

وعن مجاهدٍ قالَ: الأرواحُ على القبورِ سبعةُ أيامٍ، من يومِ دفنِ الميتِ، لا تفارقُ ذلكَ.

واستدلَّ هو وغيـرُه بحديثِ ابنِ عمرَ عن النبيِّ ﷺ قالَ: **«إذا ماتَ أحدُكُم عُرِضَ عليه مقعدُه بالغـداةِ والعشيِّ، إنْ كانَ من أهلِ الجنة فمنْ أهلِ الجنة، وإنْ كانَ من أهلِ النارِ فمنْ أهلِ النارِ، يُقـالُ له: هذا مقعدُك حتَّى يبعثَكَ اللَّهُ يومَ القـيامةِ»**[2] وهذا

---

(١) أخرجه البخاري (٢/ ١٢٤)، (٤/ ١٤٢)، (٨/ ١٣٤)، ومسلم (٨/ ١٦٠).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٦٧٣٧)، والحاكم (١/ ٣٧ - ٣٨).

يدلُّ على أنَّ الأرواحَ ليستْ في الجنةِ، وإنّما تعرضُ عليها بكرةً وعشيًّا. كذلك ذكرَ ابنُ عطيةَ وغيرُه.

وهذا لا حجةَ لهم فيه لوجهين:

أحدهما: أنه يحتملُ أنْ يكون العرضُ بكرةً وعشيًّا على الروحِ المتصلةِ بالبدنِ، والروحُ وحدَها في الجنةِ فتكونُ البشارةُ والتخويفُ للجسدِ في هذينِ الوقتينِ باتصالِ الروحِ به. وأما الروحُ فهيَ أبدًا في نعيمٍ أو عذابٍ.

والثاني: أنَّ الذي يُعرضُ بالغداةِ والعشيِّ هو مسكنُ ابنِ آدمَ الذي يستقرُ فيه في الجنةِ أو النارِ، وليستِ الأرواحُ مستقرةً فيه في مدةِ البرزخِ، وإنْ كانتْ في الجنةِ أو النارِ.

ولهذا جاءَ في حديثِ البراءِ بنِ عازبٍ، عن النبيِّ ﷺ: «**إنَّ المؤمنَ إذا فتحَ له في قبرِهِ بابٌ إلى الجنةِ، وقيلَ له: هذا منزلُكَ. فيقولُ: ربِّ أقمِ الساعةَ حتَّى أرجعَ إلى أهلِي ومالِي**»[1] .

وأمَّا السَّلامُ على أهلِ القبورِ فلا يدلُّ على استقرارِ أرواحِهم على أفنيةِ قبورِهم، فإنَّه يسلِّمُ على قبورِ الأنبياءِ والشهداءِ، وأرواحُهم في أعلى عليِّين، ولكنْ لها مع ذلكَ اتصالٌ سريعٌ بالجسدِ، ولا يعلمُ كُنْهَ ذلكَ وكيفيتَهُ على الحقيقةِ إلا اللَّهُ عزَّ وجلَّ.

ويشهدُ لذلكَ الأحاديثُ المرفوعةُ والموقوفةُ على أصحابِهِ، كأبي الدرداءِ، وعبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو بنِ العاصِ رضي اللَّه عنهم، في أنَّ النائمَ يُعرجُ بروحِهِ إلى العرشِ مع تعلّقها ببدنِهِ، وسرعةِ عودِها إليه عند استيقاظه، فروحُ الموتى

(١) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٦٧٣٧)، والحاكم (١/ ٣٧ - ٣٨).

المتجردةُ عن أبدانِهم أولَى بعروجِهَا إلى السماءِ وعودِها إلى القبرِ في مثلِ تلك السرعةِ، واللَّهُ أعلمُ.

وخـرَّج ابنُ منده، من طريقِ عليِّ بنِ زيدٍ، عن سـعيدِ بنِ المسيبِ، أنَّ سلمـانَ قـال لعبدِ اللَّه بنِ سـلامٍ: إنَّ أرواحَ المؤمنينَ في برزخٍ منَ الأرضِ تذهبُ حيثُ شـاءتْ، وإنَّ أرواحَ الكفارِ في سـجِّين، وخرَّجه ابنُ سـعدٍ في «طبـقاته» ولفظُه: «إنَّ روحَ المـؤمنِ تذهبُ في الأرضِ حيثُ شـاءتْ، وروحَ الكافرِ في سـجين»، وعليُّ بنُ زيدٍ ليسَ بالحـافظِ، خالفَهُ يحـيى بنُ سعـيدٍ الأنصاريُّ مع عظمتِه وجلالتِه وحفظِه.

فرواه عن سعـيدِ بنِ المسيبِ، قالَ فـيه: إنَّ أرواحَ المؤمنينَ تذهبُ في الجنةِ حيثُ شاءتْ، كمـا سبقَ ذكرهُ، وخرَّجه ابنُ سعـدٍ في «طبقاتِه» ولفظُه: «إنَّ المؤمنَ روحُهُ تذهبُ في الأرضِ حيثُ شاءتْ، ونسمُ الكافرِ في سجِّين».

وقـد تقدَّمَ عـن مالكٍ أنَّه قـالَ: بلغَني أنَّ الأرواحَ مـرسلةٌ تذهبُ حـيثُ شاءتْ، وخرَّجـه ابنُ أبي الدنيا، عن خالدِ بنِ خداشٍ، قالَ: سـمعتُ مالكًا يقولُ ذلكَ.

وخرَّج - أيـضًا - عن حسـينِ بنِ عليٍّ العجليِّ، حـدثنا أبو نعيمٍ، حـدثنا شريكٌ عن يعْلَى بنِ عطاءٍ، عن أبيـه، عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمـرٍو، قالَ: مثلُ: المؤمنِ حينَ تخرجُ نفسُهُ، أو قالَ روحُـهُ، مثلُ رجلٍ كان في سجْنٍ، فأُخْرِجَ منه، فهو ينفسحُ في الأرضِ ويتقلبُ فيها.

ومما اسـتدلَّ بـه على أنَّ الأرواحَ في الأرضِ، حديثُ الـبراءِ بن عـازبٍ، الذي تقدَّم سياقُ بعضِه، وفـيه صفةُ قبضِ رُوحِ المؤمنِ: «**فإذا انتهَى إلى العرشِ**

كتبَ كتابَهُ في علِّيين، ثم يقولُ الربُّ عزَّ وجلَّ: ردُّوا عبـدي إلى مضجعه، فإنِّي وعدتُهم أني منها خلقـتُهم، وفيـها أُعيـدُهم، ومنها أُخرجُـهم تارةً أخرى، فيُـرَدُّ إلى مضجـعه». وذكرَ الحديثَ. وقال في روحِ الكافرِ: «فيصعدُ بها إلى السماءِ، فتغلقُ دونه أبوابُ السماءِ قال: ويُقالُ: اكتبوا كتابَهُ في سجِّين، قالَ: ثم يقـالُ: أعيدُوا عبدي إلى الأرضِ، فإني وعدتُهم أنِّي منها خلقتُهم، وفيها أعيدُهُم، ومنها أخرجُهم تارةً أخرى»[(١)].

وفي روايةٍ: «فيقـولُ اللَّهُ تعالى: ردُّوا روحَ عبدي إلى الأرضِ، فـإنِّي وعدتُهُم أنِّي أردُّهم فيها» ثم قرأ رسولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه:٥٥].

وهذا يدلُّ على أنَّ أرواحَ المؤمنينَ تستقرُّ في الأرضِ، ولا تعودُ إلى السماءِ بعـد عرضِـها ونزولهَـا إلى الأرضِ، ولكنَّ حديثَ البـراءِ وحدَهُ لا يعـارضُ الأحاديثَ المتقدمةَ في أنَّ الأرواحَ في الجنةِ، ولا سيما الشهداءُ.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[(٢)] عن عبدِ اللَّهِ بن شقيقٍ، عن أبي هريرةَ، في صفةِ قبضِ روحِ المؤمنِ، قالَ: «ثم يصعـدُ به إلى اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ فيقـولُ: ردُّوه إلى آخرِ الأجلينِ»، وذكرَ مثلهُ في روحِ الكافـرِ، وقال فيه: وردَّ النبيُّ ﷺ ريطةً كانتْ له على أنفِهِ، يعني لَمَّا ذكر نتنَ ريحهِ. وهذا يشهدُ لرفعِ الحديث كلِّه.

وخرَّجَ ابنُ أبي الـدنيا، منْ حديثِ قـتادةَ عن قـسامةَ بنِ زهـيرٍ، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ: «إنَّ المؤمنَ إذا احتُضرَ أتتهُ الملائكةُ بحريرةٍ فيها مسكٌ وضبائرُ الريحـانِ، فتُسلُّ روحُهُ كـما تُسلُّ الشـعرةُ من العـجينِ، وتقولُ: أيتـها النفسُ المطمـئنةُ اخرجِي راضيةً، مرضيًّا عنكِ إلى روحِ اللَّهِ وكرامتِه، فإذا خرجتْ روحُـه وُضعَتْ على

(١) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٦٧٣٧)، والحاكم (١/ ٣٧ ـ ٣٨).
(٢) (٨/ ١٦٢ ـ ١٦٣).

ذلكَ المسك والريحان، وطويتْ عليها الحريرةُ، وبُعثَ بها إلى علِّيين. وإنَّ الكافرَ إذا احتضرَ أتتْهُ الملائكةُ بمسحٍ فيه جمرةٌ، فتنزعُ روحَهُ نزعًا شديدًا، ويقالُ: أيتها النفس الخبيثةُ، اخرجي ساخطةً مسخوطًا عليك إلى هوانِ اللَّه وعذابِه، فإذا أُخرجَتْ روحُه وُضعَتْ على تلكَ الجمرة، فإنَّ لها نشيشًا، يُطوى عليها المسحُ ويذهبُ بها إلى سجِّين».

وخرَّجه النسائيُّ (١) وغيرُه، من حديثِ قتادةَ، عن أبي الجوزاءِ عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، ولفظُهُ مخالفٌ لما قبلَهُ، وذكرَ فيه في روحِ المؤمنِ: حين ينتهوا به إلى السماءِ العُليا، وقال في روحِ الكافرِ، حينَ ينتهوا به إلى الأرضِ السّفلى.

وقد ذكرنا فيما تقدَّم عن ابنِ مسعودٍ: أنَّ الروحَ بعدَ السؤالِ في القبرِ تُرفع إلى عليينَ، وتلا قولَهُ تعالى: ﴿كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ [المطففين:١٨].

وقالتْ فرقةٌ: تجتمعُ الأرواحُ بموضعٍ من الأرضِ، كما روى همامُ بنُ يحيى المسعوديُّ، عن قتادةَ: قالَ: حدثني رجلٌ، عن سعيد بن المسيبِ، عن عبدِ اللَّه بن عمروٍ، قالَ: إنَّ أرواحَ المؤمنينَ تجتمعُ بالجابيةِ، وأمَّا أرواحُ الكفارِ فتجتمعُ بسبخةٍ بحضرموت، يُقال لهُ: برهوتُ، خرَّجه ابنُ منده.

ورواه هشامُ الدستوائيُّ، عن قتادةَ، عن سعيدِ بن المسيبِ من قولِه، ولم يذكرْ عبدَ اللَّه بنِ عمروٍ، خرَّجه من طريقِ ابنِ أبي الدنيا، وقد تبيَّنَ أن قتادةَ لم يسمعْه من سعيدٍ، إنما بلَغَه عنه ولا يدرِ عمَّن أخذَهُ.

وخرَّج ابنُ منده، من طريقِ فراتِ القزازِ، عن أبي الطفيلِ، عن عليٍّ، قال: شرُّ وادٍ بئرٌ في الأحقافِ: برهوتُ، بئرٌ في حضرموت، ترده

(١) «السنن» (٤/ ٨ ـ ٩).

أرواحُ الكفارِ.

قال: ورواه حمادُ بنُ سلمةَ، عن عليٍّ بن زيدٍ، عن يوسفَ بن مهرانَ، عن ابنِ عباسٍ: عن عليٍّ رضي الله عنه، قال: أبغضُ بقعةٍ في الأرضِ وادٍ بحضرموت، يُقال له: بَرهوتُ، فيه أرواحُ الكفارِ، وفيه بئرٌ ماؤُه بالنهارِ أسودُ كأنه قيحٌ تأوي إليه الهوامُ.

وروى بإسناده عن شهرِ بنِ حوشبٍ، أنَّ كعبًا رأى عبدَ اللَّه بنَ عمرٍو، وقد تكالبَ الناسُ عليه يسألونَهُ، فقال رجلٌ لرجلٍ: سله أينَ أرواحُ المؤمنينَ؟ قال: بالجابيةِ وأرواحُ الكفارِ ببرهوتَ.

وبإسنادِهِ عن سفيانَ، عن أبانَ بنِ تغلبٍ، قالَ: قالَ رجلٌ: بتّ فيه - يعني وادي برهوت، وكأنَّما حُشدتْ فيه أرواحُ الناسِ، وهم يقولونَ: يا دومةُ يا دومةُ، قال أبانُ: فحدثنا رجلٌ من أهلِ الكتابِ: هو المَلكُ الذي على أرواحِ الكفارِ.

قال سفيانُ: وسألنا الحضرميّينَ، فقالُوا: لا يستطيعُ أن يبيتَ فيه أحدٌ بالليلِ.

وقال ابنُ قتيبةَ في كتابِ: «غريبِ الحديث»: ذكرَ الأصمعيُّ، عن رجلٍ من أهلِ برهوتَ - يعني البلدَ فيه هذا البئرُ - ، قالَ: نجدُ الرائحةَ المنتنةَ الفظيعةَ جدًّا، ثم نمكثُ حينًا، فيأتينا الخبرُ بأن عظيمًا من عظماء الكفارِ قد ماتَ، فنرى أن تلكَ الرائحةَ منْهُ.

قال: وقالَ ابن عُيينةَ: أخبرني رجلٌ أنه أمْسَى ببرهوتَ، فكأنَّ فيه أصواتُ الحاجّ، قال: وسألتُ أهلَ حضرموت، فقالُوا: لا يستطيعُ أحدُنا أن

يمشي به فيه.

وقال ابنُ أبي الدنيا: حـدثنا الحسينُ بنُ عبدِ العزيزِ، حـدثنا عمرُو بنُ أبي سلمـةَ، عن عمرَ بـنِ سليمانَ، قـالَ: ماتَ رجلٌ من الـيهودِ وعنـدَهُ وديعةٌ لمسلمٍ، وكانَ لليهوديِّ ابنٌ مـسلمٌ، فلم يعرفْ موضعَ الوديعةِ، فأخبرَ شـعيبًا الجبائيَّ، فقال: ائت برهوتَ فإنَّ دونهُ عينٌ تسيبُ، فإذا جئتَ في يومِ السبتِ فامشِ عليـها حتَّى تأتِي عينًا هناكَ، فـادعُ أباك فإنه سيجـيبُكَ، فاسألْـه عما تريدُ، فعلَ ذلك الرجلُ، ومضى، حتـى أتى العينَ، فدعا أباه مرتينَ أو ثلاثًا فأجابَهُ، فقالَ: أين وديعةُ فلانٍ؟ فقال: تحت إسكفةِ البابِ، فادفعْها إليه.

وفي كتابِ «الحـكاياتِ» لأبي عمرٍو أحمـدَ بنِ محمدٍ النيـسابوريِّ، قالَ: حدثنا أبو بكرِ بنُ محمدِ بنِ عيسى الطرطوسيُّ، حدثنا حامدُ بنُ يحيى حدثنا يحيى بـنُ سليمٍ، قالَ: كانَ عنـدنا بمكةَ رجلُ صدقٍ من أهلِ خـراسانَ يُودَعُ الودائعَ فـيـؤدِّيها، فـأودعـه رجلٌ عشـرةَ آلافِ دينارٍ، وغـابَ، فـحضـرتِ الخراسانيَّ الوفاةُ، فما ائتمنَ أحدًا من ولدِهِ، فدفنَهَا في بعضِ بيوتِهِ، وماتَ، فقـدمَ الرجلُ وسألَ بنيه، فقـالُوا: ما لنا بها علمٌ، قـال العلماءُ الذين بمكةَ، وهم يومئذٍ متوافرونَ، فقالُوا: ما نراهُ إلا من أهلِ الجنةِ، وقد بلغَنا أنَّ أرواحَ أهل الجنةِ، في زمزمَ، فإذا مضى من الليلِ ثلثُه أو نصـفُهُ فائتِ زمزمَ، فقفْ على شفيرِهَا، ثم نادِهِ، فإنا نرجُو أن يجيبَكَ، فإنْ أجابكَ فاسْألْه عن مالكَ، فذهبَ كمـا قالُوا: فنادَى أولَ ليلةٍ وثانيةٍ وثالثةٍ، فلم يُـجَبْ، فرجَعَ إليهم، فقـالَ: ناديتُ ثلاثًا فلم أُجَبْ؟ فـقالُوا: إنا للَّه وإنا إليـه راجعـون، ما نرى صـاحبَك إلا من أهل الـنارِ، فاخـرجْ إلى اليـمنِ، فإنَّ بهـا واديًا يُقـالُ له: برهوتَ، فيه بئرٌ يقالُ له: يلهوتُ فيها أرواحُ الكفارِ، فقفْ على شفيرها فنادهِ

في الوقت الذي ناديتَهُ في زمزمَ، فذهب كما قيل له في الليلِ، فنادَى يا فلانُ يا فلانُ بنُ فلانٍ أنا فلانُ بنُ فلانٍ، فأجابَهُ في أولِ صوتٍ، فقال له: ويحكَ ما أنزلَكَ ها هنا وقد كنتَ صاحبَ خيرٍ؟ قال: كان لي أهلٌ بخراسانَ، فقطعتُهم حتى متُّ، فأخذَني اللَّهُ فأنزلني هذا المنزلَ، وأمَّا مالُك فإني لم آمنْ عليه ولدِي، وقد دفنتُه في موضعِ كذا. فرجع صاحبُ المالِ إلى مكةَ، فوجدَ المالَ في المكانِ الذي أخبرَهُ.

ورجَّحت طائفةٌ من العلماء أن أرواحَ الكفارِ في بئر برهوت، منهم القاضي أبو يعْلَى من أصحابِنا في كتابِه: «المعتمد» وهو مخالفٌ لنصِّ أحمدَ: أنَّ أرواحَ الكفارِ في النارِ.

ولعلَّ لبئر برهوت اتصالاً في جهنَّم في قعرِها، كما رُوي في البحرِ أنَّ تحته جهنَّم، واللَّه أعلمُ. ويشهدُ لذلكَ ما سبقَ من قولِ أبي موسى الأشعريِّ: فروحُ الكافرِ بوادي حضرَموت، في أسفلِ الثَّرى من سبعِ أرضينَ.

وقال صفوانُ بنُ عمروٍ: سألتُ عامرَ بنَ عبدِ اللَّه اليمانيَّ، هل لأنفسِ المؤمنينَ مجتمعٌ؟ فقال: يُقالُ: إن الأرضَ التي يقولُ اللَّهُ: ﴿**أَنَّ الأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ**﴾ [الأنبياء:١٠٥]، قالَ: هي الأرضُ التي تجتمعُ فيها أرواحُ المؤمنينَ، حتى يكونَ البعثُ. خرَّجه ابنُ منده، وهذا غريبٌ جدًا، وتفسيرُ الآيةِ بذلك ضعيفٌ.

وخرَّج ابنُ أبي الدنيا، في كتابِ «من عاشَ بعدَ المماتِ»(١) من طريقِ

(١) رقم (٤٧).

عبدِ الملكِ بنِ قـدامةَ، عن عبـدِ اللَّهِ بن دينارٍ، عن أبي أيوبَ اليـمانيِّ، عن رجلٍ من قومـه يقال له: عبـدُ اللَّه، إنه ونفراً من قومـه ركبُوا البـحرَ، وإنَّ البحرَ أظلمَ عليهم أيامًا، ثم انجلتْ عنهم تلك الظلمةُ، وهم قربُ قريةٍ، قالَ عبدُ اللَّه: فخرجتُ ألتمسُ الماءَ، فإذا أبوابَ المدينة مـغلقةٌ، تجأجأ فيها الريحُ فهتفتُ بها، فلم يجبْني أحدٌ، فبينا أنا كذلك إذ طلعَ عليَّ فارسانِ، تحتَ كلِّ واحدٍ منهما قطيـفةٌ بيضاءُ، فسألاني عن أمرِي، فأخبـرتُهما بالذي أصابَنا في البحـرِ، وإني خرجتُ أطلبُ الماءَ. فـقالا لي: يا عبـدَ اللَّهِ، اسْلُكْ في هذه السِّكةِ، فإنك ستنتهِي إلى بركةٍ فـيها مـاءٌ فاسْقِ منها، ولا يهـولنّك ما ترى فيها، قـال: فسألتُهما عن تلكَ البـيوتِ المغلقةِ التي تجأجأ فيـها الريحُ فقالا: هذه بيوتٌ فيها أرواحُ الموتى.

قال: فخـرجتُ حتى انتهيتُ إلى البـركةِ، فإذا فيهـا رجلٌ مصلوبٌ معلَّقٌ على رأسـهِ، يريدُ أن يتناولَ الماءَ بيـدِهِ، وهو لا ينالُه، فلمـا رآني هتفَ بِي، وقال: يا عبدَ اللَّه اسـقِني، قال: فغرفتُ بالقدحِ لأناولَهُ فـقبضتْ يدِي، قالَ لي: بلَّ العـمامـةَ ثم ارمِ بها إليَّ، قـال: فبللت العـمامـة لأرمي بها إلـيه، فقبضت يدي العمامةَ، ثم بللتُ ثانـيًا لأرمي بها إليه قبضتْ يدي. فقلتُ: يا عبدَ اللَّه غرفتُ بالقدحِ لأناولكَ فقُـبضَتْ يدي، ثم بللتُ العمامة لأرمي بها إليكَ فقُبِضَتْ يدي، فأخبرْني من أنت؟ فقال: أنا ابنُ آدم، أنا أولُ من سفكَ دمًا في الأرضِ.

خـرَّجَ أبو نعيمٍ بإسنادِه عن ابنِ وهـبٍ، حدثنا عـبدُ الرحـمنِ بنُ زيدٍ بنِ أسلمَ، قالَ: بينا رجلٌ في مركبٍ في البحرِ، إذ انكسـرَ بهم مركبُهُم، فتعلقَ بخشبةٍ، فطرحـتْه في جزيرة من الجزائرِ، فخرج يمشي، فإذا هو بماءٍ، فـتبعهُ

فدخلَ في شـعبٍ، فإذا رجلٌ في رجليـه سلسلةٌ مربوطٌ بهـا، بينه وبينَ الماءِ شبرٌ، فقالَ: اسقني رحمكَ اللَّهُ، قال: فأخذتُ ملءَ كفيَّ ماءً فرفعَ بالسلسلةِ فذهبَ الماءُ، فلما ذهبَ الماءُ حطّ الرجل: قال: ففعلتُ ذلكَ ثلاثَ مرَّاتٍ، أو أربعًا، قالَ: فلما رأيتُ ذلك منه، قلتُ له: ما لكَ ويحكَ؟ قال: هو ابنُ آدم الذي قتلَ أخـاهُ، واللَّه ما قُتِلَـتْ نفسٌ ظُلْمًا منذ قتلتُ أخي إلا يـعذِّبني اللَّهُ بها، لأنِّي أوَّلُ من سنَّ القتلَ.

وروى تمامُ بنُ محمدٍ الرازيُّ في كتابِ «الرهبـان» حدثنا عصمةُ العباداني، قال: كنتُ أجـولُ في بعضِ الفلوات، إذ بصرتُ ديرًا وفيه صـومعةٌ، وفيـها راهبٌ، فناديتُـه، فأشرفَ عليَّ، فـقلتُ له: من أينَ تأتيكَ الميـرةُ؟ قال: من مسيرة شهرٍ. قلتُ: حـدثني بأعجبِ ما رأيتَ في هذا الموضعِ. قالَ: بينا أنا ذاتَ يومٍ أديرُ ببصري في هذهِ البريةِ القـفرِ وأتفكر في عظمةِ اللَّهِ وقدرتِه، إذ رأيتُ طائرًا أبيضَ مثلَ النـعامةِ كبـيرًا، قد وقعَ على تلك الصـخرةِ ـ وأومى بيده إلى صخـرةٍ بيضاء فتـقيأ رأسًا، ثمَّ رجـلاً، ثم ساقًا، فإذا هوكلمـا تقيأ عضوًا من تلك الأعضاءِ التمتْ بعـضُها إلى بعضٍ أسرعَ من البرقِ، فإذا هَمَّ بالنهوضِ نقـره الطائرُ نقرةً قطعـه أعضاءً، ثم يرجعُ فـيبتلعـه، فلم يزلْ على ذلك أيامًا، فكثـرَ تعجبـي منه، وازددتُ يقينًا بعظمة اللَّـه، وعلمتُ أن لهذهِ الأجسـادِ حيـاةً بعد الموت، وذكـر أنه سألَ عن ذلكَ الرجلَ يومًـا عن أمرِه، فقالَ: أنا عبدُ الرحمنِ بـنُ مُلجمٍ، قاتلُ عليٍّ بنِ أبي طالبٍ كرَّم اللَّه وجهَهُ، أمرَ اللَّهُ هذا المَلَكَ أن يعـذِّبني إلى يومِ القيامة، قال: وقـالَ لي الملكُ: أمرَني رسولُ اللَّه ﷺ أن أمضي بهذا الجسدِ إلى جزيرةٍ في البحرِ الأسودِ التي يخرجُ منه هوامُّ أهلِ النارِ، فأعذِّبُهُ إلى يومِ القيامةِ.

وقد رويتْ هذه الحكايةُ من وجهٍ آخرَ، خرَّجها ابنُ النجارِ في «تاريخه» من طريقِ السلَفيِّ، بإسناد له، إلى الحسينِ بنِ محمدِ بنِ عبيدِ العسكريِّ، أخبرنا إسماعيلُ بنُ أحمدَ بنِ عليِّ بنِ أحمدَ بنِ يحيى بنِ النجمِ - سنةَ ثلاثَ عشرةَ وثلاثمائةٍ - أنه حضر مع يوسفَ بنِ أبي التياحِ ببلاد سنباطَ حينَ فتحَهَا، وأن سنباطَ حضر مجلسَهُ، وحدّثه عن راهبٍ سماه لي، فأحضرَ يوسفُ الراهبَ، فحدَّثه الراهبُ بعد الامتناعِ، أن مَلِكًا نفاهُ إلى جزيرةٍ على البحرِ منفردةٍ، قال: فرأيتُ يومًا طيرًا - فذكرَ شبيهًا بالحكايةِ.

ورُويتْ من وجهٍ آخرَ، من طريقِ أبي عبدِ اللَّهِ محمد بنِ أحمدَ بنِ إبراهيمَ الرازيِّ، صاحب «السداسياتِ» المشهورةِ، عن عليِّ بنِ بقاءِ بنِ محمدٍ الوراقِّ، حدثنا أبو محمدٍ عبد الرحمنِ بن عمرَ البزارِ، قال: سمعتُ أبا بكر محمدَ بنَ أحمدَ بنَ أبي الأصبغِ، قال: قَدِم علينا شيخٌ غريبٌ، فذكرَ أنه كان نصرانيًّا سنينَ، وأنه تعبَّدَ في صومعتِهِ قال: فبينما هو جالسٌ ذاتَ يومٍ، إذ جاءَ طائرٌ كالنسرِ، أو كالكرْكِيِّ. فذكر شبيهًا بالحكايةِ مختصرًا.

وكلُّ ما وردَ من هذه الآثارِ فإنه محمولٌ على أنَّ الأرواحَ تنتقلُ من مكانٍ إلى مكانٍ، ولا يدلُّ على أنَّها تستقرُ في موضعٍ معينٍ من الأرضِ، واللَّهُ أعلمُ.

ويشهدُ لهذا ما رُوي عن شهرِ بنِ حوشبٍ، قال: كتبَ عبدُ اللَّهِ بنُ عمروٍ إلى أبي بن كعبٍ، يسألُه: أين تلْتَقِي أرواحُ أهلِ الجنةِ وأرواحُ أهلِ النارِ؟ فقال: أما أرواحُ أهلِ الجنةِ فبالباديةِ، وأما أرواحُ الكفارِ، فبحضرَموت، ذكره ابنُ منْدَه تعليقًا.

وقالتْ طائفــةٌ من الصحابة: الأرواحُ عندَ اللَّهِ عــزَّ وجلَّ، وقد صحَّ ذلك عن ابنِ عمرٍو، وقد سبقَ قولُهُ.

وكذلكَ رُوي عن حذيفــةَ، خرَّجه ابن منده، من طريقِ داودَ الأوديِّ، عن الشــعبيِّ، عن حــذيفــةَ، قالَ: إنَّ الأرواحَ مــوقوفــةٌ عندَ اللَّهِ تعــالى، تنتظرُ موعدَها، حــتَّى ينفخَ فيها، وهذا إسنادٌ ضعــيفٌ، هذا لا ينافي ما وردتْ به الأخبارُ من محلِّ الأرواحِ على ما سبقَ.

وقال طائفــةٌ: أرواحُ بني آدمَ عند أبيهم آدمَ عليه السلامُ عن يمينــه وشماله وهذا يستدلُّ له بما في «الصحيحين»[1] عن أنسٍ، عن أبي ذرٍ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «فرج سقف بيتي وأنا بمكة»، فذكر الحديثَ وفيه: «**فلمَّا فتحَ، علونَا السمــاءَ الدنيا، فإذا رجلٌ قــاعدٌ عن يمينِهِ أسودَةٌ، وعــن يسارِهِ أسودةٌ، فإذا نـظر قِبَلَ يمينه ضحكَ، وإذا نظرَ قِــبَلَ شماله بكى، فقــال: مرحبًا بالنبيِّ الصــالحِ والابن الصالحِ، قلتُ لجبريلَ: من هذَا؟ قال: هذا آدمُ، وهذه الأسودةُ عن يمينِه وعن شمالِه نسمُ بني آدمَ، فأهل اليمينِ منهم أهلُ الجنةِ، والأسودةُ التي عن شمــالِه أهلُ النارِ، فإذا نظرَ عن يمينِه ضحكَ، وإذا نظرَ عن شماله بكَى..**» وذكر بقية الحديث.

وظاهرُ هذا اللفظِ يقتضي أنَّ أرواحَ الكفارِ في السماءِ، وهذا مخالفٌ لقولِه تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ**﴾ [الأعراف: ٤٠]، وكذلك حديثُ البراءِ وأبي هريرةَ وغيــرِهما، أنَّ السماءَ لا تفتحُ لروحِ الكافــرِ، وأنها تطرحُ طرْحًــا، وأنَّ رسولَ اللَّه ﷺ، قرأ: ﴿**وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ**﴾ [الحج: ٣١].

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ٩٧)، (٢/ ١٩١)، (٤/ ١٦٤)، ومسلم (١/ ١٠٢).

قد حملَهُ بعضُهم على أنَّ هذه الأرواحَ التي عن يمينِ آدمَ وشمالِه هي أرواحُ العصاة من الموحدينَ وحملَها بعضُهم على أنها أرواحُ بنيه الذينَ لم تُخلقْ أجسادُهُم بعد، وهذا في غايةِ البعدِ مع منازعةِ بعضِهم في خلقِ الأرواحِ قبل أجسادِها.

وقد وردَ من حديثِ أبي هريرةَ، ما يزيلُ هذا الإشكالَ كلَّه، من روايةِ أبي جعفرٍ الرازيِّ، عن الربيعِ بنِ أنسٍ عن أبي العاليةَ أو غيرِه، عن أبي هريرةَ، فذكر حديثَ الإسراء بطوله، إلى أن قال: «**ثمَّ صعد به إلى سماء الدنيا، فاستفتح، فقيل: من هذا؟ قال: جبريلُ، قيلَ: ومن معك؟ قال: محمدٌ، قالُوا: وقد أُرْسلَ محمدٌ؟ قال: نعمْ، قالَ: حيَّاه اللَّهُ من أخٍ ومن خليفةٍ، فنِعْمَ الأخُ، ونعمَ الخليفةُ، ونعمَ المجيءُ جاءَ، قال: فدخلَ فإذا هو برجلٍ تامِّ الخلقِ، لم ينقصْ من خلقه شيءٌ كما ينقص من خلقِ الناسِ، عن يمينِه بابٌ يخرجُ منه ريحٌ طيبةٌ، وعن شمالِه بابٌ يخرجُ منه ريحٌ خبيثةٌ، إذا نظرَ إلى البابِ الذي عن يمينه ضحكَ واستبشرَ، وإذا نظرَ إلى البابِ الذي عن شماله بكى وحزنَ، قالَ النبيُّ ﷺ: يا جبريلُ من هذا الشيخُ التامُّ الخلقِ الذي لم ينقصْ من خلقه شيءٌ؟ وما هذانِ البابانِ؟ قال: هذا أبوكَ آدمُ صلَّى اللَّهُ عليه وسلَّم. البابُ الذي عن يمينِه بابُ الجنة، فإذا نظرَ من يدخلُ الجنةَ من ذريته ضحكَ واستبشرَ، والبابُ الذي عن شمالِه بابُ جهنّم، فإذا نظرَ من يدخلُ من ذريته النارَ بكى وحزنَ**»، وذكر الحديثَ.

وقد خرَّجه بتمامِهِ البزَّارُ في «مسنده»[1]، وأبو بكرٍ الخلالُ وغيرُ واحدٍ، وفيه التصريحُ بأن أرواحَ ذريته في الجنةِ والنارِ، وأنه ينظرُ إلى أهلِ الجنةِ من بابٍ عن يمينِه، وإلى أهلِ النارِ من بابٍ عن شمالِه، وهذا لا يقتضي أن تكون

(١) عزاه الهيثمي في «المجمع» (١/ ٧٢) إلى البزار، وهو جزء من حديث طويل في قصة الإسراء.

الجنةُ والنارُ في السماءِ الدُّنيا، وإنَّما معناه أنَّ آدمَ في السماء الدنيا، يفتحُ له بابان إلى الجنةِ والنارِ، ينظرُ منهما إلى أرواحِ ولدِه فيهما. وقد رأى النبيُّ ﷺ الجنةَ والنارَ في صلاةِ الكسوفِ وهو في الأرضِ وليستِ الجنةُ في الأرضِ، ورُوي أنه رآها ليلةَ الإسراء في السماءِ وليستِ النارُ في السماء.

ويشهدُ لذلكَ - أيضًا - ما في حديثِ أبي هارونَ العبديِّ - مع ضعفِ حديثِه - عن أبي سعيدٍ الخدريِّ، عن النبيِّ ﷺ في حديثِ الإسراءِ الطويلِ إلى أنْ ذكرَ السماءَ الدنيا: «**وإذا أنا برجلٍ كهيئتِه يومَ خلقَهُ اللَّهُ - عزَّ وجلَّ - لم يتغيرْ منه شيءٌ، وإذا تُعْرَضُ عليه أرواحُ ذريتِه، فإذا كان روحُ مؤمنٍ قال: روحٌ طيبةٌ، وريحٌ طيبةٌ، اجعلُوا كتابَهُ في عليّينَ. وإذا كان روحُ كافرٍ، قال: روحٌ خبيثةٌ، وريحٌ خبيثةٌ، اجعلُوا كتابه في سجِّين، قلتُ: يا جبريلُ من هذا؟ قال: أبوكَ آدمُ**»، وذكرَ الحديثَ، ففي هذا أنه تُعْرَضُ عليه أرواحُ ذريتِه في السماءِ الدنيا، وأنه يأمرُ بجعلِ الأرواحِ في مستقرِّها من علِّيينَ وسجِّينَ، فدلَّ على أن الأرواحَ ليس محلُّ استقرارِها في السماءِ الدُّنيا.

وزعمَ ابنُ حزمٍ أنَّ اللَّه خلقَ الأرواحَ جملةً قبلَ الأجسادِ، وأنه جعلها في برزخٍ، وذلك البرزخُ عند منقطعِ العناصرِ، يعني حيثُ لا ماءَ ولا هواءَ ولا نارَ ولا ترابَ، وأنه إذا خلقَ الأجسادَ أدخلَ فيها تلكَ الأرواحَ، ثم يعيدها عند قبضِها إلى ذلك البرزخِ، وهو الذي رآها رسولُ اللَّه ﷺ في ليلة أُسْرِي به، عند سماءِ الدنيا، أرواحُ أهلِ السعادة عن يمينِ آدمَ، وأرواحُ أهلِ الشقاوةِ عن يسارِه، وذلك عند منقطعِ العناصرِ، وتُجعلُ أرواحُ الأنبياء والشهداءِ إلى الجنة.

قال: وذكرَ محمدُ بنُ نصرٍ المروزيُّ، عن إسحاقَ بنِ راهويه، أنه ذكرَ هذا

الذي قلناه بعينه، قالَ: وعلى هذا أجمعَ أهلُ العلمِ، قالَ ابنُ حزمٍ: وهو قولُ جميعِ أهلِ الإسلامِ، هذا مختصرُ ما ذكرَهُ، ولا يُعرفُ ما قالَهُ في هذا عن أحدٍ من أهلِ الإسلامِ غيرِه.

فكيفَ يكونُ قولَ جميعَ أهلِ الإسلامِ، وكلامُهُ يقتضِي أن الأرواحَ رآها النبيُّ ﷺ ليلةَ الإسراء تحتَ السماءِ الدُّنيا، والحديثُ إنما يدلُّ على أنه إنما رآها فوقَ السماءِ الدنيا، وما حُكِي عن محمدِ بن نصرٍ، عن إسحاقَ بنِ راهويْهِ، فلا يدلُّ على ما قالَهُ بوجهٍ، فإن محمدَ بنَ نصرٍ حكى عن إسحاقَ بنِ راهويْهِ إجماعَ أهلِ العلمِ على أنَّ اللَّهَ تعالى استخرجَ ذريتَهُ من صلبِهِ قبلَ خلقَ أجسادِهم واستنطَقَهُم واستشهدَهُم على أنفسِهِم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ [الأعراف:١٧٢]. ولم يذكر أكثرَ من هذا، وهذا لا يدلُّ على شيءٍ مما قاله ابنُ حزمٍ في مستقرِّ الأرواحِ الميتة، بل ولا على أنَّ الأرواحَ بقيتْ على حالِها، بلْ في بعضِ الأحاديثِ أنه ردَّها إلى صلبِ آدمَ، ولم يقلْ إسحاقُ ولا غيرُه من المسلمينَ: إن مستقرَّ الأرواحِ حيثُ منقطعِ العناصرِ، بل وليسَ هذا من جنسِ كلامِ المسلمينَ، بل من جنسِ كلامِ المتفلسفة.

وقد خرَّج ابنُ جريرٍ الطبريُّ في كتابِ «الآدابِ» لهُ، من طريقِ أبي معشرٍ، عن محمدِ بنِ كعبٍ، عن المغيرةِ بنِ عبدِ الرحمنِ، قالَ: قالَ سلمانُ لعبدِ اللَّهِ بنِ سلامٍ: إنَّ متَّ قبلي فأخبرْني بما تلْقَى، وإنْ متُّ قبلكَ أخبرتُك بما ألْقى، فقالَ له الناسُ: يا عبدَ اللَّهِ كيف تخبرُنا وقد متَّ؟قالَ: ما منْ روحٍ تُقبضُ من جسدٍ إلا كانتْ بينَ السماءِ والأرضِ حتى تُردَّ في جسدِه الذي أخذتْ منه، وهذا لا يثبتُ وهو منقطعٌ، وأبو معشرٍ: ضعيفٌ، وقد سبقَ روايةُ سعيدِ بنِ المسيبِ لهذه القصة بغيرِ هذا اللفظِ وهو الصحيحُ.

وقد تقدمَ في سؤالِ عبـدِ اللَّهِ بنِ الإمامِ أحمدَ لأبيهِ عن الأرواحِ هل تموتُ بموتِ الأجسادِ؟ وهذا يدلُّ على أنَّ هذا قد قيل أيضًا وهو كذلكَ.

وقد حُكِي عن طائفةٍ من المتكلمينَ وذهبَ إليه جمـاعةٌ من فقهاءِ الأندلسِ قديمًا، منهم عبدُ الأعلى بنُ وهبٍ ومحمـدُ بنُ عمرَ بن لبابة، ومنْ متأخريهم كالسـهيلي وأبي بكرِ بنِ العـربيِّ وغيرِهمـا، قالَ أبو الوليـد بنُ الفرضيِّ في «تاريخِ الأندلسِ»: أخـبرني سـليمـانُ بنُ أيوبَ، قـالَ: سألتُ مـحمـدَ بنَ عبدِ الملكِ بنِ أيمن، عنِ الأرواحِ؟ فـقالَ لِي: كانَ مـحمـدُ بنُ عمرَ بـنِ لبابة يذهبُ إلى أنها تموتُ. وسألته عن ذلكَ؟ فقـالَ: كذا كانَ عبدُ الأعْلَى يذهبُ فيهـا، قالَ ابنُ أيمن، فقلتُ له: إنَّ عبـدَ الأعْلَى كان قدْ طالعَ كتبَ المـعتزلةِ ونظرَ في كلامِ المتكلمينَ، فـقالَ: إنَّما قلدتُ عـبدَ الأعْلَى ليسَ عليَّ من هذا شيءٌ. انتهى.

وقد اسـتدلَّ أربابُ هذا القولِ بقـولِهِ تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران:١٨٥]، وهذا حقٌّ كما أخبرَ اللَّهُ به، لا مـرْيَةَ فيه، ولكن الشأنَ في فهمِ معناهُ، فـإن النفسَ يُرادُ بهـا مجمـوعُ الروحِ والبدنِ. كـما في قولـهِ تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس:٧-٨]. وقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَلا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ﴾ [النجم:٣٢]. وقوله تعالى: ﴿وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ [النساء:٢٩]. وقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر:٣٨]. وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَن نَّفْسِهَا﴾ [النحل:١١١]. وقوله ﷺ: «ما منْ نفسٍ مَنْفُوسة إلا اللَّهُ خالقُها»(١).

---

(١) أخرجه: مسلم (١٥٩/٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «ما مِنْ نفسٍ منْفُوسةٍ اليومَ، يأتي عليها مائةُ سنة وهي حيَّةٌ يومئذ»(١).
وفي رواية: «لا يأتي مائةُ سنة وعلى الأرضِ نفسٌ منفوسةٌ اليومَ».

والمرادُ موتُ الأحياءِ الموجودينَ في يومِه ذلكَ، ومفارقةُ أرواحِهم لأبدانِهم، قبلَ المائةِ سنة، ليس المرادُ عدمَ أرواحِهم واضمحلالِهَا، فكذلك قولُهُ سبحانَهُ وتعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران:١٨٥]، إنَّما المرادُ كلُّ مخلوقٍ فيه حياةٌ فإنَّه يذوقُ الموتَ، وتفارقُ رُوحُه بدنَه، فإنْ أرادَ من قالَ: إن النفسَ والروحَ تموتُ، إنها تذوقُ ألمَ مفارقة الجسد فهو حقٌّ، وإنْ أرادَ أنَّها تُعدم وتتلاشى فليسَ بحقٍّ، وقدْ استنكرَ العلماءُ هذه المقالةَ، حتى قالَ سحنونُ بنُ سعيدٍ وغيرُهُ: هذا قولُ أهلِ البدعِ، والنصوصُ الكثيرةُ الدالةُ على بقاءِ الأرواحِ بعدَ مفارقتها للأبدانِ تردُّ ذلكَ وتبطلُهُ.

ولكن قد تخيلَ بعضُ المتأخرينَ موتَ الأرواحِ عند النفخةِ الأولى مستدلاً بقوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر:٦٨]، وردَّ عليه آخرونَ، وقالَ: إنَّما المرادُ أنه يموتُ من لم يكنْ ماتَ قبلَ ذلكَ، ولكنْ وردَ عن طائفةٍ من السلفِ في قولِه: ﴿إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر:٦٨] أن المستثنى هم الشهداءُ.

روي ذلك عن أبي هريرةَ وابنِ عباسٍ وسعيدِ بنِ جبيرٍ وغيرِهم ﷺ، ورُوي ذلكَ عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ في حديثِ الصورِ الطويلِ(٢)، ومن وجهٍ آخرَ بإسنادٍ أجودَ من إسنادِ حديثِ الصورِ، وهذا يدلُّ على أن للشهداءِ حياةً يشاركونَ بها الأحياءَ، حتى يحتاجَ إلى استثنائِهم ممن يصعقُ من

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ٤٠) من حديث عبد الله بن عمر ﷺ.
(٢) راجع: «التفسير» لابن جرير الطبري (٢٤/ ٣٠).

الأحياءِ وقد قيلَ في الأنبياءِ مثلُ ذلكَ أيضًا.

وعلى هذا حملَ طائفةٌ من العلماء منهمُ البيهقيُّ وأبو العباسِ القرطبيُّ قولَ النبيِّ ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر:٦٨]، «فأكونُ أنا أولُ من يبعثُ، فإذا موسى آخذٌ بالعرشِ، فلا أدْري أحوسبَ بصعقةِ الطور أم بُعثَ قبلي»[1]، وفي رواية: «أوْ كانَ ممن استثْنى اللَّهُ». فإن حياةَ الأنبياءِ أكملُ من حياةِ الشهداءِ، بلا ريبٍ، فيشملُهم حكمُ الأحياءِ أيضًا، ويصعقونَ مع الأحياءِ حينئذٍ، لكنْ صعقةُ غشيٍ لا صعقةَ موتٍ، إلا موسى فإنه تردَّدَ فيه هل صُعِقَ أم كان ممن استثْنى اللَّهُ، فلم يُصعقْ لمجازاةِ اللَّه له، بصعقةِ الطورِ؟ ولكنْ على هذا التقدير فموسى مبعوثٌ قبلَ محمدٍ ﷺ، لا محالةَ، فكيفَ تردَّد النبيُّ ﷺ في ذلك في كونِ الشهداءِ لا يُصعقونَ والأنبياءُ يُصعقُونَ، إشكالٌ أيضًا، واللَّه أعلمُ بمرادِهِ ومرادِ رسولِه ﷺ في ذلك كلِّه.

والفرقُ بينَ حياةِ الشهداءِ وغيرِهم منَ المؤمنينَ الذين أرواحُهُم في الجنةِ، وجهينِ:

أحدُهُما: أنَّ أرواحَ الشهداءِ تُخلقُ لها أجسادٌ، وهي الطيرُ التي تكونُ في حواصلِها، ليكملَ بذلك نعيمُها، ويكونُ أكملُ من نعيمِ الأرواحِ المجردةِ عنِ الأجسادِ، فإن الشهداءَ بذلُوا أجسادَهُم للقتلِ في سبيلِ اللَّهِ فعوّضوا عنها بها الأجسادَ في البرزخِ.

والثاني: أنهم يُرزقونَ في الجنةِ، وغيرُهُم لم يثبتْ له في حقِّه مثلُ ذلكَ فإنه

(١) أخرجه: البخاري (٣/١٥٨)، (٤/١٩٢ ـ ١٩٣)، (٨/١٣٤)، (٩/١٧٠)، ومسلم (٧/١٠٠ ـ ١٠١) من حديث أبي هريرة ﷺ.

جاءَ أنهم يُعلَّقون في شجرِ الجنةِ. ورُوي يعلقون بفـتح اللامِ وضَمِّها، فقيلَ: إنَّهما بمعنًى، وأنَّ المرادَ الأكلُ من الشجرِ، قال ابنُ عبدِ البرِّ: وقيل: بلْ روايةُ الضمِّ معناها الأكلُ، وروايةُ الفـتحِ معناها التعلُّق. وهو التسـترُ. وبكلِّ حالٍ فلا يلزم مساواتُهُم للشهداءِ في كمالِ تنعمهم بالأكلِ، واللَّهُ أعلم.

وقد ذهبَ طائفـةٌ من المتكلمينَ إلى أن الروحَ عرضٌ لا تبـقى بعدَ الموتِ، وحملُوا ما وردَ من عذابِ الأرواحِ ونعيمِـها بعدَ الموتِ على أحدِ أمرينِ: إما أنَّ العرضَ الذي هو الحياةُ يعادُ إلى جزءٍ من البدنِ، أو على أنْ يخلقَ في بدنٍ آخرَ.

وهذا الثاني باطلٌ قطْعًا، لأنه يلزمُ منه أنْ يعـذَّب بدنٌ غيرُ بدنِ الميتِ، معَ روحٍ غيرِ روحِهِ، فلا يعذَّبُ حـينئذٍ بدنُ الميتِ ولا رُوحُه، ولا يتنعمانِ أيضًا، وهذا باطلٌ قطعًـا، والأولُ باطلٌ - أيضًا - بالنصوصِ الدالـةِ على بقاءِ الروحِ منفردةً عن البدنِ بعد مفارقتِها له، وهي كثيرةٌ جدًا وقد سبقَ ذكرُ بعضِها.

وقد احتجَّ بعضُهم على فناءِ الأرواحِ وموتِها بما رُوي عن النبيِّ ﷺ أنَّه كانَ إذا دخلَ المقابرَ قالَ: **«السَّلامُ عليكُم أيتُها الأرواحُ الفـانيةُ، والأبدانُ الباليةُ، والعظامُ النخرةُ، التي خرجتْ من الدُّنيا وهي باللَّه مؤمنةٌ، اللَّهُمَّ أدخلْ عليهم رَوْحًا منكَ وسَلامًا منَّا»**، وهذا حديثٌ خـرَّجه ابنُ السُّني[1]، من طريقِ عـبدِ الوهابِ بنِ جـابرٍ التيميِّ، حدثنا حبـانُ بنُ عليٍّ، عن الأعمشِ، عن أبي رزينٍ، عن ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ، وهذا لا يثبتُ رفعُه، وعبدُ الوهابِ لا يُعرفُ، وحبّانُ ضـعيفٌ، ولو صحَّ حُـمِلَ على أنَّه أرادَ بفناءِ الأرواحِ ذهابَهـا من الأجسـادِ

(١) «عمل اليوم والليلة» (٥٩٣).

المشاهدة، كما في قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن:٢٦]، وبعضُ الأبدانِ باقيةٌ، كأجسادِ الأنبياءِ عليهم الصلاةُ والسلامُ وغيرِهم، وإنما تفارقُ أرواحُها أجسادَها.

وذَكَرَ بعضُهم عن ابنِ عباسٍ ﵄ أنه سئل أينَ تكونُ الأرواحُ إذا فارقتِ الأجسادَ؟ فقال: أين يكونُ السراجُ إذا طُفِي، والبصرُ إذا عَمِيَ، ولحمُ المريضِ إذا مَرِض؟ فقالُوا: إلى أينَ؟ قال: فكذلكَ الأرواحُ، وهذا لا يصحُّ عنِ ابنِ عباسٍ رضي اللَّهُ عنهما، واللَّهُ أعلمُ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

إذا وفَّق اللَّهُ عبدًا: توكَّلَ بحفْظِهِ وكِلاءته، وهدايتِهِ وإرشادِهِ، وتوفيقِهِ وتسديدِهِ. وإذا أخذلَهُ وكله إلى نفسِهِ أو إلى غيرِهِ، ولهذا كانتْ هذه الكلمةُ: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران:١٧٣] كلمةٌ عظيمةٌ، وهي التي قالها إبراهيمُ عليه الصلاةُ والسلامُ حين أُلقيَ في النارِ، وقالَهَا محمدٌ رسولُ اللَّهِ ﷺ حين قالَ لهُ الناسُ: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران:١٧٣] وقالَتْهَا عائشةُ حين ركبتِ الناقةَ لَمَّا انقطعتْ عن الجيشِ، وهي كلمةُ المؤمنينَ.

فمن حقَّق التوكلَ على اللَّهِ لم يكلْهُ إلى غيرِهِ، وتولاَّه بنفسِه.

وحقيقةُ التوكلِ: تكلة الأمورِ كلِّها إلى من هي بيدِهِ. فمن توكَّلَ على اللَّهِ

---

(١) «أهوال القبور» (١٤٠ ـ ١٦٦).

في هدايته وحراسته وتوفيقه وتأييده ونصره ورزقه، وغير ذلك من مصالح دينه ودنياهُ تولَّى اللَّه مصالحَهُ كلَّها، فإنَّه تعالى وليُّ الذين آمنوا. وهذا هو حقيقةُ الوثوق برحمة اللَّه كما في هذا الدعاء «**فإنِّي لا أثقُ إلا برحمتك**»(١).

فمن وثقَ برحمة ربِّه ولم يثقْ بغير رحمته، فقد حقَّقَ التوكلَ على ربِّه في توفيقه وتسديده، فهو جديرٌ بأن يتكفَّلَ اللَّهُ بحفظه، ولا يكلُهُ إلى نفسه(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

ومنْ أظهرِ التَّعييرِ: إظهارُ السوءِ وإشاعتُه في قالَبِ النُّصح وزعْمُ أنه إنما يحملُهُ على ذلك العيوبُ إما عامًا أو خاصًا وكان في الباطن إنما غرضُهُ التعييرُ والأذَى فهو من إخوانِ المنافقينَ الذينَ ذمَّهم اللَّهُ في كتابه، في مواضعَ، فإنَّ اللَّهَ تعالى ذمَّ من أظهرَ فعلاً وقولاً حسنًا وأرادَ به التوصُّلَ إلى غَرَضٍ فاسدٍ يقصدُهُ في الباطنِ، وعدَّ ذلك من خصالِ النفاقِ كما في سورة براءةَ التي هتَكَ فيها المنافقينَ وفضَحَهُمْ بأوصافهم الخبيثة، **﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ..﴾** [التوبة: ١٠٧].

وقال تعالى: **﴿لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا..﴾** [آل عمران: ١٨٨]، وهذه الآيةُ نزلتْ في اليهودِ لَمَّا سألهم النبيُّ ﷺ عن شيءٍ فكتموه وأخبروه بغيره، وقد أرَوْه أنْ قد أخبرُوه بما سألهم عنه، واستحمدُوا بذلك عليه وفرحوا بما أتَوا من كتمانه ما سألهم عنه.

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (١/ ٤١٢)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ ٦٨).
(٢) «شرح حديث لبَّيك اللهم لبَّيك» (١٢٢ ـ ١٢٣).

كذلك قالَ ابنُ عباسٍ ﷺ، وحديثُه بذلكَ مخرَّجٌ في «الصحيحين»[١].

وعن أبي سعيدٍ الخدري: أن رجالاً من المنافقين كانُوا إذا خرج رسولُ اللَّه ﷺ إلى الغزوِ وتخلَّفُوا عنه وفرِحُوا بمقعدهِم خلافَ رسولِ اللَّه ﷺ، فإذا قدمَ رسولُ اللَّهُ اعتذرُوا إليه وحَلَفُوا، وأحبُّوا أن يُحمدوا بما لم يفعلوا. فنزلتْ هذه الآيةُ.

فهذه الخصالُ، خصالُ اليهودِ والمنافقينَ، وهو أن يُظهرَ الإنسانُ في الظاهرِ قولاً أو فعلاً، وهو في الصورةِ التي ظهرَ عليها حسنٌ، ومقصودُهُ بذلك التوصلُ إلى غرَضٍ فاسدٍ، فيحمدُهُ على ما أظهر من ذلك الحسَنِ، ويتوصَّلُ هو به إلى غرَضِه الفاسدِ الذي هو أبْطَنَهُ، ويفرحُ بحمدِه على ذلك الذي أظهرَ أنه حسنٌ وفي الباطنِ شيء، وعلى توصلِّه في الباطنِ إلى غرضِه السَّيِّئ، فتتمُّ له الفائدةُ وتُنفّذُ له الحيلةُ بهذا الخداع!!.

ومَنْ كانتْ هذه صفتُهُ فهو داخلٌ في هذه الآيةِ ولا بُدَّ، فهو مُتَوَعَّدٌ بالعذابِ الأليمِ، ومثالُ ذلك: أن يُريدَ الإنسانُ ذمَّ رجلٍ وتنقُّصَهُ وإظهارَ عيْبِه لينفر الناس عنه إما محبةً لإيذائِه أو لعداوتِهِ، أو مخافةً من مُزاحمتِه على مالٍ أو رئاسةٍ أو غير ذلك من الأسبابِ المذمومةِ، فلا يتوصَّل إلى ذلك إلا بإظهار الطَّعْنِ فيه بسببٍ ديني، مثل: أن يكونَ قد ردَّ قولاً ضعيفًا من أقوالِ عالمٍ مشهورٍ فيشيعُ بين من يُعَظِّم ذلك العالِمَ، أن فلانًا يُبْغِضُ هذا العالمَ ويذمُّه ويطعنُ عليه فيغرُّ بذلك كلَّ من يُعظمه ويُوهمهُم أن بُغْضَ الرادِّ وأذاهُ من أعمال العربِ، لأنه ذبٌّ عن ذلك العالِم، ورفْعُ الأذى عنه، وذلك قُربةٌ إلى

---

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٥٠ ـ ٥١)، ومسلم (٨/ ١٢٢).

اللَّهِ تعالى وطاعتِه فيجمعُ هذا المظْهِرُ للنصح بين أمرين قبيحين مُحَرَّمين:

أحدهما: أن يُحملَ ردُّ هذا العالِمِ القولَ الآخرَ على البُغْضِ والطَّعْنِ والهَوَى، وقد يكونُ إنَّما أراد به النُّصحَ للمؤمنينَ، وإظهارَ ما لا يحلُّ له كتمانُه من العلم.

والثاني: أن يُظهرَ الطَّعْنَ عليه ليتوصَّل بذلكَ إلى هواه وغَرَضه الفاسد في قالَبِ النُّصحِ والذَّبِّ عن عُلماءِ الشرعِ، وبمثلِ هذه المكيدةِ كان ظلمُ بني مروانَ وأتباعُهم يستميلونَ الناسَ إليهم ويُنفِّرون قلوبَهُم عن عليٍّ بنِ أبي طالبٍ والحسنِ والحسينِ وذريتِهم ﷺ أجمعينَ.

وأنه لما قُتِلَ عثمانُ ﷺ لم تَرَ الأمَّةُ أحقَّ من عليٍّ ﷺ فبايعوه فتوصَّلَ منْ توصَّل إلى التنفير عنه، بأنْ أظهرَ تعظيمَ قتلَ عثمانَ وقُبْحَهُ، وهو في نفس الأمرِ كذلكَ، ضُمَّ إلى ذلك أن المُؤلِّبَ على قتلِه والسَّاعِي فيه عليٌّ ﷺ، وهذا كان كَذِبًا وبهتًا.

وكان عليٌّ ﷺ يحلفُ ويُغَلِّظُ الحَلِفَ على نفي ذلكَ، وهو الصادقُ البارُّ في يمينِه ﷺ، وبادرُوا إلى قتالِه ديانةً وتقربًا ثم إلى قتالِ أولادِه رضوانُ اللَّه عليهم، واجتهدَ أولئكَ في إظهارِ ذلك وإشاعتِه على المنابرِ في أيَّامِ الجُمعِ وغيرِها من المجَامعِ العظيمةِ، حتى استقرَّ في قلوبِ أتباعِهم أنَّ الأمرَ على ما قالوه، وأن بني مروانَ أحقُّ بالأمرِ من عليٍّ وولدِه لقُربِهم من عُثمانَ، وأخْذِهم بثأرِه، فتوصَّلوا بذلكَ إلى تأليفِ قُلوبِ الناسِ عليهم، وقتالهم لعليٍّ وولدِه من بعْدِه، ويثْبُتُ بذلكَ لهم المُلْكُ، واستوثقَ لهم الأمرُ.

وكان بعضُهم يقولُ في الخَلْوة لمن يثقُ إليه كلامًا ما معناه: «لم يكن أحدٌ

من الصحابة أكفأ عن عثمان من عليٍّ» فيقالُ له: لِمَ يسبُّونه إذًا؟ فيقول: «إنَّ المُلْكَ لا يقومُ إلا بذلك».

ومُرادُهُ أنَّه لولا تنفيرُ قلوبِ الناسِ عن عليٍّ وولَدِه ونسبُهم إلى ظلمِ عثمانَ لما مالتْ قلوبُ الناسِ إليهم، لما علموه من صفاتِهم الجميلةِ وخصائصِهم الجليلةِ، فكانوا يُسرعون إلى مُتابعتهم ومبايعتِهم فيزولُ بذلك مُلْكُ أميَّةَ، وينصرفُ الناسُ عن طاعتِهم(١) .

* * *

ومن هذا البابِ ـ أيضًا ـ أن يحبَّ ذُو الشرفِ والولايةِ أن يُحمدَ على أفعالِه ويُثْنَى عليه بها، ويَطلبُ من الناسِ ذلك، ويَتَسببُ في أذى من لا يُجيبُه إليه، وربَّما كان ذلك الفعلُ إلى الذمِّ أقربَ منه إلى المدحِ، وربَّما أظهر أمرًا حسنًا في الظاهرِ، وأحبَّ المدحَ عليه وقصَدَ به في الباطنِ شرًّا، وفرِحَ بتمْويهِ ذلك وترويجه على الخلقِ.

وهذا يدخلُ في قولِه تعالى: ﴿**لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ**﴾ [آل عمران:١٨٨] الآية.

فإنَّ هذه الآيةَ إنما نزلتْ فيمن هذه صفاتُهُ، وهذا الوصفُ ـ أعني: طلبَ المدحِ منَ الخلقِ ومحبَّتَهُ والعقوبةَ على تركِه ـ لا يصلحُ إلا للَّه وحدَهُ لا شريكَ لهُ، ومن هُنا كان أئمةُ الهُدى ينهَوْن عن حمدِهم على أعمالِهم وما يَصدُرُ منهم منَ الإحسانِ إلى الخلْقِ، ويأمرُونَ بإضافةِ الحمدِ على ذلكَ للَّه وحدَهُ لاشريكَ لهُ، فإن النِّعَمَ كُلَّها منه.

---

(١) «الفرق بين النصيحة والتعيير» (٢٢ ـ ٢٥).

وكانَ عُمرُ بنُ عبد العزيز ـ رحمه اللَّهُ ـ شديدَ العنايةِ بذلكَ، وكتبَ مرَّةً إلى أهلِ الموْسمِ كتابًا يُقرأ عليهم، وفيه الأمرُ بالإحسانِ إليهم، وإزالةُ المظالمِ التي كانَتْ عليهم، وفي الكتاب: «ولا تَحْمدُوا على ذلكَ كُلِّه إلا اللَّه، فإنَّهُ لوْ وكَلَني إلي نفْسِي كُنْتُ كغيرِي».

وحكايتُهُ مع المرأةِ التي طلبتْ منه أن يَفرضَ لبَناتها اليتامى مشهورةٌ، فإنها كانتْ لها أربعُ بنَات، ففرض لثْنتينِ منهنَّ، وهي تحمدُ اللَّه، ثم فرض للثالثة فشكرتْهُ فقال: إنَّما كُنَّا نفرضُ لهُنَّ حيثُ كُنت تولينَ الحمدَ أهلَهُ، فمُري هذه الثلاثَ يُواسينَ الرابعةَ. أو كما قال ـ ﵀.

أرادَ أن يُعرفَ أنَّ ذا الولايةِ إنما هو مُنتصبٌ لتنفيذ أمر اللَّه، وآمرٌ العبادَ بطاعتِه تعالى، وناهٍ لهم عن محارمِ اللَّه، ناصحٌ لعبادِ اللَّه بدُعائهم إلى اللَّهِ، فهو يقصدُ أن يكون الدينُ كلُّه للَّه، وأن تكونَ العزَّة للَّه، وهو مع ذلك خائفٌ من التقصيرِ في حقوقِ اللَّه تعالى ـ أيضًا ـ .

فالمحبُّونَ للَّه غايةُ مقاصدِهم من الخلقِ أن يُحبُّوا اللَّهَ ويطيعُوه، ويُفردوه بالعبوديةِ والإلهيةِ، فكيفَ من يزاحِمُهُ في شيء من ذلكَ؟ فهو لا يريدُ منَ الخلقِ جزاءًا ولا شكُورًا، وإنما يرجُو ثوابَ عمله من اللَّه كما قال اللَّهُ تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩، ٨٠].

وقال ﷺ: «لا تُطرُوني كما أطرَتِ النصارى المسيحَ ابنَ مريمَ، إنَّما أنا عبدٌ،

فقولُوا: عبدَ اللَّهِ ورسولَه»(١) .

وكان رسـولُ اللَّهِ ﷺ ينُكر على من لا يـتأدَّبُ مـعـه في الخطابِ بهـذا الأدبِ، كما قال: «لا تقولُوا: مـا شاءَ اللَّهُ وشاءَ محـمدٌ، بلْ قُولُوا: مـا شاءَ اللَّهُ ثم شاءَ محمدٌ»(٢) .

وقـال: لمن قالَ: مـا شاء اللَّه وشـئتَ: «أجَـعَلْتَنِي للَّـه ندًا؟ بل مـا شـاءَ اللَّهُ وحده»(٣) .

فمِن هُنا كان خُلفاءُ الرُّسل وأتباعُهم من أُمراءِ العدل وأتباعِهم وقُضاتِهم لا يدْعُون إلى تعظيمِ نُفُوسهم البتَّة، بل إلى تعظيمِ اللَّه وحدَه، وإفراده بالعبوديةِ والإلهيةِ، ومنهُم مـن كان لا يريدُ الولايةَ إلا للاستعانةِ بهـا على الدعوةِ إلى اللَّهِ وحدَه.

وكان بعضُ الصالحـينَ يتولَّى القضاءَ ويقولُ: ألا أتولاهُ لأسـتعينَ به على الأمر بالمعروفِ والنهي عن المُنكر.

ولهذا كـانتِ الرُّسل وأتباعُـهُم يصبرونَ على الأذى في الـدعوة إلى اللَّهِ، ويتـحملونَ في تـنفذ أوامـرِ اللَّه من الخلقِ غـايةَ المشـقة وهُم صـابرونَ، بل رَاضُون بذلكَ، فإنَّ المحبَّ رُبَّما يتلذذُ بما يُصيبه منَ الأذى في رضى محبوبه، كمـا كانَ عبدُ الملك بنُ عـمرَ بنِ عبدِ الـعزيز ـ رحمه اللَّهُ ـ يقـولُ لأبيه في خلافته إذا حرصَ على تنفـيذِ الحقِّ وإقامةِ العدلِ: يا أبَتِ، لوددْتُ أنِّي غَلتْ

(١) أخرجه: البخاري (٤/ ٢٠٤) من حديث عمر بن الخطاب.
(٢) أخرجه: أحمد (٥/ ٧٢)، وابن ماجه (٢١١٨) من حديث الطفيل بن سخبرة.
(٣) أخرجه: أحمد (١/ ٢١٤ ـ ٢٨٣ ـ ٣٤٧)، وابن ماجه (٢١١٧) من حديث عبـد اللَّه بن عباس رضي الله عنهما.

بي وبكَ القُدورُ في اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

وقال بعضُ الصالحين: وددتُ أنَّ جسـمي قُرِضَ بالمقاريضِ وأنَّ هذا الخلقَ كُلَّهم أطاعُوا اللَّهَ عزَّ وجلَّ، فعُرِض قـولُهُ على بعضِ العارفينَ فقال: إن كان أراد بذلك النصيحةَ للخلقِ وإلا فلا أدري، ثم غُشِيَ عليه.

ومعنى هذا: أن صـاحبَ هذا القولِ قد يكونُ لَحِظَ نُصحَ الخلقِ والشـفقةَ عليهم من عـذابِ اللَّهِ، وأحبَّ أن يفديَهم من عذابِ اللَّهِ بأذى نفـسِهِ، وقد يكونُ لَحِظَ جلالَ اللَّهِ وعظمتـه وما يستحقُّهُ من الإجـلالِ والإكرامِ والطَّاعةِ والمحبـةِ، فودَّ أن الخلقَ قاموا بذلك، وإن حـصلَ له في نفسِهِ غـايةُ الضرر، وهذا هو مشـهدُ خَواصِّ المُحـبين العارفينَ بملاحظتِهِ فـغشي على هذا الرجلِ العارفِ.

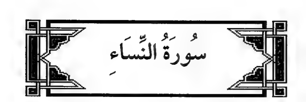
وقد وصفَ الـلَّهُ تعالى في كـتابِهِ أن المحبين لـه يجاهدون في سبـيله ولا يخافون لومة لائم.

وفي ذلك يقولُ بعضُهُم:

أجـــدُ الملامـــةَ في هَوَاكَ لـذيذةً حُــبًّــا لذكْــرِكَ فلْيَلُمْـنِي اللُّوَّمُ[1]

* * *

(١) «شرح حديث ما ذئبانِ جائعان» (٣٠ ـ ٣٣).



سُورَةُ النِّسَاء

قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾

ومما يستدلُّ به على فضلِ قلة العيال قولُهُ تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾ [النساء:٣] على تفسير من فسَّرَهُ بكثرة العيال، ولكنَّ الجمهورَ على تفسيرِهِ بالجورِ والحيف، فإنَّ ملكَ اليمينِ قد تكثرُ به الأولادُ أكثرُ من الزوجاتِ الأربع، فإنه لا ينحصرُ في عددٍ.

وكانَ الإمامُ أحمدُ ينكرُ على من كرهَ كثرةَ الأزواجِ والعيالِ، ويستدلُّ بحالِ النبيِّ ﷺ وأصحابه من كثرةِ أزواجِهم وعيالِهم، وبمثلِ قولِه: «تزوجُوا الودودَ الولودَ، فإنِّي أكاثرُ بكُمُ الأممَ يومَ القيامة»[1]، ولكنه يأمرُ مع هذا بطلبِ الحلالِ والكسبِ، والصبرِ على الفقرِ وإنْ شقَّ.

فالإمامُ أحمدُ أمرَ بما جاءَ الأمرُ به في الشرعِ، وسفيانُ نظرَ إلى قلَّةِ صبرِ الناسِ إلى ما يئولُ إليهِ حالُهم عند كثرةِ عيالهم منْ تركِ الورعِ، والتكسبِ من الوجوهِ المكروهةِ، وهذا هُوَ الغالبُ على النَّاسِ لا سيَّما مع قلةِ العلْمِ والصبرِ، وأمَّا حالُ الصابرينَ على العيالِ المحافظينَ على الورعِ معهُم فعزيزٌ جدًّا[2].

---

(١) أخرجه: أبو داود (٢٠٥٠)، والنسائي (٦/ ٥٦) من حديث معقل بن يسار ﷺ.

(٢) شرح حديث: «إن أغبط أوليائي» (ق/ ٢/ ب).

قوله تعالى: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا﴾

قال المباركُ بنُ كاملٍ: سمعتُ عبدَ الوهابِ بنِ قاسمِ بنِ عليٍّ الشعرانيَّ، قال: رأيتُ جعفرَ الدرزيجاني جاء إلى بغدادَ، فالتقى به أبو الحسين الدرزيجانيُّ، فقال له: كيف تركتَ الصبيانَ؟ فقال له: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا﴾ [النساء:٩] تقوى اللَّهِ لنا ولَهُم(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١) وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا

---

(١) «ذيل طبقات الحنابلة» (٣/ ١١٠).

السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ من ذَلكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُث من بَعْد وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾

قال تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء:١١]، فهذا حكمُ اجتماعِ ذكورِهم وإناثِهم أنَّه يكونُ للذكرِ منهم مثلُ حظ الأنثيينِ، ويدخلُ في ذلك الأولادُ، وأولادُ البنينَ باتِّفاقِ العلماءِ، فمتى اجتمعَ من الأولادِ إخوةٌ وأخواتٌ، اقتسَمُوا الميراثَ على هذا الوجهِ عند الأكثرينَ، فلو كانَ هناكَ بنتٌ للصُّلبِ أو ابنتانِ، وكان هناك ابنُ ابنٍ مع أختِه اقتسما الباقِي أثلاثًا، لدخولِهم في هذا العمومِ. هذا قولُ جمهورِ العلماءِ، منهم عمرُ وعليٌّ وزيدٌ وابنُ عباسٍ، وذهبَ إليه عامَّة العلماءِ، والأئمةُ الأربعةُ.

وذهبَ ابنُ مسعودٍ إلى أنَّ الباقي بعدَ استكمالِ بناتِ الصُّلبِ الثلثين، كلُّه لابن الابنِ، ولا يُعصِّبُ أختَه، وهو قولُ علقمةَ وأبي ثورٍ وأهلِ الظاهرِ، فلا يُعصِّبُ عندَهُم الولدُ أختَه إلا أن يكونَ لها فريضةٌ لو انفردتْ عنه، فكذلك قالُوا فيما إذا كان هناكَ بنتٌ وأولادُ ابنٍ ذكورٌ وإناث: إنَّ الباقي لجميعِ ولد الابنِ، للذكرِ منهم مثلُ حظِّ الأنثيينِ.

وقال ابنُ مسعودٍ في بنتٍ وبناتِ ابنٍ وبني ابنٍ: للبنتِ النصفُ، والباقي بين ولدِ الابنِ، للذكرِ مثلُ حظِّ الأُنثيين إلا أن تزيدَ المقاسمةُ بناتَ الابنِ على السدسِ، فيُفرضُ لهنَّ السدسُ، ويجعلُ الباقي لبني الابنِ، وهو قولُ أبي ثَوْرٍ.

وأمَّا الجمهورُ، فقالُوا: النصفُ الباقي لولدِ الابنِ، للذكرِ مثلُ حظِّ الأنثيين عملاً بعمومِ الآيةِ، وعندهم أن الولدَ وإن نزَلَ يُعَصِّبُ من في درجتِهِ بكلِّ

حال، سـواء كان للأنثى فرض بدونه أو لم يكن، ولا يُـعَصِّبُ من أعلى منه من الإناثِ إلا بشرطِ أن لا يكونَ لها فرضٌ بدونه، ولا يُعصِّبُ من أسفلَ منه بكلِّ حالٍ.

ثم قالَ تعالى: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ [النساء:١١]، فـهـذا حكمُ انفـرادِ الإناثِ من الأولاد أن لـلواحـدة النصفَ، ولما فـوقَ الاثنـتينِ الثلثـانِ، ويدخلُ في ذلك بنـاتُ الصلبِ وبناتُ الابنِ عند عدمـهنَّ، فإنِ اجتـمعنَ، فإن استكملَ بنـاتُ الصلبِ الثلثين، فلا شيءَ لبناتِ الابنِ المنفـرداتِ، وإن لم يسـتكملِ البناتُ الثُّلثين، بل كـانَ ولدُ الصلبِ بنتًا واحدةً، ومعها بناتُ ابنٍ، فللبنتِ النِّصفُ، ولبناتِ الابنِ السدسُ تكملةَ الثلثين، لئلا يزيدَ فرضُ البنات على الثلثين.

وبهذا قَضى النبيُّ ﷺ في حديثِ ابنِ مـسعودٍ(١) الذي تقـدَّمَ ذكرُهُ، وهو قولُ عامَّةِ العلمـاءِ، إلا ما رُوي عن أبي مسعودٍ(٢) وسلمانَ بنِ ربيـعةَ أنه لا شيء لبنتِ الابنِ، وقد رجعَ أبو موسى إلى قولِ ابنِ مسعودٍ لما بلغَهُ قولُهُ في ذلك(٣).

وإنما أُشكلَ على العلماءِ حكمُ مـيراثِ البنتينِ، فإنَّ لهما الـثلثين بالإجماعِ كما حكاه ابنُ المنذرِ وغيرُه، وما حُكيَ فـيه عن ابن عباسٍ أنَّ لهما النِّصفَ، فقد قيل: إن إسنادَهُ لا يصحُّ، والقرآنُ يدلُّ على خـلافه، حيث قال تعالى: ﴿وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ [النساء:١١]، فكيف تُورث أكـثرُ من واحـدةٍ

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ١٨٨، ١٨٩).
(٢) كذا بالأصول، ولعل الصواب عن «أبي موسى» كما في «أبي داود».
(٣) أبو داود (٢٨٩٠).

النصفَ؟ وحديثُ ابن مسعودٍ في توريثِ البنتِ النصفَ وبنتِ الابنِ السدسَ تكملة الثلثين يدلُّ على توريثِ البنتين الثلثين بطريقِ الأولى.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ، وأبو داودَ، والترمذيُّ(١) من حديثِ جابرٍ: أنَّ النبيَّ ﷺ ورَّث ابنتيْ سعدِ بنِ الرَّبيع الثلثينِ.

ولكن أشكلَ فهمُ ذلكَ من القرآنِ لقولِه تعالى: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ [النساء:١١]، فلهذا اضطربَ الناسُ في هذا، وقالَ كثيرٌ من الناسِ فيه أقوالاً مستبعدة.

ومنهم من قالَ: استُفيد حكم ميراث الابنتين من ميراث الأختين، فإنَّه قال تعالى: ﴿فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ [النساء:١٧٦]، واستُفيد حكمُ ميراثِ أكثر من الأختينِ من حكمِ ميراثِ ما فوقَ الاثنتينِ.

ومنهم من قال: البنتُ مع أخيها لها الثلثُ بنصٍّ القرآنِ، فلأنْ يكونَ لها الثلثُ مع أختِهَا أولى، وسلكَ بعضُهم مسلكًا آخر، وهو أنَّ اللَّهَ تعالى ذكرَ حُكمَ توريثِ اجتماعِ الذكورِ والإناثِ من الأولادِ، وذكر حُكْمَ توريثِ الإناثِ إذا انفردنَ عن الذكورِ، ولم ينصَّ على حكم انفرادِ الذكور منهم عن الإناثِ، وجعل حُكمَ الاجتماع أن الذكرَ له مثلُ حظِّ الأنثيين، فإن اجتمعَ مع الابنِ ابنتان فصاعدًا، فله مثلُ نصيبِ اثنتينِ منهنَّ، وإن لم يكنْ معهُ إلا ابنةٌ واحدةٌ فله الثلثانِ ولها الثلثُ، وقد سمَّى اللَّه ما يستحقه الذكرُ حظَّ الأنثيين مطلقًا، وليس الثلثان حظَّ الأنثيين في حالِ اجتماعِهِمَا مع الذكرِ، لأنَّ حظَّهما حينئذٍ النِّصفُ، فتعيَّن أن يكونَ الثُّلثان حظَّهما حال الانفرادِ.

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٣/ ٣٥٢)، وأبو داود (٢٨٩٢)، والترمذي (٢٠٩٣) وابن ماجه (٢٧٢٠).

وبقي ها هنا قسمٌ ثالثٌ لم يصرِّح القرآنُ بذكرِهِ، وهو حكمُ انفرادِ الذكورِ من الولد، وهذا مما يُمكن إدخالُهُ في حديث ابن عباسٍ: «**فما بقي فلأولى رجلٍ ذَكَرٍ**»، فإنَّ هذا القسمَ قد بقي ولم يصرَّح بحكمه في القرآن، فيكون المالُ حينئذٍ لأقربِ الذكور منَ الولد والأمرُ على هذا، فإنَّه لو اجتمعَ ابنٌ وابنُ ابنٍ، لكانَ المالُ كُلُّه للابنِ، ولو كان ابنُ ابنٍ وابنُ ابنِ ابنٍ، لكانَ المالُ كُلُّه لابنِ الابنِ على مقتضى حديثِ ابنِ عباسٍ، واللَّه أعلم.

ثم ذكر تعالى حكمَ ميراثِ الأبوين، فقال: ﴿**وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ**﴾[النساء:١١]، فهذا حكمُ ميراثِ الأبوين إذا كانَ للولد المتوفَّى ولدٌ، وسواءٌ في الولدِ الذكر والأنثى، وسواءٌ فيه ولدُ الصلبِ وولدُ الابنِ، هذا كالإجماعِ من العلماءِ، وقد حكى بعضُهُم عن مجاهد فيه خلافًا، فمتى كانَ للميتِ ولدٌ، أو ولدُ ابنٍ، وله أبوان، فلكلِّ واحدٍ من أبويه السُّدسُ فرضًا، ثم إن كان الولدُ ذكرًا، فالباقي بعد سدسي الأبوين له، وربما دخل هذا في قوله ﷺ: «**ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فلأولى رجُلٍ ذَكرٍ**»[1].

وأقرب العصباتِ الابنُ، وإن كان الولدُ أنثى، فإن كانتَا اثنتين فصاعدًا، فالثُّلثان لهنَّ، ولا يَفضُلُ منَ المالِ شيءٌ، وإن كانت بنتًا واحدةً، فلها النصف ويفضلُ من المال سدسٌ آخر، فيأخذُهُ الأبُ بالتَّعصيبِ، عملاً بقوله ﷺ: «**ألحقوا الفرائض بأهلهَا، فما بقي فلأولى رجل ذكر**»، فهو أولى رجلٍ ذكر عندَ فقدِ الابنِ، إذ هو أقربُ من الأخِ وابنه والعمِّ وابنِه.

ثم قال تعالى: ﴿**فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ**﴾ [النساء:١١]،

---

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ١٨٧)، ومسلم (٥/ ٥٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما

يعني: إذا لم يكن للميت ولدٌ، ولـه أبوانِ يرثانه، فلأُمِّه الثلث، فيُـفهم من ذلك أنَّ الباقي بعـد الثلث للأبِ، لأنه أثبتَ ميـراثَه لأبويه، وخصَّ الأمَّ من الميراثِ بالثلث، فعلم أنَّ الباقي للأبِ، ولم يقُل: فللأبِ ـ مثلاً ـ: ما للأمِّ، لئلا يُوهم أنَّ اقتسامَهُما المال هو بالتَّـعصيبِ كالأولاد والإخوةِ، إذا كان فيهم ذكورٌ وإناثٌ.

وكان ابنُ عباسٍ يتمسَّكُ بهذهِ الآيةِ بقـولِهِ في المسألتين الملقبتينِ بالعُمريتينِ وهمـا زوجٌ وأبوان، وزوجةٌ وأبوان، فـإن عـمر قـضى أن الزوجين يأخـذان فرضَهُمـا من المال، وما بقي بعد فرضهما في المسـألتين، فللأم ثلثُه، والباقي للأب[1] ، وتابعه على ذلك جمهور الأُمَّة.

وقال ابن عباسٍ: بل للأم الثلـثُ كاملاً، تمسُّكًا بقوله: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ [النساء:١١].

وقد قيلَ في جوابِ هذا: إنَّ اللَّهَ إنما جـعل للأمِّ الثلثَ بشرطين: أحدُهما أن لا يكونَ للولدِ المُتـوفَّى ولدٌ، والثاني: أن يرثَه أبواه، أي: أن ينـفردَ أبواه بميراثه، فـما لم ينفـردْ أبواه بميراثِهِ، فـلا تستـحقُّ الأمُّ الثلثُ، وإن لم يكن للمتوفَّى ولدٌ.

وقد يقال ـ وهو أحـسنُ ـ: إن قوله: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ [النساء:١١] أي: ممَّا ورثه الأبوانِ، ولم يقل: فلأمه الثلثُ مما ترك كـما قال في السُّدسِ، فالمعنى أنَّه إذا لم يكن له ولدٌ، وكان لأبويه من ماله ميراثٌ، فللأمِّ ثُلُثُ ذلك الميراثِ الذي يختصُّ به الأبوان، ويبقى الباقي للأبِ.

ولهذا السـرِّ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ حيثُ ذكـرَ اللَّه الفروضَ المقدَّرةَ لأهلهـا، قال

(١) أخرجه: عبد الرزاق (١٠/ ٢٥٢ ـ ٢٥٣).

فيها: ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾، أو ما يدلُّ على ذلك، كقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾، ليبين أن ذا الفرضِ حَقُّه ذلك الجزءُ المفروضُ المقدَّر له من جميعِ المالِ بعد الوصايا والديونِ، وحيثُ ذكـر ميراثَ العصباتِ، أو ما يقتسمُه الذُّكورُ والإناثُ على وجهِ التَّعصيبِ، كالأولادِ والإخوةِ لم يقـيِّده بشيءٍ من ذلك، ليبـيِّنَ أنَّ المالَ المقتسَمَ بالتَّعصيبِ ليسَ هو المال كُلَّهُ، بل تارةً يكونُ جميعَ المالِ، وتارةً يكونُ هو الفاضلَ عن الفروضِ المفروضةِ المقدَّرةِ.

وهُنا لَمَّا ذكـرَ ميـراثَ الأبوينِ من ولدِهِما الذي لا ولـدَ لَهُ، ولم يكنْ اقتسامُهُما للميراثِ بالفرضِ المحضِ، كما في ميراثِهِما مع الولدِ، ولا كان بالتَّعصيب المحض الذي يُعصب فيه الذَّكر الأنثى، ويأخذ مثليْ ما تأخذُهُ الأنثى، بل كـانتِ الأمُّ تأخذُ ما تأخذُهُ بالفرضِ، والأبُ يأخذُ ما يأخذُهُ بالتَّعصيبِ، قال: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾[النساء:١١]، يعني: أن القدرَ الذي يستحقُّه الأبوانِ من ميراثِه تأخذُ الأمُّ ثلثَه فرضًا، والباقي يأخذه الأب بالتَّعصيبِ، وهذا مِمَّا فتح اللَّه به، ولا أعلم أحدًا سبقَ إليه، ولله الحمد والمِنَّة.

ثم قال تعالى: ﴿فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ [النساء:١١]، يعني للأمِّ السدس مع الإخوةِ من جميعِ التركةِ الموروثةِ التي يقتسمُها الورثةُ، ولم يذكرْ هُنَا ميراثَ الأبِ مع الأمِّ، ولا شكَّ أنَّه إذا اجتمعَ أمٌّ وإخوةٌ وليس معهم أبٌ، فإنَّ للأمِّ السدسَ، والباقي للإخوةِ، ويحجُبُها الأخوانِ فصاعدًا عندَ الجمهورِ.

وأما إن كانَ مع الأمِّ والإخوة أبٌ، فقال الأكثرونَ: يحجبُ الإخوةَ الأمَّ ولا يرثون، ورُوِيَ عن ابنِ عباسٍ أنهم يرثُون السُّدسَ الذي حجبوا عنه الأمَّ

بالفرضِ، كما يَرِثُ ولدُ الأمِّ مع الأمِّ بالفرضِ.

وقد قـيلَ: إنَّ هذا مبنيٌّ على قـولِه: «إنَّ الكلالة من لا ولدَ له خـاصّة»، ولا يُشترط للكلالةِ فقْدُ الوالدِ، فيرثُ الإخوةُ مع الأبِ بالفرضِ.

ومن العلماءِ المتـأخرين من قالَ: إذا كـانَ الإخوةُ محجـوبينَ بالأبِ، فلا يَحجُبُون الأمَّ عن شيءٍ، بل لها الثُّلثُ، ورجَّحَـهُ الإمامُ أبو العباسِ ابنِ تيميةَ رحمة اللَّه عليـه، وقد يُؤخذُ من عمومِ قولِ عمـرَ وغيرِه من السَّلفِ: من لا يرثُ لا يَحجبُ، وقد قالَ نحوَه أحمـدُ والخِرَقي، لكن أكثرَ العلماءِ يحملونَ ذلكَ على أنَّ المرادَ منْ ليسَ له أهليّـةُ الميراثِ بالكليّةِ كالكافـرِ والرقيقِ، دونَ من لا يرثُ لانحجَابِه بمنْ هو أقربُ منه، واللَّهُ أعلم.

وقد يشهدُ للقولِ بأنَّ الإخوةَ إذا كانُـوا محجوبينَ لا يحجُبونَ الأمَّ أنَّ اللَّهَ تعالى قال: ﴿**فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ**﴾ [النساء:١١] ولم يذكرِ الأبُ، فدلَّ على أنَّ ذلك حكمُ انفـرادِ الأم مع الإخوةِ، فيـكون الباقي بعد الـسدسِ كلُّه لهم، وهذا ضعـيفٌ، فإن الإخـوةَ قد يكونون من أمٍّ، فلا يـكونُ لهم سوى الثلث، واللَّهُ تعالى أعلمُ.

واعلم أن اللَّهَ تعالى ذكرَ حُكْمَ ميراثِ الأبوين، ولم يذكر الجَدَّ ولا الجَدَّةَ، فأما الجـدَّةُ، فقد قال أبو بكرٍ الصديقُ وعـمرُ بنُ الخطاب ﷺ: إنه ليسَ لهَا في كتابِ اللَّهِ شيءٌ[1]، وقد حكَى بعضُ العلمـاءِ الإجماعَ على ذلكَ، وأنَّ فرضَهمـا إنما ثبتَ بالسُّنَّة، وقيلَ: إنَّ السُّدسَ طُعْمةٌ أطعَـمَها رسولُ اللَّهِ ﷺ وليس بفرضٍ، كذا رُوي عن ابنِ مسعودٍ وسعيدِ بنِ المُسيَّب.

---

(١) أخرجه: أحـمد (٤/ ٢٢٥)، وأبو داود (٢٨٩٤)، والترمذي (٢١٠١)، والنسـائي في «الكبرى» «تحفة الأشراف» (١١٢٣٢).

وقد رُوي عنِ ابنِ عباسٍ من وجوهٍ فيها ضعفٌ أنها بمنزلةِ الأمِّ عند فقْدِ الأمِّ ترثُ ميراثَ الأمِّ، فترثُ الثلثَ تارةً، والسدسَ أخرى، وهذا شذوذٌ، ولا يصحُّ إلحاقُ الجدّة بالجدِّ، لأن الجدَّ عصبة يُدْلي بعصبة، والجدّة ذاتُ فرضٍ تُدلي بذات فرض فضعفت، وقد قيل: إنَّه ليس لها فرضٌ بالكليةِ، وإنما السُّدسُ طعمةٌ أطعَمَها النبيُّ ﷺ، ولهذا قالتْ طائفةٌ ممن يرى الردَّ على ذوي الفروضِ: إنه لا يردُّ على الجدةِ، لضعفِ فرضِها، وهو روايةٌ عن أحمدَ.

وأما الجدُّ، فاتَّفقَ العلماءُ على أنَّه يقومُ مقامَ الأبِ في أحوالِهِ المذكورةِ من قبلُ، فيرثُ مع الولدِ السُّدسَ بالفرضِ، ومع عدمِ الولد يرثُ بالتعصيبِ، وإن بقيَ شيء مع إناثِ الولدِ أخذهُ بالتعصيبِ ـ أيضًا ـ عملاً بقوله: «**فما أبقت الفرائضُ، فلأولى رَجُلٍ ذكر**».

ولكن اختلفُوا إذا اجتمعَ أمٌّ وجدٌّ مع أحدِ الزوجينِ، فرُوي عن طائفةٍ من الصَّحابةِ أن للأمِّ ثُلُثَ الباقي، كما لو كانَ معها الأبُ كما سبقَ، رُوي ذلك عن عمرَ، وابنِ مسعودٍ كذا نقلهُ بعضُهم، ومنهم من قال: إنما رُوي عن عمرَ، وابنِ مسعودٍ في زوجٍ وأمٍّ وجدٍّ: أنَّ للأمِّ ثلثَ الباقي.

ورُوي عن ابنِ مسعودٍ روايةٌ أخرى: أنَّ النِّصفَ الفاضلَ بين الجدِّ والأمِّ نصفانِ، وأمَّا في زوجةٍ وأمٍّ وجدٍّ، فرُوي عن ابنِ مسعودٍ رواية شاذّة: أنَّ للأمِّ ثلثَ الباقي، والصَّحيحُ عنه، كقولِ الجمهورِ: أن لها الثُّلثَ كاملاً، وهذا يشبهُ تفريقَ ابنِ سيرينَ في الأمِّ مع الأبِ أنَّه إن كان معهُما زوجٌ. للأمِّ ثلثُ الباقي، وإن كان معهُمَا زوجةٌ، فللأمِّ الثُّلث.

وجمهورُ العلماءِ على أنَّ الأمَّ لها الثلثُ مع الجدِّ مطلقًا، وهو قولُ عليٍّ

وزيد، وابنِ عبـاسٍ، والفـرقُ بين الأمِّ مع الأبِ ومعَ الجـدِّ أنهـا مع الأبِ يشملُهـا اسمٌ واحدٌ، وهما في القُربِ سـواءٌ إلى الميتِ، فيأخذُ الذكـر منهما مثلَ حظِّ الأنثى مرتينِ كالأولادِ والإخوةِ، وأمـا الأمُّ مع الجدِّ، فليسَ يشملُها اسمٌ واحدٌ، والجدُّ أبعدُ من الأبِ، فلا يلزمُ مُساواتُهُ به في ذلكَ.

وأمَّـا إن اجتـمع الجدُّ مع الإخـوةِ، فإن كـانُوا لأمٍّ سَـقَطُوا به، لأنهم إنما يرثون من الكلالةِ، والـكلالةُ: منْ لا ولَدَ له ولا والد، إلا رواية شـذَّتْ عن ابنِ عباسٍ.

وأما إن كانوا لأبٍ أو لأبوين، فقد اختلفَ العلماءُ في حكمِ ميراثِهِم قديمًا وحديثًا، فمنهم من أسقطَ الإخوةَ بالجـدِّ مطلقًا، كما يسقطونَ بالأبِ، وهذا قولُ الصـديق، ومعاذ، وابنِ عـباسٍ، وغيـرهم، واستـدلُّوا بأنَّ الجدَّ أبٌ في كتـابِ اللَّه عزَّ وجلَّ، فـيدخلُ في مـسمى الأبِ في المواريثِ، كـما أنَّ ولدَ الولدِ ولدٌ، ويدخل في مسـمَّى الولد عندَ عدم الولدِ بالاتفـاقِ، وبأن الإخوة إنما يرثونَ مع الكلالةِ، فيحـجبُهُم الجدُّ كالإخـوةِ من الأم ، وبأنَّ الجدَّ أقوى من الإخوةِ، لاجتمـاع الفرضِ والتَّعصيب له من جهةٍ واحـدةٍ، فهو كالأبِ، وحينئذٍ، فيدخلُ في عموم قوله ﷺ: **«فما بقي، فلأولى رجلٍ ذكر»**.

ومنهم من شرَّك بـين الإخوةِ والجدِّ وهو قـولُ كثيـرٍ من الصحابةِ، وأكـثر الفقـهاءِ بعـدهم على اختـلافٍ طويلٍ بينهم في كـيفيـة التشـريكِ بينهم في الميراثِ، وكان مـن السلفِ منْ يتوقَّف في حكمهم ولا يُجيبُ فـيهم بشيء، لاشتباهِ أمرهم وإشكالِهِ، ولولا خشـيةُ الإطالةِ لبسطنا القولَ في هذه المسألةِ، ولكن ذلك يؤدي إلى الإطالةِ جدًّا.

وأما حكمُ ميراثِ الإخوةِ للأبوينِ أو للأبِ، فـقد ذكره اللَّه تعالى في آخر سورة النساءِ في قولِه تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ [النساء:١٧٦].

والكَلالةُ: مأخوذةٌ من تكلُّلِ النسبِ وإحاطتِـه بالميتِ، وذلك يقتضِي انتفاءَ الانتسابِ مطلقًا من العمودينِ الأعلى والأسـفل، وتنصيصُه تعالى على انتفاء الولدِ تنبيهٌ على انتفاءِ الوالدِ بطريقِ الأوْلى، لأن انتسابَ الولدِ إلى والدِه أظهرُ من انتسـابِهِ إلى ولدِه، فكانَ ذكـرُ عدمِ الولد تنبيـهًا على عـدمِ الوالدِ بطريقِ الأولى.

وقـد قـال أبو بكرٍ الصـديقُ ﷺ: الكـلالةُ: مَنْ لا وَلَدَ له ولا والدَ[(١)]، وتابعَهُ جمهورُ الصحابةِ والعلماءِ بعدَهُم، وقد رُوي ذلك مرفوعًا من مراسيلِ أبي سلمـةَ بنِ عـبدِ الرحـمنِ، عن النبيِّ ﷺ، خـرَّجـه أبو داود في «المراسيل»[(٢)]، وخـرَّجـه الحاكم مـن روايةٍ، عن أبي سلمـة، عن أبي هريرةَ مرفوعًا، وصحَّحَه ووصْلُه بذكرِ أبي هريرةَ ضعيفٌ[(٣)] .

فقوله: ﴿إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾، يعني إذا لم يكنْ للميتِ ولدٌ بالكليّةِ لا ذكرٌ ولا أنثى، فللأختِ ـ حينئذ ـ النِّصفُ مما تركَ فرضًا، ومفهـومٌ هذا أنه إذا كان له ولدٌ فليسَ للأختِ النِّصفُ فرضًا، ثم إنْ كان الولدُ ذكرًا، فهو أولى بالمالِ كلِّه لما سبقَ تقريرُه في ميراثِ الأولاد الذُّكور إذا انفردُوا، فإنهم أقربُ العصـباتِ، وهم يُسقطُون الإخوةَ فكيف لا يُسقِطون

---

(١) أخرجه: عبد الرزاق (١٠/ ٣٠٤)، وابن أبي شيبة (١١/ ٤١٥ ـ ٤١٦).
(٢) (٣٧١).
(٣) أخرجه: الحاكم (٤/ ٣٣٦).

الأخوات؟ وأيضًا، فقد قال تعالى: ﴿**وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ**﴾، وهذا يدخل فيه ما إذا كانَ هنـاك ذو فرضٍ كالبنات وغيرِهنَّ، فـإذا استـحقَّ الفـاضلُ ذكورَ الإخـوةِ مع الأخـواتِ، فإذا انفـردُوا، فكذلك يستحقُّـونه وأوْلى، وإن كانَ الولدُ أنثى، فليسَ للأختِ هنا النِّصفُ بالفرضِ، ولكن لهـا الباقي بالتَّـعصـيب عندَ جـمهـورِ العلماء، وقـد سبقَ ذكـرُ ذلك والاختلافُ فيه، فلو كانَ هناكَ ابنٌ لا يسـتوعِبُ المالَ وأختٌ، مثلُ ابنٍ نصفُه حُـر عند مَن يُورِّثه نصفَ الميـراثَ، وهو مـذهبُ الإمامِ أحـمـدَ وغيـرِه من العلماءِ، فـهل يقالُ: إن الابنَ هنا يسقط نصـفَ فرضِ الأختِ، فترثَ مـعه الرُّبعَ فرضًا؟ أم يقال: إنَّه يصيرُ كالبنتِ فتصيـرَ الأختُ معه عصبةٌ كما تصيرُ مع الأخت، لكنه يُسـقط نصفَ تعـصيـبـها، فـتأخـذُ مـعه النِّصفَ البـاقي بالتعصيب؟ هذا محتملٌ، وفي هذه المسألةِ لأصحابنا وجهان.

وقوله تعالى: ﴿**وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ**﴾، يعني أنَّ الأخَ يستقلُّ بميراث أخته إذا لم يكن لها ولدٌ ذكرٌ أو أنثى، فـإن كان لها ولدٌ ذكرٌ، فهو أوْلى من الأخِ بغير إشكالٍ، فإنَّه أولى رجلٍ ذكرٍ، وإن كان أنثى، فـالباقي بعد فرضِها يكونُ للأخِ، لأنَّه أوْلى رجلٍ ذكرٍ، ولكن لا يسـتقلُّ بميراثِها حينئـذٍ، كما إذا لم يكن لها ولدٌ.

وقوله: ﴿**فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ**﴾ يعني: أنَّ فـرضَ الثِّنتين الثلثان، كـما أنَّ فرضَ الواحـدةِ النِّصفُ، فهذا كلُّه في حكم انفـرادِ الإخوةِ والأخواتِ.

وأما حكمُ اجتماعِهِم، فقد قالَ تعالى: ﴿**وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ**﴾، فيدخلُ في ذلكَ ما إذا كانـوا مفردينِ، وأما إذا كان هناكَ

ذو فرضٍ منَ الأولادِ أو غيرِهم، كـأحدِ الزوجينِ أو الأمّ أو الإخوةِ من الأم، فيكـونُ الفاضـلُ عـن فروضِـهم للإخـوةِ والأخـواتِ بينهم للذَّكَـر مثلُ حظِّ الأنثيين.

فقد تبيَّن بما ذكرناهُ أنَّ وجـودَ الولد إنما يُسقط فرضَ الأخواتِ منَ الأبوينِ أو الأب، ولا يُسـقط توريثَـهُن بالتَّـعـصيبِ مع أخـواتِهِنَّ بالإجـمـاعِ، ولا تَعْصيـبَهُنَّ بانفرادهِنَّ مع البناتِ عندَ الجمـهورِ، فالكلالةُ شرطٌ لثبوتِ فرضِ الأخواتِ، لا لثبوتِ ميراثِهنَّ، كما أنَّه ليسَ بشرطٍ لميراثِ ذكورهم بالإجماعِ، وهذا بخلافِ ولدِ الأمِّ، فإنَّ انـتفاءَ الكلالةِ أسقطت فروضَـهم، وإذا أسقطت فروضَـهم، سقطت مواريثُـهُم، لأنَّه لا تعصيبَ لهم بـحالٍ لإدلائهم بأنثى، والأخـوات للأبوين أو للأب يدلون بذكرٍ، فـيرثـنَ بالتَّعـصيبِ مع إخـوتِهنَّ بالاتفاقِ، وبانفرادِهِنَّ مع البناتِ عند الجمهورِ.

وإذا كانَ الولدُ مـسقطًا لفرضِ ولدِ الأبـوينِ، أو الأبِ دونَ أصلِ توريثهم بغيـرِ الفرضِ، فقـد يقالُ: إنَّ اللَّهَ تعالى إنَّـما خصَّ انتفـاءَ الولدِ في قوله: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ [النساء:١١] ولم يذكر انتفـاءَ الولدِ، أو الأبِ، لأنَّه كان يدخلُ فيـه الجدُّ، والجدُّ لا يُسقطُ مـيراثَ الإخوةِ بالكليّة، وإنَّـما يشتركون مـعه في الميراثِ، تارةً بالفـرضِ، وتارةً بغيره، وهذا على قولِ من يـقولُ: إنَّ الجدَّ لا يُسقطُ الإخـوةَ ـ وهمُ الجمهورُ ـ ظاهـرٌ، وهذا كلُّه في انفرادِ ولدِ الأبوينِ أو الأبِ، فإن اجتمعُوا فـإن العصباتِ منْ ولدِ الأبوينِ يُسقطونَ ولدَ الأبِ كلهم بغيـرِ خلافٍ حتى في الأختِ منَ الأبوينِ مع البنتِ عند مـن يجعلُها عصـبةً يُسقط بها الأخ من الأبوينِ.

وفي «المسندِ» و«الترمـذيِّ» و«ابن ماجه» عن عليٍّ قال: قَـضَى رسولُ اللَّهِ

ﷺ أن أعيانَ بني الأم يرثُون دونَ بني العــلاَّتِ، يرثُ الرَّجُلُ أخاه لأبيه وأمِّه دونَ أخيه لأبيه(١) .

وقال عمرُو بنُ شُـعيبٍ: قضى رسولُ اللَّه ﷺ أن الأخَ للأبِ والأم أولى بالكلالةِ بالميــراثِ، ثم الأخُ للأبِ، وهذا ـ أيضًـا ـ مما يدخلُ في قولِهِ عليــه الصلاةُ والسلامُ: «**فما بقي فلأولى رجُلٍ ذكرٍ**».

والتحقيقُ في ذلك: أن كلَّ ما دلَّ عليه القرآنُ، ولو بالتَّنبيه، فليسَ هو ممَّا أبقـته الفــرائضَ، بل هوَ من إلحـاقِ الفــرائضِ المذكورةِ في الـقرآنِ بأهلِهَــا، كتــوريثِ الأولادِ ذكورِهــم وإناثِهم الفاضلَ عن الفــروضِ، للذَّكرِ مـثلُ حظِّ الأنثيينِ، وتوريثِ الإخــوةِ ذكورِهم وإناثِهم كذلك، ودلَّ ذلكَ بطريقِ التَّنبــيه على أنَّ الباقي يأخذه الذَّكــرُ منهم عند الانفرادِ بطريق الأوْلى، ودلَّ ـ أيضًا ـ بالتَّنبيه على أنَّ الأختَ تأخـذُ الباقي مع البنتِ كما كانتْ تأخـذُهُ مع أخيهَا، ولا يُقدَّمُ عليها من هو أبعدُ منــها، كابنِ الأخِ والعمِّ وابنِه، فإنَّ أخاها إذا لم يُسقِطها فكيف يُســقِطها من هو أبعدُ منه؟ فهــذا كلُّه من باب إلحاقِ الفرائضِ بأهلها، ومن باب قسمة المالِ بين أهلِ الفرائضِ على كتابِ اللَّه.

وأمَّا منْ لم يُذكر باسمِهِ منَ العصباتِ في القرآنِ، كابنِ الأخِ والعمِّ وابنِه، فإنَّما دخلَ في عموماتِ مثلِ قولِه تعالى: ﴿**وَأُوْلُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ**﴾ [الأنفال:٧٥]، وقوله: ﴿**وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ**﴾ [النساء:٣٣]، فهــذا يحـتاجُ في توريثِـهم إلى هذا الحديثِ: أعني حـديثَ ابنِ عباسٍ، فإذا لم يُوجَدْ للمالِ وارثٌ غـيرُهم، انفردُوا به، ويقدَّم منهُمُ الأقربُ

---

(١) أخرجه: أحـمد (١/ ٧٩ ـ ١٣١ ـ ١٤٤)، والترمذي (٢٠٩٥ ـ ١٢٠٩٥)، وابن مـاجه (٢٧١٥)، والبزار (٨٣٩).

فالأقربُ، لأنَّه أولى رجلٍ ذكر، وإن وُجِدَتْ فروضٌ لا تستغرقُ المالَ، كأحدِ الزوجينِ أو الأمِ، أو ولد الأمِّ، أو بناتٍ منفردات، أو أخواتٍ منفردات، فالباقي كلُّه لأَوْلى ذكرٍ من هؤلاء. ولهذا لو كانَ هؤلاء إخوةً رجالاً ونساءً، لاختصَّ به رجالُهم دون نسائهم، بخلاف الأولادِ والإخوةِ فإنَّه يشتركُ في الباقي أو في المالِ كلِّه ذكورُهم وإناثُهم، بنصِّ القرآنِ، والحديثُ إنَّما دلَّ على توريثِ العصباتِ الذينَ يختصُّ ذكورُهم دونَ إناثهم، وهم مَنْ عدا الأولادِ والإخوةِ، فهذا حكمُ العصباتِ المذكورينَ في كتابِ اللَّهِ، وفي حديثِ ابنِ عباسٍ.

وأما ذوو الفروضِ، فقد ذكرنَا حكمَ مواريثِهم، ولم يبقَ منهم إلا الزوجانِ والإخوةِ للأمِّ.

فأما الزوجانِ، فيرثانِ بسببِ عقدِ النكاحِ، ولمَّا كان بين الزوجينِ من الألفةِ والمودةِ والتَّناصُرِ والتعاضُدِ ما بينَ الأقاربِ، جُعِلَ ميراثُهما كميراثِ الأقاربِ، وجُعل للذَّكرِ منهما مثْلا ما للأنثى، لامتيازِ الذكرِ على الأنثى بمزيدِ النَّفعِ بالإنفاقِ والنصرةِ.

وأما ولدُ الأمِّ، فإنَّهم ليسُوا من قبيلةِ الرَّجُلِ، ولا عشيرتِه، وإنَّما هم في المعنى من ذوي رحمِه، ففرضَ اللَّهُ لواحدِهم السُّدُسَ، ولجماعتِهم الثُّلثَ صلَةً، وسوَّى فيه بين ذكورِهم وإناثهم، حيثُ لم يكنْ لذكرِهم زيادةً على أنثاهم في الحياةِ من المعاضدةِ والمناصرةِ، كما بين أهلِ القبيلةِ والعشيرةِ الواحدةِ، فسوَّى بينَهُم في الصلةِ، ولهذا لم تُشرع الوصيَّةُ للأجانبِ بزيادةٍ على الثلثِ، بل كانَ الثُّلثُ كثيرًا في حقِّهم، لأنَّهم أبعدُ من ولدِ الأمِّ، فينبغِي أن لا يُزادوا على ما يُوصل به ولدُ الأمِ، بل ينقصونَ منه.

واستدلَّ بعضُهم بقولِه: «فما بقيَ فلأوْلى رجلٍ ذكر» على أنْ لا ميراثَ لذوي الأرحامِ، لأنَّه لم يجعلْ حقَّ الميراثِ لمنْ لم يُذكر في القُرآن إلا لأقربِ الذكورِ، وهذا الحكمُ يختصُّ بالعصباتِ دونَ ذوي الأرحامِ، فإنَّ منْ ورَّث ذوي الأرحامِ، ورَّث ذكورَهُم وإناثَهُم.

وأجابَ من يرى توريثَ ذوي الأرحامِ بأنَّ هذا الحديثَ دلَّ على توريثِ العصباتِ، لا على نفي توريثِ غيرِهم، وتوريثُ ذوي الأرحامِ مأخوذٌ من أدلةٍ أخرى، فيكونُ ذلكَ زيادةً على ما دلَّ عليه حديثُ ابنِ عباسٍ.

وأمَّا قوله: «لأوْلى رجلٍ ذَكَرٍ» مع أنَّ الرجُلَ لا يكون إلا ذكرًا، فالجوابُ الصحيحُ عنه أنه قد يُطْلَقُ الرجل ويرادُ به الشخصُ، كقولِه: «منْ وَجَدَ ماله عندَ رجلٍ قد أفلس» ولا فرقَ بينَ أن يجده عند رجل أو امرأةٍ، فتقييدُه بالذَّكر ينفي هذا الاحتمالَ، ويُخلصهُ للذكرِ دونَ الأنثى وهو المقصودُ، وكذلك الابنُ: لَمَّا كان قد يُطلق، ويُراد به أعمُّ من الذكر، كقوله: ابن السبيل، جاء تقييدُ ابنِ اللَّبُون في نُصُبِ الزكاة بالذكرِ.

وللسهيليِّ كلامٌ على هذا الحديثِ فيه تكلُّفٌ وتعسُّفٌ شديدٌ ولا طائلَ تحتَه، وقد ردَّه عليه جماعةٌ ممن أدركناهُم(١)، واللَّهُ أعلم(٢).

* * *

قال تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ﴾

وفي حديثِ أبي هريرةَ المرفوع: «إنَّ العبد ليعملُ بطاعةِ اللَّهِ ستِّينَ سنةً، ثم

---

(١) راجع: «الفتح» (١٢/ ١٣).

(٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٧٠ ـ ٤٨٦).

يَحضرُه الموتُ، فيضارَّ في الوصيَّة، فيدخلُ النارَ» ، ثم تلا: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾، إلى قوله: ﴿وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء:١٣-١٤] وخرَّجه الترمذيُّ وغيرُه بمعناه(١) .

وقال ابنُ عباسٍ: الإضرارُ في الوصيةِ من الكبائرِ، ثم تلا هذه الآيةَ(٢) .

والإضرارُ في الوصيَّةِ تارةً يكونُ بأنْ يخُصَّ بعضَ الورثةِ بزيادةٍ على فَرْضَه الذي فرَضَهُ اللَّهُ له فيتضرَّرُ بقيَّةُ الورثةِ بتخصيصه، ولهذا قال النبيُّ ﷺ: «إنَّ اللَّهَ قدْ أعطى كُلَّ ذي حقٍّ حقَّه، فلا وصيَّةَ لوارثٍ»(٣) .

وتارةً بأن يُوصِي لأجنبيٍّ بزيادةٍ على الثُّلُثِ، فتنقصُ حقوقُ الورثةِ، ولهذا قال النبيُّ ﷺ: «الثلث والثلثُ كثيرٌ»(٤) .

ومتى وصَّى لوارثٍ أو لأجنبيٍّ بزيادةٍ على الثُّلُثِ لم ينفذْ ما وصَّى به إلا بإجازة الورثة، وسواءٌ قصدَ المضارَّةَ أو لم يقصدْ، وأمَّا إنْ قصدَ المضارَّةَ بالوصيَّةِ لأجنبيٍّ بالثلثِ فإنه يأثمُ بقصدِه المضارَّة، وهلْ تُرَدُّ وصيَّتُه إذا ثبتَ ذلكَ بإقرارِه أم لا؟ حكَى ابنُ عطيةَ روايةً عن مالكٍ أنها تُرَدُّ، وقيلَ: إنه قياسُ مذهبِ أحمدَ(٥) .

* * *

(١) أخرجه: الترمذي (٢١١٧)، وأبو داود (٢٨٦٧)، وابن ماجه (٢٧٠٤).

(٢) أخرجه: عبد الرزاق (٩/ ٨٨)، وابن أبي شيبة (١١/ ٢٠٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦/ ٢٧١).

(٣) راجع: «التاريخ الكبير» (٣/ ٢/ ٣٠٤)، و«الجرح والتعديل» (٣/ ١/ ٢٢٩)، و«الفتح» (٥/ ٣٧٢)، و«السنن الكبرى» للبيهقي (٦/ ٢٦٤).

(٤) أخرجه: البخاري (١/ ٢٢)، (٢/ ١٠٣)، (٥/ ٨٧، ٢٢٥)، ومسلم (٥/ ٧١).

(٥) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٢٠ _ ٢٢١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّه للَّذينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ من قَرِيبٍ فَأُوْلَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ للَّذينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الآنَ وَلا الَّذينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾

خرَّج الإمامُ أحمدُ والترمذيُّ وابنُ حبانَ في «صحيحه»[(١)] من حديثِ ابنِ عمرَ عن النبيِّ ﷺ، قال: «**إنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ يقبَلُ توبةَ العبدَ ما لم يُغَرْغِر**» وقال الترمذيُّ: حديثٌ حسنٌ. دلَّ هذا الحديثُ على قبولِ توبةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ لعبده ما دامَتْ روحُه في جسدِه لم تبلُغِ الحُلْقُومَ والتراقي.

وقد دلَّ القرآنُ على مثلِ ذلك أيضًا، قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: **﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّه للَّذينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ من قَرِيبٍ فَأُوْلَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾** [النساء:١٧]، وعمَلُ السُّوءِ إذا أفرد دَخَل فيه جميعُ السَّيئات، صغيرُها وكبيرُها، والمرادُ بالجهالةِ الإقدامُ على عملِ السُّوءِ، وإنْ علِمَ صاحبُه أنه سوء، فإنَّ كُلَّ من عَصَى اللَّهَ فهو جاهلٌ، وكُلَّ من أطاعَهُ فهو عالمٌ، وبيانُهُ من وجهين:

أحدُهما: أنَّ من كانَ عالمًا باللَّهِ تعالى وعظمته وكبريائه وجلاله، فإنَّه يَهَابُهُ ويخشاهُ، فلا يقعُ منه مع استحضارِ ذلكَ عصيانُه، كما قال بعضُهم: لو تفكَّر الناسُ في عظمةِ اللَّه تعالى ما عَصَوهُ، وقال آخرُ: كفَى بخشيةِ اللَّه علْمًا، وكَفَى بالاغترارِ باللَّهِ جهلاً.

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ١٣٢ ـ ١٥٣)، والترمذي (٣٥٣١)، وابن ماجه (٤٢٥٣)، وابن حبان (٦٢٨).

والثاني: أنَّ مَنْ آثَرَ المعصيةَ على الطاعة فـإنَّما حَمَلَهُ على ذلك جهلُه وظنُّه أنها تنفعُهُ عـاجلاً باستعجالِ لذَّتِها، وإن كان عندهُ إيمانٌ فـهو يرجُو التخلُّصَ من سوءِ عاقِبتها بالتوبةِ في آخر عمرِه، وهذا جَهْلٌ محْضٌ، فإنَّه يتعجَّلُ الإثمَ والخزي، ويفوتُه عِزُّ التقوى وثوابُهـا ولذَّةُ الطاعة، وقد يتمكَّنُ من التوبةِ بعد ذلك، وقد يعاجلُهُ الموتُ بغتةً، فهو كجـائعٍ أكلَ طعامًا مسمومًا لدفعِ جوعه الحاضر، ورجا أن يتخلَّص من ضرره بِشُرْبِ الدِّرياق بعده، وهذا لا يفعله إلا جاهلٌ، وقد قال تعـالى في حقِّ الذين يؤثرونَ السحرَ: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلا يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة:١٠٢-١٠٣].

والمرادُ: أنَّهم آثرُوا السـحرَ على التقـوى والإيمانِ، لما رجوا فيـه من منافعِ الدنيـا المعجلةِ، مع علمـهم أنَّهم يفـوتُهم بذلكَ ثوابُ الآخرةِ، وهذا جـهلٌ منهم، فـإنَّهم لو علمُـوا لآثرُوا الإيمانَ والتـقـوى على ما عَـداهُمَـا، فكانُوا يحرزونَ أجرَ الآخرةِ ويأمنونَ عقابَها، ويتـعجَّلونَ عِزَّ التقوى في الدنيا، وربما وصلُوا إلى ما يأمُلُونه في الدنيـا أو إلى خيرٍ منه وأنفعُ، فإنَّ أكـثرَ ما يُطلبُ بالسِّحرِ قضاءُ حوائجَ محرَّمةٍ أو مكروهةٍ عندَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

والمؤمنُ المتقي يُعـوِّضُه اللَّهُ في الدنيا خـيراً مما يطلبُه السَّـاحرُ ويؤثرُه، مع تعجيلِه عِـزَّ التّقوى وشرفِهـا، وثوابَ الآخرةِ وعلُوَّ درجاتِهَا، فتـبيَّن بهذا أنَّ إيثارَ المعصيةِ على الطاعةِ إنما يحـملُ عليه الجهلُ، فلذلكَ كان كُلُّ منْ عصَى اللَّهَ جاهلاً، وكُلُّ من أطاعه عالِمًـا، وكفى بخشية اللَّهِ علْمًا، وبالاغترارِ به جهْلاً.

وأمَّا التوبةُ من قريبٍ فالجمهورُ على أنَّ المرادَ بها التوبةُ قبلَ الموتِ، فالعمرُ كلُّه قريبٌ، والدنيا كلُّها قريبٌ، فمن تابَ قبلَ الموتِ فقد تابَ من قريبٍ، ومن ماتَ ولم يتُبْ فقد بَعُدَ كلَّ البُعد، كما قيل:

يقولون لا تبْعد وَهُم يدْفِنُونني   وأينَ مكانُ البُعْدِ إلا مكانِيا

وقال آخرُ:

مِن قبْلِ أن تلقِي وليـ   ـس النأيُ إلا نأيُ دارِك

وكما قيل:

فهم جيرةُ الأحياءِ أمَّا مزارُهُم   فدانٍ وأمَّا المُلْتَقى فبَعيدُ

فالحيُّ قريبٌ، والميتُ بعيدٌ من الدنيا على قُربه منها، فإنَّ جسْمَهُ في الأرضِ يبْلى ورُوحَه عند اللَّهِ تُنعَّم أو تُعَذَّبُ، ولقاؤهُ لا يرجى في الدنيا، كما قيل:

مقيمٌ إلى أن يبعثَ اللَّهُ خلْقَهُ   لقاؤك لا يُرجَى وأنتَ قريبُ
تزيدُ بِلًى في كل يومٍ وليلةٍ   وتُنْسَى كما تُبْلى وأنتَ حبيبُ

وهذان البيتانِ سمعَهما داودُ الطائيُّ ـ رحمه اللَّه ـ من امرأةٍ في مقبرةٍ تَنْدُبُ بهما ميتًا لها، فوقعتا من قلبه موقعًا، فاستيقظَ بهما ورَجَعَ زاهدًا في الدنيا، راغبًا في الآخرة، فانقطع إلى العبادةِ إلى أن ماتَ ـ رحمه اللَّهُ.

فمن تابَ قبل أن يغرغر، فقد تاب من قريبٍ، فتقبَلُ توبتُهُ ورُوي عن ابنِ عباسٍ، في قوله تعالى: ﴿يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ﴾ [النساء:١٧] قال: قبل المرض والموت، وهذا إشارةٌ إلى أن أفضلَ أوقاتِ التوبةِ، هو أن يبادرَ الإنسانُ بالتوبةِ في صحتِهِ قبل نُزولِ المرضِ به حتَّى يتمكَّن حينئذٍ من العمل الصالحِ.

ولذلك قَرَنَ اللَّه تعالى التوبةَ بالعملِ الصالحِ في مواضعَ كثيرةٍ من القرآنِ.

وأيضًا فالتوبةُ في الصحةِ ورجاءِ الحيـاةِ تُشبهُ الصَّدَقةَ بالمالِ في الصِّحةِ ورجاءِ البقاءِ، والتوبةُ في المرضِ عند حضورِ أمـاراتِ الموت تشبهُ الصدقةَ بالمالِ عندَ الموتِ، فكأنَّ من لا يتوبُ إلا في مرضه قد استفْرَغَ صِحَّتَه وقوَّتَه في شهواتِ نفسه وهوه ولذَّات دنياه، فإذا أيسَ من الدنيا والحياةِ فيها تابَ حينئذٍ وتركَ ما كانَ عليه، فـأين توبةُ هذا من توبةِ مَنْ يتوبُ من قريبٍ، وهو صـحيحٌ قويٌّ قادرٌ على عملِ المـعاصي، فيتركـها خوفًا من اللَّهِ عـزَّ وجلَّ، ورجاءً لثوابه، وإيثارًا لطاعته على معصيته؟

دخلَ قومٌ على بِشْـرٍ الحافي، وهو مريضٌ، فقالوا له: عـلى ماذا عزَمْتَ؟ قال: عزَمْتُ أنى إذا عُـوفيتُ تُبْتُ، فقال له رجلٌ منهم: فهـلاَّ تُبْتَ السَّاعةَ؟ فقـال: يا أخي؟ أما علِمْتَ أنَّ الملوك لا تقـبَلُ الأمانَ ممن في رجليه القـيدُ، وفي رقبتِه الغلُّ؟ إنَّما يُقبَلُ الأمانُ ممن هو راكبٌ الفرسَ والسيفُ مجرَّدٌ بيده، فبكى القومُ جميعًا.

ومـعنى هذا أنَّ التائب في صـحتـه بمنزلة من هو راكبٌ على متنِ جـوادِهِ وبيدِهِ سيفٌ مشـهور، فهو يقدرُ على الكَرِّ والفَرِّ والقـتالِ، وعلى الهربِ من الملكِ وعصْيانه، فإذا جـاء على هذه الحالِ إلى بينَ يدي الملكِ ذليلاً له، طالبًا لأمانه، صارَ بذلك من خـواصِّ الملكِ وأحبابِهِ، لأنَّه جاءهُ طائعًا مـختارًا له، راغبًا في قربه وخدمته.

وأمَّا من هـو في أسْرِ الملك، وفي رِجْله قـيْدٌ، وفي رقـبتِهِ غُـلٌّ، فإنه إذا طلب الأمانَ من الملك فإنَّما طلبه خـوفًا على نفسه من الهلاكِ، وقد لا يكونُ محـبّا للملكِ ولا مؤثرًا لـرضاه، فهذا مَـثَلُ من لا يتوبُ إلا في مـرضِهِ عند

موته، والأولُ بمنزلة من يتوبُ في صحَّته وقـوَّته وشبيبته، لكن مَلكُ الملوك، أكرمُ الأكرمين، وأرحَـمُ الراحمينَ، وكُلٌّ خلْقه أسيـرٌ في قبضتـه، لا يُعْجزُه منهم أحَدٌ، لا يُعْجزُه هاربٌ، ولا يفوتُه ذاهبٌ، كما قيل: لا أقْدَرَ ممَّن طلبتُه في يده، ولا أعْجزَ ممَّن هو في يد طالبِه، مع هذا فكُلٌّ منْ طلبَ الأمانَ من عذابِه من عبـادِه أمنَهُ على أي حالٍ كانَ، إذا علم منه الصِّدْقَ فـي طلبه أنشد بعض العارفين:

الأمـــانَ الأمـــانَ وِزْرِي ثَقِـــيلُ   وذُنُـوبي إذا عـــــدَدْتُ تَطُـولُ
أوْبَقَـــتْنِـي وأوْثَقَـــتْنِي ذُنُـوبي   فـتُـرَى لي إلى الخَلاصِ سـبِيلُ

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿**وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الآنَ وَلا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا**﴾ [النساء:١٨]، فسـوَّى بين مَن تابَ عند الموتِ ومن ماتَ من غـيرِ توبةٍ، والمرادُ بالتوبةِ عندَ الموتِ التوبةُ عند انكشاف الغطاء، ومعـاينةِ المحتضرِ أمورَ الآخرة، ومشاهدةِ الملائكةِ، فإنَّ الإيمانَ والتوبةَ وسائـرَ الأعمالَ إنَّما تنفعُ بالغيبِ، فإذا كُشِفَ الغطاءُ وصارَ الغيبُ شهادةً، لم ينفعِ الإيمانُ ولا التوبةُ في تلكَ الحالِ.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنـادِهِ عن عليٍّ، قال: لا يزالُ العبـدُ في مهلٍ من التَّـوبةِ ما لم يأتِه ملَكُ الموتِ يـقبضُ رُوحَـه، فإذا نزل ملَكُ الموتِ فـلا توبةَ حينئذٍ.

وبإسنادِهِ عن الثـوريِّ، قال: قال ابنُ عـمرَ: التوبةُ مـبسوطـةٌ ما لم ينزلْ سلطانُ الموت.

وعن الحسن، قال: التـوبةُ معروضةٌ لابنِ آدمَ ما لـم يأخُذِ الموتُ بِكَظَمِه.

وعن بكرٍ المزنيِّ، قال: لا تزالُ التوبةُ للعبدِ مبسُوطةً ما لم تأته الرُّسُلُ، فإذا عاينَهم انقطعت المعرفةُ، وعن أبي مجْلَزٍ قال: لا يزالُ العبدُ في توبةٍ ما لم يعاين الملائكةَ.

وروى أيضًا في «كتاب الموت» بإسناده عن أبي موسى الأشعريِّ، قال: إذا عايَنَ الميتُ الملَكَ ذهبت المعرفةُ. وعن مجاهد نحوه.

وعن حصينٍ، قالَ: بلغني أنَّ ملَكَ الموتِ إذا غَمَزَ وريدَ الإنسانِ حينئذٍ يشخَصُ بصرُهُ، ويذهَلُ عن الناسِ، وخرَّج ابنُ ماجه[1] حديثَ أبي موسى الأشعريِّ مرفوعًا، قال: سألتُ النبيَّ ﷺ: متى تنقطعُ معرفةُ العبد من الناس؟ قال: «إذا عاينَ». وفي إسناده مقالٌ. والموقوفُ أشبَهُ، وقد قيل: إنَّه إنَّما مُنع من التوبةِ حينئذ، لأنَّه إذا انقطعتْ معرفتُه وذهَلَ عقلُه، لم يتصوَّر منه ندمٌ ولا عزْمٌ، فإنَّ النَّدمَ والعزمَ إنَّما يصحُّ مع حضورِ العقْلِ، وهذا ملازمٌ لمعاينةِ الملائكةِ، كما دلَّت عليه هذه الأخبار.

وقولُه ﷺ في حديثِ ابنِ عمرَ: «ما لم يُغَرْغِر»، يعني إذا لم تبلُغْ رُوحُه عند خروجِها منه إلى حلْقه، فشبَّه تردُّدها في حلقِ المحتضرِ بما يتغرْغَرُ به الإنسانُ من الماءِ وغيرِه، ويردده في حلقِه. وإلى ذلكَ الإشارة في القرآن بقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ [الواقعة:٨٣-٨٥]، وبقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ [القيامة:٢٦].

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنادِه، عن الحسنِ، قالَ: أشدُّ ما يكونُ الموتُ على

---

(١) ابن ماجه (١٤٥٣).

العبدِ إذا بلغتِ الروحُ التَّراقيَ، قالَ: فعندَ ذلكَ يضطربُ ويعلو نَفَسُهُ ثم بكَى الحسنُ ـ رحمه اللَّه تعالى.

عِشْ مــــا بـدَا لك ســـالمًا ... في ظِلِّ شــاهقـةِ القُـصُـورِ
يُسْـعَى عليـكَ بما اشـتـهـيْـ ... ـت لـدَى الـرَّواحِ وفي البُـكُـور
فـإذا النُّـفـوسُ تقَـعْـقَـعَتْ ... في ضـيقِ حَشْـرَجَـةِ الصُّـدورِ
فـهنـاكَ تعْـلمُ مُـوقِنًا ... مـا كـنْتَ إلا فـي غُـرورِ

واعلم؛ أن الإنسانَ ما دامَ يؤملُ الحياةَ فإنه لا يقطعُ أملَه من الدنيا، وقد لا تسمحُ نفسُهُ بالإقـلاعِ عن لذَّاتِها وشهـواتِها من المعاصـي وغيرِها، ويُرجِّـيه الشيطان التوبةَ في آخـرِ عُمُرِه، فإذا تيقَّن الموتَ، وأيسَ من الحـياةِ، أفاقَ من سكرته بشـهواتِ الدنيا، فـندم حينئذٍ عـلى تفريطه ندامـةً يكادُ يقتلُ نفـسَهُ، وطلبَ الرَّجعـةَ إلى الدنيا ليتـوبَ ويعمَلَ صالحًا، فـلا يجابُ إلى شيءٍ من ذلك، فيجتمعُ عليه سكرةُ الموتِ مع حَسْرةِ الفَوْتِ.

وقد حـذَّر اللَّهُ تعالى عـبادَهُ من ذلكَ في كتـابِه؛ ليستـعدُّوا للمـوتِ قبلَ نزولِه، بالتوبةِ والعملِ الصالحِ، قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لا تُنصَرُونَ ۝٥٤ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لا تَشْعُرُونَ ۝٥٥ أَن تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِن كُنتُ لَمِنَ السَّاخِرِينَ﴾ [الزمر: ٥٤ ـ ٥٦].

سُمِعَ بعضُ المُحتضرين عند احتضاره يلطمُ على وجهِه ويقول: ﴿يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطتُ فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦] وقال آخر عند احتضارِه: سخرَتْ بي الدنيا حتى ذهبتْ أيامي. وقال آخرُ عند موتِه: لا تغرنَّكُم الحياة الدنيا كما غرَّتني.

وقال اللَّهُ تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ [المؤمنون:٩٩-١٠٠]، وقال اللَّهُ تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المنافقون:١٠-١١]. قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبأ:٥٤]، وفسَّره طائفةٌ من السَّلفِ؛ منهم عمرُ بنُ عبد العزيزِ رحمه اللَّه: بأنهم طلبوا التوبةَ حين حِيلَ بينهم وبينها.

قال الحسنُ: اتقِ اللَّه يا ابنَ آدمَ، لا يجتمع عليك خَصْلتانِ، سكرةُ الموتِ، وحَسْرةُ الفوْتِ.

وقال ابنُ السَّمَّاك: احْذر السَّكرةَ والحَسْرةَ أن يفجأك الموتُ وأنت على الغِرَّةِ، فلا يصفُ واصفٌ قدْرَ ما تلقى ولا قدْرَ ما ترى.

قال الفُضيلُ: يقول اللَّه عزَّ وجلَّ: ابنَ آدمَ، إذا كنتَ تتقلَّب في نِعمتي وأنتَ تتقلَّبُ في معصيتي، فاحْذَرني لا أصْرعُك بين معاصيَّ.

وفي بعض الإسرائيليات: ابنَ آدم، احْذر لا يأخُذك اللَّهُ على ذنب فتلقاهُ لا حُجَّةَ لك، مات كثير من المُصرِّين على المعاصي على أقبحِ أحوالهم وهم مباشرون للمعاصي، فكان ذلك خزيًا لهم في الدنيا مع ما صاروا إليه من عذاب الآخرةِ. وكثيرًا ما يقَعُ هذا للمصرِّين على الخمرِ المدمنينَ لشربِهَا، كما قال القائلُ:

أتأمنُ أيها السَّكرانُ جهْلاً بأنْ تفْجأكَ في السُّكْرِ المنيَّة
فتضْحى عِبْرةً للنَّاسِ طُرًّا وتلقى اللَّهَ من شَرِّ البريَّة

سكر بعضُ المتقدمين ليلةً، فعاتبته زوجتُه على تركِ الصلاةِ، فحلف بطلاقِهَا ثلاثًا لا يُصلِّي ثلاثة أيام، فاشتدَّ عليه فراقُ زوجته، فاستمرَّ على تركِ الصلاة مدَّة الأيام الثلاثة، فماتَ فيها على حالِهِ وهو مُصِرٌّ على الخمر، تاركٌ للصلاةِ.

كان بعضُ المصرِّين على الخمر يُكنى أبا عمرٍو، فنام ليلةً وهو سكران، فرأى في منامه قائلاً يقول له:

جَدَّ بكَ الأمرُ أبا عمرو وأنتَ معْكُوفٌ على الخَمْر
تشربُ صَهْباءَ صُرَاحِيَّةً سالَ بكَ السَّيْلُ ولا تدْرِي

فاستيقظ منزعجًا وأخبر مَن عنده بما رأى، ثم غلبَه سُكْرُه فنامَ، فلمَّا كان وقتُ الصُّبح مات فجأة.

قال يحيى بن معاذٍ: الدنيا خمرُ الشيطان ، من سكرَ منها لم يُفقْ إلا في عسْكَر الموتى نادمًا مع الخاسرين.

وفي حديثٍ خرَّجه الترمذيُّ مرفوعًا(١) : «**ما من أحدٍ يموتُ إلا ندمَ**» قالوا: وما ندامتُه؟ قال: «**إنْ كان مُحْسنًا ندمَ أن لا يكون ازداد، وإن كان مسيئًا ندمَ أن لا يكون استعتَبَ**».

إذا ندم المحسنُ عندَ الموتِ فكيفُ يكون حالُ المسيء. غايةُ أمنيَّة الموتى في قبورِهم حياةُ ساعةٍ يستدركون فيها ما فاتهم من توبةٍ وعملٍ صالحٍ، وأهلُ الدنيا يفرِّطون في حياتِهم فتذهبُ أعمارُهم في الغفْلةِ ضياعًا، ومنهم من يقطَعُها بالمعاصي.

(١) الترمذي (٢٤٠٣).

قال بعضُ السلفِ: أصبحتُم في أمنيَّةِ ناسٍ كثيرٍ، يعني أنَّ الموتَى كلَّهم يتمنَّون حياةَ ساعةٍ، ليتوبوا فيها ويجتهدُوا في الطَّاعةِ، ولا سبيل لهم إلى ذلك، وقد أنشدَ بعضُهُم:

لو قيلَ للقومِ ما مُنَاكُم طلَبُوا حياةَ يومٍ ليتوبُوا فاعْلَمِ
ويْحَكِ يا نَفْسُ ألا تيقُّظٌ ينْفَعُ قبلَ أن تزلَّ قدمي
مضى الزَّمان في توَانٍ وهوَى فاسْتدْركي ما قدْ بقي واغْتنمِي

الناسُ في التوبة على أقسامٍ:

فمنهم: من لا يوفَّقُ لتوبة نصوحٍ، بل ييسَّر له عملُ السَّيِّئات من أوَّل عُمُره إلى آخره حتى يموتَ مُصرًّا عليها، وهذه حالةُ الأشقياء. وأقبحُ من ذلك من يُسِّر له في أوّلِ عمرِه عملُ الطاعاتِ، ثم خُتِمَ له بعملٍ سيِّئٍ حتى ماتَ عليه، كما في الحديثِ الصحيحِ(١) : «**إنَّ أحدكم ليَعْملُ بعملِ أهلِ الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبقُ عليه الكتابُ فيعملُ بعملِ أهلِ النار فيدخُلُها**».

وفي الحديثِ الذي خرَّجه أهلُ السننِ(٢) : «**إنّ العبدَ ليعْملُ بعملِ أهلِ الجنةِ سبعينَ عامًا، ثم يحضرُه الموتُ فيجورُ في وصيتِه فيدخلُ النارَ**».

ما أصعبَ الانتقال من البصرِ إلى العَمَى، وأصعبُ منه الضلالةُ بعد الهُدى، والمعصيةُ بعد التُّقى. كم من وجوهٍ خاشعةٍ وُقِّعَ على قصصِ أعمالِها: ﴿**عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً**﴾ [الغاشية: ٣-٤]، كم من شارَفَ مركَبُهُ

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ١٥٢)، ومسلم (٨/ ٤٤).

(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ٢٧٨)، وأبو داود (٢٨٦٧)، والترمذي (٢١١٧)، وابن ماجه (٢٧٠٤).

ساحلَ النَّجـاة، فلمَّا همَّ أن يرْتَقِي لعِبَ به موْجُ الهوى فـغرق. الخلْقُ كلُّهم تحت هذا الخطرِ. قلوبُ العبـادِ بينَ أصبعينِ من أصابعِ الرحمنِ يُقلِّبـها كيف يشاءُ.

قال بعضُهُم: ما العجبُ ممن هلكَ كيفَ هلكَ، إنَّما العجب ممن نجا كيف نجا، وأنشدَ:

يـا قـلـبُ إلام تـطـالـبُـنـي بلقـا الأحـبـابِ وقـدْ رحَلُوا
أرسـلـتُـك فـي طـلـبـي لـهُـمُ لتـعـودَ فـضِـعْتَ ومـا حَـصَلُوا
سلِّـمْ واصْـبِـرْ واخـضعْ لـهُمُ كمْ قـبْلَكَ مـثـلكَ قـدْ قَـتَلُوا
مـا أحـسـنَ مـا علَّقْـتَ به آمـالَـك مِنْـهُمْ لـو فـعـلوا

وقسمٌ: يفنى عمرُهُ في الغفلةِ والبطالة، ثم يوفَّقُ لعملٍ صالحٍ فيموت عليه، وهذه حـالة من عملَ بعـملِ أهل النار حـتى ما يكون بينه وبينهـا إلا ذراع، فيسبق عليه الكتابُ فيعمَلُ بعملِ أهل الجنة فيدخلها.

الأعمالُ بالخواتيم، وفي الحديثِ: «**إذا أراد اللَّهُ بعبدٍ خيراً عسَلَه**» قالوا: وما عسْلُه؟ قال: «**يوفِّقه لعملٍ صالحٍ ثم يقبضُهُ عليه**»[١].

وهؤلاء منهم من يوقَظُ قبل موته بمدَّةٍ يتمكَّن فيها من التزوُّد بعملٍ صالحٍ، يختم به عمرَه، ومنهم من يُوقَظُ عندَ حضورِ الموت فيُوفَّقُ لتوبةٍ نصوحٍ يموت عليها.

قالتْ عـائشة ﵂: إذا أرادَ اللَّه بعبدٍ خـيراً قيَّضَ له ملَكًا قبل مـوتِه بعامٍ

---

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٤/ ٢٠٠)، وابن حبان (٣٤٢، ٣٤٣)، والبزار (٢١٥٥ ـ كشف)، والحاكم (١/ ٣٤٠)، والطبراني في «الأوسط» (٣٢٩٨)، (٤٦٥٦).

فيُسدِّدُه وييسِّرهُ حتى يموتَ وهو خير مـا كان، فيقولُ الناسُ: ماتَ فلانٌ خير ما كان.

وخرَّجه البزارُ عنها مرفوعًا[1] ، ولفظُه: «**إذا أراد اللَّه بعبد خيرًا بعثَ إليه ملكًا من عامه الذي يموتُ فيـه فيُسَدِّدُه وييسِّره، فإذا كان عند مـوته أتاه مَلَكُ الموت فقعد عند رأسه، فـقالَ: أيتـها النفس المطمئنـة اخْرُجي إلى مغـفرة من اللَّه ورضـوان، فذلك حين يُحبُّ لقاءَ اللَّه ويحبُّ اللَّهُ لقاءَه، وإذا أرادَ اللَّهُ بعبدٍ شرًّا بعثَ إليه شيطانًا من عامه الذي يموتُ فيه فأغواهُ، فإذا كان عند موته أتاه ملكُ الموتِ فـقَعَدَ عند رأسه، فقال: أيتها النفس الخبيثةُ، اخْرُجي إلى سخط من اللَّه وغضبٍ، فـتتفرَّق في جسده، فذلكَ حين يُبغضُ لقاءَ اللَّه، ويُبْغِضُ اللَّهُ لقاءَه**» وفي الدعاء المأثورِ: «**اللَّهُمَّ، اجعلْ خير عـملي خاتمتَه، وخير عُمري آخرَه**»[2] .

وفي «المسند»[3] عن عبـدِ اللَّه بن عمـرِو بن العاص، قـالَ: من تاب قبْلَ موْتِه عامًا تِيبَ عليه، ومن تاب قبل موته شهرًا تِيبَ عليه، حتى قال: يومًا، حتى قـال: ساعةً، حـتى قال: فُوَاقًـا. قالَ: قال له إنسـانٌ: أرأيتَ إن كان مشركًا فأسلمَ؟ قال: إنما أحدِّثُكم ما سمعتُ من رسولِ اللَّه ﷺ.

وفيه[4] أيضًا، عن عبد الرحمنِ البَيْلمانيِّ، قال: اجتمعَ أربعةٌ من أصحاب رسولِ اللَّه ﷺ، فقال أحدُهم: سـمعْتُ رسولَ اللَّه يقولُ: «**إنَّ اللَّه عـزَّ وجلَّ يقبلُ توبةَ العبْـد قبلَ أن يموت بيومٍ**» قال الآخر: أنتَ سـمعتَ هذا من رسولِ اللَّه

---

(١) لم أجده عند البزار.

(٢) أخرجه: ابن السنيُّ رقم (١٢٠) عن أنس مـرفوعًا بلفظ: «**اللهم اجعل خير عمري آخره، وخير عملي خواتمه، واجعل خير أيامي يوم ألقاك**».

(٣) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ٢٠٦).

(٤) السابق (٣/ ٤٢٥).

ﷺ؟ قال: نعم، قال: وأنا سـمعْتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «**إنَّ اللَّه عـزَّ وجلَّ يقـبل توبة العبـد قـبل أن يموتَ بنصف يوم**». فقال الثـالثُ: أنتَ سمعْتَ هذا من رسولِ اللَّه ﷺ؟ قال: نعم، قال: وأنا سمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقول: «**إن اللَّه عزَّ وجلَّ يقبَلُ توبةَ العبـدِ قبل أن يموتَ بضَحْوَةَ**» قال الرابع: أنتَ سمعتَ هذا من رسولِ اللَّه ﷺ؟ قال: نعم، قال: وأنا سمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقول: «**إن اللَّه عزَّ وجلَّ يقبل توبةَ العبدِ ما لم يُغَرْغِرْ بنفسه**».

وفيه[1] أيضًا: عن أبي سـعيـد الخدريِّ رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**إنَّ الشيطان، قال: وعِزَّتك يا رب، لا أبرحُ أُغوِي عـبادَك ما دامتْ أرواحُهم في أجسادِهِم. فقال الربُّ عزَّ وجلَّ: وعِزَّتي وجلالي، لا أزالُ أغفِرُ لهم ما استغفروني**».

ذكر ابن أبي الدنيا بإسناد له: أنَّ رجلاً من ملوكِ البـصرةِ كان قد تَنَسَّك، ثمَّ مالَ إلى الدنيا والشيطان فبنى دارًا وشيَّدها، وأمر بها ففُرِشتْ له ونُجِّدَتْ، واتَّخذ مأدُبةً، وصنع طعامًا ودعا الناس، فـجعلوا يدخلون فيأكلون ويشربونَ وينظرونَ إلى بنائه ويعجبون منه، ويدْعُون له ويتـفرَّقون، فمكث بذلك أيامًا حتى فـرغَ من أمر الناس. ثم جلسَ في نفرٍ من خـاصَّة إخوانه، فقـال: قد ترون سُروري بداري هذه، وقد حدَّثت نفـسِي أن أتخذ لكلٍّ واحدٍ من ولدي مثلَهـا، فأقيمـوا عندي أيامًا أستمـتع بحديثِكم وأشاوركم فيـما أريدُ من هذا البناءِ لولدي، فأقاموا عنده أيامًا يلْهُون ويلعبون ويشاورُهم كيف يبني لولده، وكيف يريد أن يصنع، فبـينما هم ذات ليلةٍ في لهوهِم إذ سمعـوا قائلاً يقولُ من أقاصي الدَّار:

---

(١) السابق (٣/٢٩) وهو قطعة من حديث طويل.

يا أيها الباني النَّاسي مَنِيَّتَه ... لا تأمنَنَّ فإنَّ الموتَ مكتوبُ
على الخلائق إن سُرُّوا وإنْ فرحوا ... فالموتُ حتْفٌ لذي الآمالِ منصُوبُ
لا تبنينَّ ديارًا لستَ تسكُنُها ... وراجعِ النُّسْك كيما يغفرَ الحُوبُ

قال: ففزع من ذلك وفزع أصحابه فزعًا شديدًا، وراعَهُم ما سمعوا من ذلك، فقال لأصحابه: هل سمِعْتم ما سمِعْتُ؟ قالوا: نعم، قال: فهل تجدون ما أجدُ؟ قالوا: وما تجدُ؟ قال: أجد واللَّه مسْكة على قلبي ما أراها إلا علَّة الموت، قالوا: كلا، بل البقاءُ والعافية، قال: فبكَى وقال: أنتم أخلائي وإخواني فما لي عندكُم؟ قالوا: مُرْنا بما أحببتَ. قال: فأمر بالشراب فأُهريق، وبالملاهي فأُخرجت، ثم قال: اللَّهُمَّ إني أشهدُك ومن حضر من عبادك أني تائبٌ إليك من جميع ذنوبي، نادم على ما فرطْت أيام مُهلتي، وإياك أسألُ إن أقلْتَني أن تُتِمَّ عليَّ نعمتك بالإنابةِ إلى طاعتك، وإن أنت قبضتني إليك أن تغفرَ لي ذنوبي تفضلاً منك عليَّ، واشتدَّ به الأمرُ فلم يزلْ يقول: الموتُ واللَّهِ، الموتُ واللَّهِ، حتى خرجتْ نفسُه فكان الفقهاء يرون أنه مات على توبةٍ.

وروى الواحدي في كتابِ «قتلى القرآنِ» بإسنادٍ له، أن رجلاً من أشراف أهلِ البصرةِ كان مُنحدرًا إليها في سفينةٍ ومعه جاريةٌ له، فشربَ يومًا، وغنَّتْهُ جاريته بعودٍ لها، وكان معهم في السفينة فقيرٌ صالحٌ، فقال له: يا فتى تُحسنُ مثل هذا؟ قال: أُحْسنُ ما هو أحسن منه، وكان الفقيرُ حسنَ الصوت، فاستفتح وقرأ: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً ﴿٧٧﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾ [النساء:٧٧-٧٨]، فرمَى

الرَّجُلُ ما بيده من الشرابِ في الماء، وقال: أشهدُ أن هذا أحسنُ مما سمعت، فهل غير هذا؟ قال: نعم فتلا عليه: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ الآية [الكهف:٢٩]، فوقعت من قلبه موقعًا، ورمَى بالشرابِ وكسر العُودَ، ثم قال: يا فتى هل هنا فرجٌ؟ قال: نعم: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ الآيـة [الزمر:٥٣]. فصاح صيْحة عظيمةً، فنظروا إليه فإذا هو قد ماتَ ـ رحمه اللَّه.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنادٍ له أنَّ صالحًا المُرِّيَّ ـ رحمه اللَّه ـ كان يومًا في مجلسه يقُصُّ على الناس، فقرأ عنده قارئٌ: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾[غافر:١٨]، فذكر صالحٌ النار وحالَ العصاة فيها، وصِفَةَ سياقهم إليها، وبالغ في ذلك وبكى الناس، فقام فتًى كان حاضرًا من مجلسه، وكان مسرفًا على نفسه، فقال: أكُلُّ هذا في القيامة؟ قال صالح: نعم، وما هو أكثر منه، لقد بلغني أنَّهم يصرخُون في النار حتى تنقطع أصواتُهم فلا يبقى منهم إلا كهيئة الأنينِ من المريضِ المدنَفِ، فصاح الفتى: يا للَّه وا غفْلتاهُ عن نفسِي أيامَ الحياة، وا أسفاهُ على تفريطي في طاعتك يا سيداهُ وا أسفاه على تضييع عمري في دارِ الدنيا ثم استقبلَ القِبْلةَ، وعاهدَ اللَّهَ على توبةٍ نصوحٍ، ودعا اللَّهَ أن يتقبَّلَ منه وبكى حتى غُشي عليه، فحُملَ من المجلسِ صريعًا، فمكث صالحٌ وأصحابه يعودُونه أيامًا، ثم مات، فحضره خَلْقٌ كثيرٌ، فكان صالح يذكره في مجلسه كثيرًا، ويقول: وبأبي قتيل القرآن؟ وبأبي قتيلَ المواعظِ والأحزانِ؟ فرآه رجل في منامه، فقال: ما صنعتَ؟ قال: عمَّتْني بركةُ مجلس صالحٍ فدخلتُ في

سعة رحمة اللَّه التي ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف:١٥٦].

من آلمته سياطُ المواعظِ فصاح فلا جناح، ومن زاد ألمه فمات فدمُهُ مباح.

قضى اللَّهُ في القتْلى قصاصَ دمائهم ولكن دمــاء العاشــقين جُـبَـارُ

وبقي ها هنا قسمٌ آخرُ، وهو أشرفُ الأقسامِ وأرفعُها، وهو من يُفْني عمرَه في الطاعة، ثمَّ يُنبَّـه على قرْبِ الأجلِ، ليـجدَّ في التزوُّدِ ويتـهيَّأ للرحـيلِ بعملٍ صالحٍ للقاء، ويكونُ خاتمةً للعـملِ قال ابنُ عباسٍ: لما نزلتْ على النبيِّ ﷺ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر:١]، نُعيتْ لرسولِ اللَّه ﷺ نفسُه، فأخذ في أشدّ ما كان اجتهادًا في أمر الآخرة(١).

قالت أم سلمةَ: كان النبيُّ ﷺ في آخرِ أمرِه لا يقومُ ولا يقعُد ولا يذهبُ ولا يجيءُ إلا قال: «سبحان اللَّه وبحمده» فذكرتُ ذلك له، فقال: «إني أمرتُ بذلك» وتلا هذه السورة(٢).

وكان من عادته أن يعتكفَ في كُلِّ عامٍ في رمـضانَ عشرًا، ويعرضُ القرآنَ على جبـريلَ مرَّةً، فـاعتكف في ذلك العـامِ عشـرين يومًا، وعـرض القرآنَ مرَّتينِ، وكان يقولُ: «ما أرى ذلك إلا لاقـتراب أجلي»(٣) ثم حجَّ حجةَ الوداع، وقال للناس: «خذوا عنِّي مناسـككم، فلعلي لا ألقاكم بعـد عامي هذا»(٤). وطفقَ يودِّعُ الناسَ، فـقالوا: هذه حجَّـةُ الوداع، ثم رجع إلى المدينة فخـطبَ قبل وصولِه إليـها، وقال: «أيهـا الـناس إنَّمـا أنا بشــر، يُوشِكُ أن يأتيَنـي رسـولُ ربِّي

(١) أخرجه: الطبري في «التفسير» (٣٠/ ٣٣٤). (٢) السابق (٣٠/ ٣٣٥).

(٣) أخرجه: البخاري (٤/ ٢٤٧)، (٨/ ٧٩)، ومسلم (٧/ ١٤٢ ـ ١٤٣) عن عائشة من حديث طويل بلفظ: «ولا أراني إلا قد حضر أجلي».

(٤) أخرجه: مسلم (٤/ ٧٩)، وأبو داود (١٩٧٠) من حديث جابر بن عبد اللَّه.

فأجيبَ»[١] ، ثم أمر بالتمسُّكِ بكتابِ اللَّه، ثم توفي بعد وصولِه إلى المدينةِ بيسير ﷺ.

إذا كان سـيِّدُ المحسنينَ يُؤمَرُ أن يخـتِمَ عمرَه بالزِّيادة في الإحـسان فكيف يكون حالُ المسيء. دُو بيْت:

خُـذْ في جـد فـقـد تولَّى العُـمُـر   كم ذا التـفـريـطُ قـد تدانى الأمـرُ
أقـبِل فـعـسى يُقـبلُ منك العُـذْر   كم تبـني كم تنقـضُ كم ذا الغَـدْرُ

مرض بعضُ العـابدينَ فوُصِف له دواءٌ يشـربُه، فأُتي في منامه فـقيل له: أتشربُ الدواء والحـورُ العينُ لك تُهَيّـأ؟ فانتبـه فزِعًا، فـصلَّى في ثلاثة أيام، حتى انحنى صُلْبُه، ثم ماتَ في اليوم الثالثِ.

وكان رجلٌ قد اعتزل وتعبَّـد، فرأى في منامه قائلاً يقول له: يا فلان ربُّك يدعوك فتجهَّزْ واخـرُج إلى الحجِّ، ولسْتَ عائدًا، فخرج إلى الحجِّ فماتَ في الطريقِ.

رأى بعضُ الصالحينَ في منامِهِ قائلاً يُنشدُهُ:

تـأهَّـبْ لـلـذي لا بُـدَّ مـنـه   من الموت المُوَكَّلِ بالعـبـادِ
أترضـى أن تكون رفـيق قـومٍ   لهُـمْ زادٌ وأنتَ بـغـيـر زادٍ

خرَّج ابنُ مـاجه[٢] من حديثِ جـابرٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ خطب، فـقال في خطبته: «**أيُّها الناس، توبوا إلى ربِّكم قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تُشْغَلُوا**».

---

(١) أخرجه: مسلم (٧/ ١٢٢).
(٢) ابن ماجه (١٠٨١).

وفي سنده ضعف، فأمرَ بالمبادرةِ بالتوبةِ قبل الموت، وكلُّ ساعةٍ تمرُّ على ابنِ آدمَ فإنَّه يمكنُ أن تكون ساعة موتِه، بل كلُّ نفسٍ، كما قِيل:

لا تأمَـن الموتَ في طرف ولا نـفَسٍ ... ولو تمنَّـعْتَ بالحُــجَّـابِ والحَــرَسِ

قال لقـمانُ لابنِهِ: يا بني، لا تؤخِّـر التوبةَ، فـإنَّ الموتَ يأتي بغتـةً، وقالَ بعضُ الحكماءِ: لا تكـنْ ممن يرجُو الآخرةَ بغـير عملٍ، ويؤخِّـرُ التوبةِ لطولِ الأملِ.

إلى اللَّه تب قبل انقضـاءِ من العمر ... أُخَيَّ ولا تأمَنْ مـفـاجـأة الأمـر

ولا تستـصمَّنْ عـن دُعائي فـإنَّمـا ... دعـوتُك إشـفـاقًـا عليك من الوزرِ

فـقـد حَـذَّرَتْك الحـادثاتُ نزولهـا ... ونادَتْك إلا أنَّ سـمـعَكَ ذو وَقْـرِ

تَنُوحُ وتبكـي للأحـبَّـة إن مـضَـوا ... ونفْـسَكَ لا تبكـي وأنتَ على الإثْرِ

قال بعضُ السلف: أصبِحُوا تائبين، وأمسُوا تائبين، يشير إلى أنَّ المؤمن لا ينبغي أن يُصبح ويُمسي إلا على توبةٍ، فإنه لا يدري متى يفجأه الموتُ صباحًا أو مساءً، فمن أصبح أو أمسى على غـير توبة، فهو على خطرٍ، لأنه يُخشى أن يلقَى اللَّه غير تائب، فيُحشر في زمرة الظالمين، قال اللَّه تعالى: ﴿**وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾ [الحجرات:١١].

تُبْ من خطـاياكَ وابْكِ خـشْـيَـةً ... مـا أثبـت منهـا عليك فـي الكُتُبِ

أيَّةُ حـالٍ تـكون حـالَ فـتًى ... صـارَ إلـى ربِّـه ولـم يتُـبِ

تأخيرُ التوبةِ في حال الشباب قبيحٌ، ففي حال المشيبِ أقبْحُ وأقبَحُ.

نَعَى لك ظِـلَّ الشبـابِ المشـيبُ ... ونادتْـكَ باسمِ سـواكَ الخـطوبُ

فكُنْ مستعدًا لداعِي الفنا ... فكُلُّ الذي هو آتٍ قريبُ
ألسْنا نَرَى شهواتِ النُّفو ... سِ تفنَى وتبقى علينا الذُّنوبُ
يخافُ على نفسِهِ من يتوبُ ... فكيفَ يكنْ حالُ من لا يتوبُ

فإن نزلَ المرضُ بالعبدِ فتأخيرُهُ للتوبةِ حينئذٍ أقبحُ من كلِّ قبيحٍ، فإنَّ المرضَ نذيرُ الموتِ، وينبغي لمن عادَ مريضًا أن يذكره التوبةَ والاستغفارَ، فلا أحسنَ من ختامِ العملِ بالتوبةِ والاستغفارِ، فإنْ كان العملُ سيئًا كان كفَّارةً له، وإنْ كان حسنًا كان كالطابَعِ عليه.

وفي حديثِ «سيد الاستغفارِ» المخرَّجِ في «الصحيح»[١] أنَّ من قاله إذا أصبح وإذا أمسَى، ثم ماتَ من يومِهِ أو ليلتِهِ، كان من أهلِ الجنةِ، وليُكْثِرْ في مرضِهِ من ذكر اللَّهِ عزَّ وجلَّ، خصوصًا كلمةَ التوحيدِ، فإنَّه من كانتْ آخِرَ كلامِهِ دخل الجنة.

وفي حديثِ أبي سعيد وأبي هريرةَ ﵄، عن النبيِّ ﷺ أنه: **«من قالَ في مرضِهِ: لا إله إلا اللَّهُ، اللَّهُ أكبرُ، لا إله إلا اللَّهُ وحده لا شريكَ لهُ، له الملكُ وله الحمدُ، لا إله إلا اللَّهُ، ولا حولَ ولا قوةَ إلا باللَّه، فإنْ مات من مرضِهِ لم تطْعَمْهُ النار»** خرَّجه النسائي وابنُ ماجه والترمذيُّ وحسَّنه[٢].

وفي روايةٍ للنسائي[٣]: **«من قالَهُنَّ في يومٍ أو في ليلة أو في شهرٍ، ثم ماتَ في ذلك اليومِ أو في تلك الليلةِ، أو في ذلك الشهرِ، غُفِرَ له ذنبُه»** ويُروى من حديث حذيفةَ عن النبيِّ ﷺ قال: **«من خُتم له بقول لا إله إلا اللَّهُ دخلَ الجنة، ومن خُتمَ له**

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ٨٣)، والترمذي (٣٣٩٣)، والنسائي (٨/ ٢٧٩).
(٢) أخرجه: النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٣٠)، وابن ماجه (٣٧٩٤)، والترمذي (٣٤٣٠).
(٣) «عمل اليوم والليلة» (٢٩).

بصيامِ يومٍ أراد به وَجْهَ اللَّه أدخله اللَّه الجنة، ومنْ خُتِمَ له بإطعامِ مسكينٍ أراد به وجه اللَّه أدخله اللَّه الجنةَ».

كان السلف يرون أن من مات عقيبَ عملٍ صالحٍ، كصيامِ رمضانَ، أو عقيبَ حجٍّ أوعمرةٍ، أنَّه يُرجَى له أن يدخل الجنة، وكانوا مع اجتهادهم في الصحة في الأعمالِ الصالحةِ يجددون التوبةَ والاستغفارَ عندَ الموتِ، ويختمُونَ أعمالهم بالاستغفارِ وكلمةِ التوحيدِ.

لما احتُضِرِ العلاءُ بن زيادٍ، بكَى، فقيلَ له: ما يُبكيك؟ قال: كنْتُ واللَّهِ أحبُّ أن أستقبلَ الموتَ بتوبةٍ. قالوا: فافعلْ رحمك اللَّه، فدعا بطَهُور فتطهَّر، ثم دعا بثوبٍ له جديدٍ فلبسه، ثم استقبلَ القبلةَ، فأومأ برأسه مرتينِ أو نحو ذلك، ثم اضطجع ومات.

ولما احتُضرَ عامر بن عبد اللَّه بكى، وقال: لمثل هذا المصرعِ فليعملِ العاملونَ، اللَّهُمَّ إنِّي أستغفرك من تقصيري وتفريطي، وأتوبُ إليك من جميع ذنوبي، لا إله إلا اللَّهُ، ثم لم يزل يردِّدُها حتى ماتَ ـ رحمَه اللَّهُ.

وقال عمرو بن العاص ـ رحمه اللَّهُ ـ عند موته: اللَّهُمَّ أمرتنا فعصينْا، ونهيتنا فركبنا، ولا يسعُنا إلا عفوُك، لا إله إلا اللَّهُ، ثم ردَّدها حتى مات.

وقال عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ ـ رحمهُ اللَّهُ ـ عند موته: أجلِسُوني، فأجلسُوه، فقالَ: أنا الذي أمرْتَني فقصَّرْتُ، ونهيتني فعصيْتُ، ولكن لا إله إلا اللَّهُ، ثم رَفَعَ رأسه فأحَدَّ النظرَ، فقالُوا له: إنَّك تنظرُ نظرًا شديدًا يا أميرَ المؤمنين، قال: إنِّي أرى حضرةً ما هم بأنس ولا جنّ، ثم قُبِضَ رحمةُ اللَّهُ عليه، وسمعوا تاليًا يتلو: ﴿**تِلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الأَرْضِ وَلا**

فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص:٨٣].

يا غافل القلبِ عن ذِكْرِ المَنيَّاتِ عمَّا قليل ستثْوِي بين أمْواتِ
فاذكُرْ مَحَلَّكَ مِن قبْلِ الحُلُولِ بهِ وتُبْ إلى اللَّهِ منْ لهوٍ ولذَّاتِ
إنَّ الحمامَ لهُ وقْتٌ إلى أجَلٍ فاذْكُرْ مصائبَ أيَّامٍ وساعاتِ
لا تطمئنَّ إلى الدنيا وزينتِها قدْ حانَ للموْتِ يا ذا اللبِّ أن ياتي

التَّوبةَ التوبةَ قبل أن يصل إليكم من الموت النَّوْبة، فيحصلُ المفرطُ على الندمِ والخيبةِ.

الإنابة الإنابةَ قبل غَلْقِ بابِ الإجابة، الإفاقةَ الإفاقةَ فقد قرُبَ وقْتُ الفاقَة، ما أحسنَ قلقَ التُّوَّاب! ما أحْلَى قدومَ الغُيَّابِ! ما أجملَ وقوفَهم بالبابِ!.

أسأتُ ولم أُحْسنْ وجئتُك تائبًا وأنَّى لعبْدٍ من مواليه مهْرَبُ
يُؤمِّلُ غُفرانًا فإنْ خابَ ظَنُّه فما أحَدٌ منه على الأرضِ أخيَبُ

من نزلَ به الشيبُ فهو بمنزلةِ الحاملِ التي تمَّتْ شهورُ حَمْلِها، فما تنتظر إلا الولادةَ، كذلك صاحبُ الشيبِ لا ينتظر غير الموت، فقبيحٌ منه الإصرارُ على الذنبِ.

أيُّ شيءٍ تُريدُ منِّي الذُّنوبُ شَغُفَتْ بي فليس عنِّي تَغيبُ
ما يضرُّ الذُّنوبَ لو أعتقتني رحمةً بي فقد علاني المشيبُ

ولكن توبة الشابِّ أحسنُ وأفضلُ، في حديث مرفوعٍ خرَّجه ابنُ أبي الدنيا: «إنَّ اللَّه يحبُّ الشابَّ التائبَ»، قال عُمير بن هانئٍ: تقول التوبةُ للشابِ: أهلاً ومرحبًا، وتقول للشيخِ: نقبَلُكَ على ما كان منك.

الشابُّ تركَ المعصيةَ مع قوَّةِ الدَّاعِي إليها، والشيخُ قد ضعُفتْ شهوتُه وقلَّ داعيه فلا يستويان، وفي بعض الآثار، يقول اللَّهُ عزَّ وجلَّ: أيها الشابُّ، التارك شهوتَه، المبتذلُ شبابَه لأجلي، أنتَ عندي كبعضِ ملائكتي.

قال عمرُ بنُ الخطاب ﷺ: إنَّ الذين يشتهونَ المعاصِي ولا يعملونَ بها ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [الحجرات:٣] كم بين حالِ الذي ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ [يوسف:٢٣]، وبين شيخ عنِّين يُدعَى لمثلِ ذلك فيجيبُ.

كان عمرُ يَعُسُّ بالمدينةِ فسمعَ امرأةً غابَ عنها زوجُها تقولُ:

تطاولَ هذا الليلُ واسْوَدَّ جانبُه ... وأرَّقني أن لا خليلٌ ألاعِبُهْ
فواللَّهِ لولا اللَّه لا شيءَ غيرُهُ ... لَحُرِّكَ من هذا السَّرير جوانبُه
ولكن تقوى اللَّهِ عنْ ذا تَصُدُّني ... وحفظًا لبَعْلي أن تنالَ مراكبُه
ولكنِّي أخْشَى رَقيبًا موكَّلاً ... بأنْفُسِنا لا يَفْتُرُ الدَّهْرَ كاتبُه

فقال لها عمرُ: يرحمك اللَّهُ، ثم بعثَ إلى زوجها فأمره أن يقدُمَ عليها، وأمَرَ أن لا يغيبَ أحدٌ عن امرأته أكثر من أربعة أشهر وعشراً.

الشيخُ قد تركته الذنوب فلا حمدَ له على تركها، كما قيل:

تارِكَكَ الذنبُ فتارَكْتَهُ ... بالفعْلِ والشهْوةُ في القلبِ
فالحَمْدُ للذَّنْبِ على تركِهِ ... لا لكَ في تركِكَ للذَّنْبِ

أما تستحي منا لما أعرضَتْ لذَّاتُ الدُّنيا عنك فلم يبقَ لك فيها رغبةٌ، وصِرْتَ من سَقَطِ المتاعِ لا حاجةَ لأحدٍ فيك، جئت إلى بابنا فقلْتَ: أنا

تائبٌ، ومع هذا فكُلُّ من أوى إلينا آويناه، وكلُّ من استجارَ بنا أجرْناه، ومن تابَ إلينا أحببناه، أبشر، فربَّما يكون الشَّيبُ شافعًا لصاحبه من العقوباتِ.

مات شيخ كان مفرِّطًا، فرؤي في المنامِ، فقيل له: ما فعَلَ اللَّهُ بك، قال: قال لي: لولا أنَّك شيخ لعذَّبْتُك.

وقفَ شيخٌ بعرفـةَ والنَّاسُ يضجُّون بالدُّعاء، وهو سـاكتٌ، ثم قبض على لحيته، وقال: يا ربِّ، شيخ يا ربِّ، شيخ يرجُو رحمتك.

لَمَّا أتَوْنـا والشَّـيْبُ شـافـعُـهُمْ وقـدْ تـوالَى عليـهم الخَـجَلُ
قُلْنـا لسُـودِ الـصَّحـائفِ انقـلِبي بيـضًـا فـإنَّ الشُّـيوخَ قـد قُـبِلُوا

كان بعضُ الصالحينَ يقولُ:

إنّ الملوكَ إذا شـابَتْ عـبيـدُهُم في رِقِّـهـم عـتـقُـوهُم عِـتْقَ أبرارِ
وأنتَ يا خـالِقي أوْلى بذا كَـرَمًـا قد شِبْتُ في الرِّقِّ فـأعْتِقْني منَ النَّارِ

أيها العاصِي، ما يقطعُ من صلاحِك الطَّمَعُ، ما نصبنا اليومَ شرَكَ المواعظِ إلا لتقعَ، إذا خرجتَ من المجلسِ وأنتَ عازمٌ عـلى التوبةِ، قالتْ لك ملائكةُ الرحمةِ: مـرحبًا وأهلاً، فإن قـال لكَ رفقاؤُك في المعصيـةِ: هَلُمَّ إلينا، فقلْ لهُم: كلاَّ، ذاك خَـمْرُ الهوى الذي عـهدتمُوه قد اسـتحالَ خـلاً: يا مَن سوَّد كتابَهُ بالسيئاتِ قد آنَ لك بالتَّوبةِ أن تمحُو. يا سكرانَ القلبِ بالشهواتِ أما آن لفؤادك أن يصحُو.

يا ندامَـاي صـحَـا الـقلبُ صَـحَـا فـاطردُوا عنِّي الصِّـبَـا والمَرَحـا
زَجَـرَ الوعْظُ فـؤادي فـارْعَـوى وأفـاقَ القلْبُ منِّي وصَـحَـا
هَزَم الـعَـزْمُ جُنـوداً للـهـوى فـاسِـدِي لا تعْـجَـبُـوا إن صَلَحَـا

بادِروُا التَّــوْبةَ مـن قــبـلِ الرَّدى فـــمُنـاديه يُنـادينـا الوَحَــــا[1]

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩) وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾

[قال البخاريُّ]: ويُذْكر: أنَّ عمرَو بن العاصِ أجنبَ في ليلةٍ باردةٍ فتيمَّم، وتلا: ﴿**وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا**﴾ [النساء:٢٩]، فذكر ذلك للنبيِّ ﷺ فلم يُعنِّف[2].

حديثُ عمرِو بن الـعاصِ خرَّجه أبو داود[3] من روايةِ يحـيى بنِ أيُّوبَ، عن يزيدَ بنِ أبي حـبيبٍ، عن عـمرانَ بنِ أبي أنَسٍ، عن عـبدِ الرحـمنِ بن جُبـيرٍ، عن عمرِو بـنِ العاصِ، قال: احتلمْـتُ في ليلةٍ باردةٍ في غزوةِ ذاتِ السَّلاسلِ، فأشـفقتُ إن اغتسلْتُ أنْ أهلكَ، فـتيَمَّمْتُ ثم صلَّيْـتُ بأصحابي الصُّبْح، فـذكرُوا ذلكَ للنبيِّ ﷺ، فقال: «**يا عـمرُو، صليـتَ بأصحـابك وأنت جُنب!**» فأخبرتُه بالذي منَعَني من الاغتسال، وقلتُ: إني سمعتُ اللَّهَ يقولُ: ﴿**وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا**﴾ [النساء:٢٩]، فضـحكَ رسولُ اللَّهِ ﷺ، ولمْ يقُل شيئًا.

وخرَّجه ـ أيضًا [4] ـ من طريقِ عمرِو بنِ الحارثِ وغيرِه، عن يزيدَ بنِ أبي

(١) «لطائف المعارف» (٥٦٩ ـ ٥٩٠).
(٢) البخاري (١/ ٩٥).
(٣) «السنن» (٣٣٤).
(٤) «السنن» (٣٣٥).

حبيبٍ، عن عِمرانَ، عن عبدِ الرحمنِ بـن جُبَيْرٍ، عن أبي قَيْسٍ مولى عمرِو ابنِ العاصِ، أن عـمرَو بن العـاصِ كانَ على سَرِيَّةٍ ـ فـذكر الحـديثَ بنحوه، وقال فيه: فغسَلَ مَغابِـنَه وتوضَّأ وضوءه للصلاةِ، ثم صلَّى بهم ـ وذكر باقيه بنحوه، ولم يذكرِ التيممَ.

وفي هذه الروايةِ زيادةُ: «أبي قيسٍ» في إسنادِه، وظاهرُهَا الإرسالُ.

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ والحاكمُ[١] ، وقال: على شرط الشيخينِ، وليس كما قالَ، وقال أحمدُ: ليس إسنادُه بمُتصلٍ.

وروى أبو إسحاقَ الفزاريُّ في «كتابِ السيرِ» عن الأوْزاعيِّ، عن حسَّان بنِ عطيّةَ، قال: بعَثَ النبيُّ ﷺ بعثًا وأمَّر عليهم عـمرَو بنَ العاصِ، فلما أقبلوا سألهم عنه، فـأثْنَوْا خيـرًا، إلا أنه صلَّى بنا جُنُبًا، فسـأله. فقـال: أصابتْني جنابةٌ فـخشـيتُ على نفسـي من البردِ، وقـد قالَ اللَّهُ تعـالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء:٢٩] فتبَسَّمَ النبيُّ ﷺ.

وهذا مرسلٌ.

وقد ذَكَره أبو داودَ في «سننِه»[٢] تعليقًا مختصرًا، وذكر فيه: أنه تيمَّمَ.

وأكثرُ العلماءِ: على أن من خافَ من استعـمالِ الماءِ لشدةِ البردِ فإنه يتيمم ويصلِّي، جُنُبًا كان أو مُحْدِثًا.

واختلفوا: هل يُعيد أم لا؟

فـمنهُم من قالَ: لا إعـادةَ عليـه، وهو قولُ الثـوريِّ، والأوْزاعيِّ، وأبي

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٤/٢٠٣)، والحاكم (١/١٧٧).
(٢) (١/٢٣٩).

حنيفةَ، ومالكٍ، والحسنِ بنِ صالحٍ، وأحمدَ في روايةٍ.

ومنهم من قال: عليه الإعادةُ بكلِّ حالٍ سواءٌ كان مسافرًا أو حاضرًا، وهو قولُ الشافعيِّ، وروايةٌ عن أحمدَ.

ومنهم من قالَ: إن كانَ مسافرًا لم يُعد، وإن كانَ حاضرًا أعادَ، وهو قولٌ آخرُ للشافعيِّ، وروايةٌ عن أحمدَ، وقولُ أبي يوسف ومحمدٍ.

وحكى ابنُ عبدِ البرِّ عن أبي يوسفَ وزُفَرَ: أنه لا يجوزُ للمريضِ في الحضرِ التيممُ بحالٍ.

وذكرَ أبو بكرٍ الخلاَّلُ من أصحابنا: أنه لا يجوزُ التيممُ في الحضرِ لشدةِ البردِ، وهو مخالفٌ لنصِّ أحمدَ وسائرِ أصحابه.

وحكى ابنُ المنذرِ وغيرُه عن الحسنِ وعطاء: أنه إذا وَجَدَ الماءَ اغتسل به وإن ماتَ، لأنه واجدٌ للماءِ، إنما أُمرَ بالتيمم من لم يجدِ الماءَ.

ونقلَ أبو إسحاق الفزاريُّ في كتابِ «السير» عن سُفيانَ نحوَ ذلك، وأنه لا يتيممُ لمجردِ خوفِ البردِ، وإنما يتيممُ لمرضٍ مخوفٍ، أو لعدمِ الماءِ.

وينبغي أن يُحملَ كلامُ هؤلاءِ على ما إذا لم يخْشَ الموتَ، بل أمكنهُ استعمالُ الماء المُسخَّن وإن حصلَ له به بعضُ ضررٍ، وقد رُوي هذا المعنى صريحًا عن الحسنِ ـ أيضًا ـ وكذلك نقلَ أصحابُ سفيانَ مذهبَهُ في تصانيفهم، وحكَوا أن سفيان ذكر أن الناسَ أجمعُوا على ذلكَ.

وقد سبقَ الكلامُ في تفسيرِ الآيةِ، وأنَّ اللَّهَ تعالى أذن في التيمّم للمريضِ وللمسافرِ ولمن لم يجدِ الماءَ من أهلِ الأحداثِ مُطلقًا، فمن لم يجدِ الماءَ

فالرخصةُ له محققةٌ[(١)] .

* * *

وفـرَّق اللَّهُ بين الظلمِ والعُدوانِ، في قـوله: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩) وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا**﴾ [النساء: ٢٩ ـ ٣٠].

وقد يُفـرَّقُ بين الظلمِ والعُدوانِ، بـأنَّ الظلمَ: ما كانَ بـغيرِ حقٍّ بالكـليّة، كأخـذ مالٍ بـغيـر استحـقاقٍ لـشيءٍ منه، وقتلِ نفسٍ لا يحلُّ قـتلُهـا، وأمَّا العُدوانُ: فـهو مُجاوزةُ الحـدودِ وتعدِّيهَا فيـما أصلُه مبـاحٌ، مثل أنْ يكونَ له على أحـدٍ حقٌّ من مالٍ أو دمٍ أو عـرضٍ، فـيسـتوفي أكـثـرَ منه. فهـذا هو العُدوانُ، وهو تجاوزُ مـا يجوزُ أخذُه، فيأخذُ ما لَهُ أخْـذُهُ وما ليس له أخْذُهُ، وهو من أنواعِ الرِّبا المحرَّمةِ.

وقد ورد «**السُّبَّتَانِ بالسُّبَّةِ رِبًا**».

والظلمُ المُطلقُ: أخـذُ مـا ليسَ له أخْـذُهُ ولا شيءٍ منه من مـالٍ أو دمٍ أو عرضٍ.

كلاهما في الحقيقةِ ظلمٌ، وقد حرَّم اللَّهُ الظلمَ، وفي «الصحيحِ» عن النبيِّ ﷺ: «**يقولُ اللَّهُ: يا عـبادي، إنِّي حرَّمتُ الظلمَ على نفسِي وجـعلتُه بينكُم محـرَّمًا فلا تظالموا**»[(٢)] .

---

(١) «فتح الباري» (٢/ ٧٨ ـ ٨٠).

(٢) أخرجه: مسلم (٨/ ١٦ ـ ١٧)، وأحمد في «المسند» (٥/ ١٦٠).

وفي «الصحيحين[1]» عنه ﷺ قال: «الظلمُ ظلماتٌ يومَ القيامة».

وفيهما[2] عنه ﷺ، قالَ: «إنَّ اللَّهَ يُملي للظالم حتَّى إذا أخذَهُ لم يُفلتْه» ثم قرأ: ﴿وكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود:١٠٢].

وفي «البخاري»[3] عنه ﷺ، قال: «من كانت عنده مظلمةٌ لأخيه فليتحللْه منها، فإنَّه ليس ثَمَّ دينارٌ ولا درهَمٌ، من قبل أن يُؤخذَ لأخيه من حسناتِه فإن لم يكنْ له حسناتٌ أُخذ من سيئاتِ أخيه فطُرحتْ عليه».

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[4] عنه ﷺ قال: «أتدرونَ من المفلسُ؟» قالوا: المُفلسُ من لا درهمَ له ولا متاعَ. قال: «إنَّ المفلس من أمَّتي من يأتي يومَ القيامةِ بصلاةٍ وصيامٍ وقيامٍ، وقد شتمَ هذا، وأكلَ مالَ هذا، وسفكَ دمَ هذا، وضربَ هذا، فيقضي[5] هذا من حسناتِه وهذا من حسناتِه، فإذا فنيتْ حسناتُهُ قبل أنْ يُقضَى ما عليه، أُخذَ من سيئاتِهم فطرحتْ عليه، ثم طُرِحَ في النارِ».

وفي الحديثِ[6]: «لتؤدنَّ الحقوقَ إلى أهلها يومَ القيامةِ، حتى يُقادَ للشاةِ الجمَّاءِ من الشاةِ القرناءِ».

وفي حديثِ عبدِ اللَّهِ بنِ أُنيسٍ: «وليسألَنَّ الحجرُ لم نكبَ الحجرَ، وليسألنَّ العُودَ لم خدشَ صاحبَهُ».

---

(١) البخاري (٣/ ١٦٩)، ومسلم (٨/ ١٨).
(٢) البخاري (٦/ ٩٣)، ومسلم (٨/ ١٩).
(٣) البخاري (٣/ ١٧٠).
(٤) مسلم (٨/ ١٨) عن أبي هريرة.
(٥) لفظ مسلم: «فيُعطَى».
(٦) مسلم (٨/ ١٨ ـ ١٩) عن أبي هريرة.

شعر:

فخف القضاءَ غدًا إذا وافيتَ ما ... كسبتْ يداك اليومَ بالقسطاسِ
أعضاؤُهُم فيه الشهودُ وسجنُهم ... نارٌ وحاكمُهُم شديدُ الباسِ
في موقفٍ ما فيه إلا شاخصٌ ... أو مهطعٌ أو مقنعٌ للراسِ
إن تمطلِ اليومَ الحقوقَ مع الغنى ... فغدًا تؤدِّيهَا معَ الإفلاسِ

والظلمُ المحرَّمُ: تارةً يكون في النفوسِ، وأشدهُ في الدماءِ وتارةً في الأموالِ، وتارةً في الأعراضِ، ولهذا قالَ ﷺ في خطبتِهِ في حجةِ الوداعِ: **«إنَّ دماءَكُم وأموالَكُم وأعراضَكُم عليكم حرامٌ كحرمةِ يومِكُم هذا في شهرِكُم هذا في بلدكُم هذا»**(١) ، وفي روايةٍ: ثم قال: **«ألا اسمعوا منِّي تعيشُوا، ألا لا تظالموا ألا لا تظالموا، فإنه لا يحلُّ مالُ امرئٍ مسلمٍ إلا عن طيبِ نفْسٍ منه»**.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»(٢) عنه ﷺ، قالَ: **«كلُّ المسلمِ على المسلمِ حرامٌ دمُهُ و مالُهُ وعرضُهُ»**.

فظلمُ العبادِ شرٌّ مكتسبٌ، لأنَّ الحقَّ فيه لآدميٍّ مطبوعٍ على الشُّحِّ، فلا يتركُ من حقِّه شيئًا لا سيَّما مع شدةِ حاجتِهِ يومَ القيامةِ، فإنَّ الأمَ تفرحُ يومئذٍ إذا كانَ لهَا حقٌّ على ولدِهَا لتأخذَهُ منهُ.

ومع هذا: فالغالبُ أنَّ الظالمَ تُعجَّل له العقوبةُ في الدنيا وإنْ أُمهل، كما قالَ ﷺ: **«إنَّ اللَّهَ يُملي للظالمِ حتَّى إذا أخذَهُ لم يفلتْهُ»** ثم تلا: ﴿**وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ**﴾(٣) [هود: ١٠٢].(٤)

---

(١) البخاري (١/ ٢٦)، ومسلم (٥/ ١٠٧ ـ ١٠٨) عن أبي بكرة.
(٢) مسلم (٨/ ١٠ ـ ١١). (٣) سبق تخريجه.
(٤) رسالة: «شرح حديث: لبيَّك اللهم لبيَّك» (١٠٢ ـ ١٠٨).

وذهبَ قومٌ من أهلِ الحديثِ وغيرُهم إلى أنَّ هـذه الأعمالَ تُكفِّرُ الكبائرَ، ومنهُم ابنُ حزمٍ الظاهريُّ، وإيَّاه عنى ابنُ عبدِ البرِّ في كـتابِ «التمهيد» بالردِّ عليه، وقـالَ: قد كنتُ أرغبُ بنفـسِي عن الكلامِ في هذا البـابِ. لولا قولُ ذلكَ القائلِ، وخشيتُ أن يغتـرَّ به جاهلٌ، فينهمكَ في الموبقاتِ، اتِّكالاً على أنَّها تكفِّـرُها الصلواتُ دونَ الندمِ والاستـغفارِ والتـوبةِ، واللَّهَ نسألُهُ العصـمةَ والتوفيقَ.

قلتُ: وقـد وقعَ مثلُ هذا في كـلامِ طائفـةٍ من أهلِ الحديثِ في الوضـوءِ ونحوِه، ووقعَ مـثلُه في كلامِ ابنِ المنذرِ في قيامِ ليلةِ القـدرِ، قال: يُرجى لمنْ قامَهَا أن يغفرَ لهُ جميعُ ذنوبِه صغـيرُها وكبيرُها، فإن كان مرادُهم أنَّ مَنْ أتى بفرائضِ الإسـلامِ وهو مُصرٌّ على الكبائرِ تُغـفرُ له الكبائرُ قطْعًا، فـهذا باطلٌ قطعًا، يُعْلَمُ بالضرورةِ من الدِّينِ بطلانُهُ، وقد سبقَ قولُ النبيِّ ﷺ: **«منْ أساءَ في الإسلامِ أُخِـذَ بالأوَّلِ والآخرِ»**[1] يعني: بعملِه في الجـاهليةِ والإسلامِ، وهذا أظهرُ من أن يحتاجَ إلى بيـانٍ، وإن أرادَ هذا القائلُ أنَّ من تركَ الإصرارَ على الكبـائرِ، وحافظَ على الفـرائضِ من غـيرِ توبةٍ ولا ندم على مـا سلفَ منه، كُفِّرَتْ ذُنوبُهُ كلُّهَا بذلكَ، واستدلَّ بظاهرِ قولِه: ﴿**إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا**﴾ [النساء:٣١].

وقال: السيئاتُ تشملُ الكبائرَ والصغـائرَ، وكما أنَّ الصغائرَ تُكفَّرُ باجتنابِ الكبائرِ من غـيرِ قصدٍ ولا نيّـةٍ، فكذلكَ الكبائرُ، وقد يسـتدلُّ لذلكَ بأنَّ اللَّهَ وعدَ المؤمنينَ والمتقينَ بالمغفرةِ وبتكفيرِ السـيِّئاتِ، وهذا مذكورٌ في غيرِ موضعٍ من القرآنِ، وقد صارَ هذا من المتقين، فـإنَّه فعلَ الفرائضَ، واجتنبَ الكبائرَ،

(١) أخرجه: البخاري (٩/١٧)، ومسلم (١/٧٧) عن عبد اللَّه بن مسعود.

واجتنابُ الكبـائرِ لا يحتاجُ إلـى نيَّةٍ وقصـدٍ، فهذا القـولُ يمكنُ أن يُقالَ في الجملةِ.

والصَّحيحُ قولُ الجمهورِ: إنَّ الكبـائرَ لا تُكفَّرُ بدون التـوبةِ، لأنَّ التوبةَ فرضٌ على العبـادِ، وقد قالَ عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١].

وقد فسَّرتِ الصـحابةُ كعمرَ وعليٍّ وابنِ مسـعودٍ التوبةَ بالندمِ، ومنهم من فسَّرها بالعزمِ على أن لا يعودَ، وقد رويَ ذلك مرفوعًا من وجهٍ فيه ضعفٌ، لكن لا يعلمُ مخـالفٌ من الصحابةِ في هذا، وكذلك التـابعونَ ومَنْ بعدَهُم، كعمرَ بنِ عبدِ العزيزِ، والحسنِ، وغيرِهما.

وأما النصوصُ الكثيرةُ المتضمنة مُغفـرةَ الذنوبِ، وتكفيرَ السيئات للمتقينَ، كقولِهِ تعالى: ﴿إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٩]، وقـولِهِ: ﴿وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ [التغابن: ٩]، وقـولِهِ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ [الطلاق: ٥]، فإنه لم يُبينْ في هذهِ الآياتِ خصالَ التقوى، ولا العملَ الصالحَ، ومن جملةِ ذلكَ: التوبةُ النصوحُ، فمَنْ لم يتُبْ، فهو ظالمٌ، غيرُ متَّقٍ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا﴾

وقد بيَّنَ في سورةِ آلِ عـمرانَ خصالَ التقوى التي يَغـفر لأهْلِهَا ويدخلهم

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤٤٤ ـ ٤٤٦).

الجنةَ، فذكـرَ منها الاستغـفارَ، وعدمَ الإصرارِ، فلم يضـمنْ تكفيرَ السـيئاتِ ومغفرة الذنوبِ إلا لمن كان على هذهِ الصفةِ، واللَّهُ أعلمُ.

الصغـائرُ هل تجبُ التَّوبةُ منها كـالكبائرِ أم لا؟ لأنها تقعُ مكفـرةً باجتنابِ الكبائرِ، لقـولِهِ تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا﴾ [النساء:٣١] ، هذا ممَّا اختلفَ الناسُ فيه.

فمنهم من أوجبَ الـتوبةَ مِنْهَا، وهو قـولُ أصحابِنا وغـيرِهم من الفقـهاءِ والمتكلمينَ وغيرِهم.

وقد أمـر اللَّهُ بالتوبةِ عـقيبَ ذكرِ الـصغائرِ والكبـائرِ، فقـالَ تعالى: ﴿قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝٣٠ وَقُل لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ الآيةَ إلى قـولِهِ: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور:٣٠-٣١].

وأمرَ بالتوبةِ من الصَّغائرِ بخصوصِهَا في قولِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلا تَنَابَزُوا بِالأَلْقَابِ بِئْسَ الاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات:١١].

ومن الناس من لم يُوجب التوبةَ منها، وحكي عن طائـفةِ من المعتزلةِ ومن المتأخـرينَ من قالَ: يجبُ أحـدُ أمرينِ، إمَّا التَّـوبةُ منها، أو الإتيـانُ ببعض المكفِّرات للذُّنوب من الحسناتِ.

وحكى ابنُ عطيّـة في «تفسـيرِهِ» في تـكفيـر الصغـائر بامتـثالِ الفـرائضِ واجتنابِ الكبائرِ قولينِ:

أحـدهـمـا ـ وحكاه عن جمـاعة من الفقهـاءِ وأهلِ الحديثِ ـ : أنه يُقطع بتكفيرها بذلك قطعًا، لظاهر الآية والحديثِ.

والثـاني ـ وحكاه عن الأصوليين ـ: أنه لا يُقطـع بذلك، بل يُحمل على غلبةِ الظنِّ وقوَّة الرجاء، وهو في مشيئةِ اللَّه عزَّ وجلَّ، إذ لو قطع بتكفيرها، لكانتِ الصـغـائر في حكم المباح الـذي لا تبِعَـةَ فيـه، وذلك نقضٌ لِعُـرى الشريعة.

قلتُ: قد يقال: لا يُقطع بتكفـيرها لأنَّ أحاديثَ التكفيرِ المطلقـةِ بالأعمالِ جاءتْ مقيَّـدةً بتحسينِ العملِ، كما وردَ ذلك في الوضـوءِ والصَّلاةِ، وحينئذٍ فلا يتحـقَّقُ وجودُ حُسنِ العملِ الذي يوجب التَّكفيـر، وعلى هذا الاختلافِ الذي ذكره ابنُ عطيّة ينبني الاختلافُ في وجوبِ التوبةِ من الصغائر.

وقد خـرَّج ابنُ جريرٍ من روايةِ الحـسنِ أن قومًا أتوا عـمرَ، فـقالوا: نرى أشياءَ من كتابِ اللَّه لا يُعْمَلُ بها، فقال لرجلٍ منهم: أقرأتَ القرآن كُلَّه؟ قال: نعم، قال: فهل أحصيتَهُ في نفسـك؟ قال: اللَّهُمَّ لا، قال: فهل أحصيتَهُ في بصرك؟ فهل أحصيتَهُ في لفظك؟ هل أحصيتَهُ في أثَرِكَ؟ ثم تتبعهم حتَّى أتى على آخرِهم، ثم قال: ثكِلَـت عمرَ أمُّهُ أتكلفونه أن يُقـيمَ على الناس كتابَ اللَّه؟ قد علم ربُّنا أنه سـيكون لنا سيئـات، قال وتلا: ﴿**إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا**﴾[1] [النساء: ٣١].

وبإسناده عن أنـس بن مـالكٍ أنه قـال: لم أرَ مـثلَ الذي بلغـنا عن ربِّنا تعالى، ثم لم نَخْـرُجْ له عن كلِّ أهلٍ ومالٍ، ثم سكت، ثم قـال: واللَّه لقد

(١) أخرجه: الطبري في «التفسير» (٥/ ٤٤).

كلَّفنا ربُّنا أهونَ من ذلك، لقد تجاوزَ لنا عمَّا دونَ الكبائرَ، فما لنا ولها؟ ثم تلا: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء:٣١][١] وخرَّجه البزارُ في «مسنده» مرفوعًا، والموقوفُ أصحُّ[٢].

وقد وصفَ اللَّهُ المحسنينَ باجتناب الكبائرِ، قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ۝٣١ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [النجم:٣١-٣٢].

وفي تفسيرِ اللَّممِ قولانِ للسَّلفِ:

أحدُهُما: أنَّه مقدماتُ الفواحشِ كاللمسِ والقبلةِ[٣]، وعن ابنِ عباسٍ: هو ما دونَ الحدَّينِ: وعيدِ الآخرةِ بالنارِ وحدِّ الدنيا[٤].

والثاني: أنَّه الإلمامُ بشيءٍ من الفواحشِ والكبائر مرَّةً واحدةً، ثم يتوبُ منه، ورويَ عن ابنِ عباسٍ وأبي هريرةَ[٥].

ورويَ عنه مرفوعًا بالشَّكِّ في رفعه، قال: «**اللممةُ من الزنى ثم يتوبُ فلا يعودُ، واللممةُ من شربِ الخمرِ ثم يتوبُ فلا يعودُ، واللممة من السرقةِ ثم يتوبُ فلا يعود**»[٦].

ومن فسَّر الآيةَ بهذا قالَ: لا بدَّ أن يتوبَ منْهُ، بخلافِ منْ فسَّرَهُ بالمقدِّماتِ، فإنَّه لم يشترطْ توبةً.

(١) السابق (٥/ ٤٤ ـ ٤٥).
(٢) أخرجه: البزار (٢٢٠٠ ـ كشف)؛ لكنه عنده ـ أيضًا ـ موقوف.
(٣) أخرجه: الطبري في «التفسير» (٢٧ ـ ٦٥ ـ ٦٦).
(٤) السابق (٢٧/ ٦٨).
(٥) السابق (٢٧/ ٦٦ ـ ٦٧).
(٦) السابق (٢٧/ ٦٦).

والظاهرُ: أنَّ القـولينِ صحيـحانِ، وأنَّ كلاهُمـا مرادٌ من الآيةِ، وحـينئذٍ فـالمحـسنُ: هو من لا يأتي بكبيـرةٍ إلا نادراً ثم يتـوبُ منهـا، ومن إذا أتى بصغـيرةٍ كانتْ مـغمـورةً في حسناتِه المكفرةِ لـها، ولا بُدَّ أن لا يكونَ مُصراً عليها، كما قال تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران:١٣٥].

ورويَ عن ابن عـباسٍ أنَّه قـالَ: لا صغـيـرةَ مع إصرارٍ، ولا كـبيـرةَ مع استغفار، ورويَ مرفوعًا من وجوهٍ ضعيفةٍ.

وإذا صارتِ الصغائرُ كبائرَ بالمداومةِ عليـها، فلا بُدَّ للمحسنينَ من اجتنابِ المداومةِ على الصغائر حتى يكونوا مجتنبينَ لكبائرِ الإثمِ والفواحشِ.

وقال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنتَصِرُونَ ﴿٣٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى:٣٦-٤٠].

فهـذه الآياتُ تضمَّنتْ وصفَ المؤمنينَ بقـيامِهم بما أوجبَ اللَّـهُ عليهم منَ الإيمانِ والتوكلِ، وإقامِ الـصلاةِ، والإنفاقِ مما رزقهمُ اللَّهُ والاستـجابةُ للَّهِ في جميعِ طاعاتِهِ، ومـع هذا ، فهم مجتنبون كبائرَ الإثـمِ والفواحشِ، فهذا هو تحقيقُ التقوى، ووصفهم في مـعاملتهم للخلقِ بالمغفرةِ عندَ الغضبِ، وندبهم إلى العفـوِ والإصلاحِ. وأمَّـا قولُهُ: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنتَصِرُونَ﴾ [الشورى:٣٩] فليس منافـيًا للعـفوِ، فـإنَّ الانتصـارَ يكونُ بإظهارِ القُـدرة على الانتقامِ، ثم يقعُ العـفوُ بعد ذلك، فيكونُ أتمَّ وأكـملَ، قال النخعيُّ في هذهِ

الآيةِ: كانُوا يكرهونَ أن يُستذلُّوا فإذا قَدَرُوا عَفَوْا. وقال مجاهدٌ: كانوا يكرهون للمؤمنِ أن يذلَّ نفسَهُ، فيجترئُ عليه الفُسَّاقُ، فالمؤمنُ إذا بُغِي عليه يُظهرُ القدرةَ على الانتقامِ، ثم يعفُو بعدَ ذلك، وقد جرَى مثلُ هذا لكثيرٍ من السلفِ، منهم قتادةُ وغيرُه.

فهذه الآياتُ تتضمنُ جميعَ ما ذكره النبيُّ ﷺ في وصيته لمعاذٍ، فإنَّها تضمنتْ أصولَ خصالِ التقوى بفعلِ الواجباتِ، والانتهاءِ عن كبائرِ المحرَّماتِ ومعاملةِ الخلقِ بالإحسانِ والعفوِ، ولازمُ هذا أنَّه إنْ وقعَ منهم شيءٌ من الإثمِ من غيرِ الكبائرِ والفواحشِ، يكونُ مغموراً بخصالِ التَّقوى المقتضيةِ لتكفيرِهَا ومحوِها.

وأما الآياتُ التي في سورةِ «آل عمرانَ»، فوَصَفَ فيها المتقينَ بالإحسانِ إلى الخَلْقِ، وبالاستغفارِ من الفواحشِ وظلمِ النفسِ، وعدمِ الإصرارِ على ذلكَ، وهذا هو الأكملُ، وهو إحداثُ التوبةِ، والاستغفارُ عَقِيبَ كلِّ ذنبٍ منَ الذُّنوبِ صغيراً كان أو كبيراً، كما رُوِيَ أن النبيَّ ﷺ وصَّى بذلكَ معاذاً، وقد ذكرناهُ فيما سبَقَ.

وإنما بسطنا القولَ في هذا، لأنَّ حاجةَ الخلقِ إليه شديدةٌ، وكلُّ أحدٍ يحتاجُ إلى معرفةِ هذا، ثم إلى العملِ بمقتضاهُ، واللَّهُ الموفقُ والمعينُ[1].

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤٦٥ ـ ٤٧٠).

قوله تعالى: ﴿وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

قول اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [النساء:٣٢]، فقد فُسِّرَ ذلك بالحسدِ، وهو تمنِّي الرجلِ نفسَ ما أُعطي أخوهُ من أهلٍ ومالٍ، وأن ينتقلَ ذلك إليه، وفُسِّرَ بتمنِّي ما هو ممتنعٌ شرعًا أو قدرًا، كتمنِّي النِّساءِ أن يكنَّ رجالاً أو يكون لهنَّ مثلُ ما للرجالِ من الفضائلِ الدينيةِ، كالجهادِ، والدنيويةِ كالميراثِ والعقلِ والشهادةِ، ونحو ذلك. وقيل: إنَّ الآيةَ تشملُ ذلك كُلَّه(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا﴾

وأمَّا إكرامُ الجارِ والإحسانُ إليه، فمأمورٌ به، وقد قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا﴾ [النساء:٣٦]، فجمعَ اللَّهُ تعالى في هذه الآيةِ بينَ ذكرِ حقِّه على العبدِ وحقوقِ العبادِ على العبدِ ـ أيضًا ـ وجعلَ العبادَ

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣١٠).

الذينَ أمرَ بالإحسانِ إليهم خمسةَ أنواعٍ:

أحدُها: من بينه وبينَ الإنسانِ قرابةٌ، وخصَّ منهُمُ الوالدين بالذِّكرِ، لامتيازِهِمَا عن سائرِ الأقاربِ بما لا يشْركونهما فيه، فإنهما كانا السببَ في وجودِ الولدِ ولهما حقُّ التربيةِ والتأديبِ وغيرِ ذلك.

الثاني: منْ هو ضعيفٌ محتاجٌ إلى الإحسانِ وهو نوعانِ: من هو محتاجٌ لضعفِ بدنِهِ، وهو اليتيمُ، ومن هو محتاجٌ لقلَّةِ مالِهِ، وهو المسكينُ.

والثالثُ: منْ له حقُّ القُربِ والمخالطةِ، وجعلَهُم ثلاثةَ أنواعٍ: جارٌ ذو قُربى، وجارٌ جُنُبٌ، وصاحبٌ بالجنبِ.

وقد اختلفَ المفسرونَ في تأويلِ ذلكَ، فمنهُم من قالَ: الجارُ ذو القُربى: الجارُ الذي له قرابةٌ، والجارُ الجُنب: الأجنبيُّ، ومنهم من أدخلَ المرأةَ في الجارِ ذي القربى، ومنهم من أدخلها في الجارِ الجنبِ، ومنهم من أدخلَ الرَّفيقَ في السَّفرِ في الجارِ الجُنب، وقد رُوي عن النبيِّ ﷺ أنه كان يقولُ في دعائِهِ: «**أعوذُ بك من جارِ السَّوءِ في دارِ الإقامة، فإنَّ جارَ البادية يتحوَّلُ**»[1].

ومنهم من قال: الجارُ ذو القربى: الجارُ المسلمُ، والجارُ الجنبُ: الكافرُ، وفي «مسندِ البزارِ»[2] من حديثِ جابرٍ مرفوعًا: «**الجيرانُ ثلاثةٌ: جارٌ له حقٌّ واحدٌ، وهو أدنى الجيرانِ حقًّا، وجارٌ له حقَّان، وجارٌ له ثلاثةُ حقوق، وهو أفضلُ الجيرانِ حقًّا، فأمَّا الذي له حقٌّ واحدٌ، فجارٌ مشركٌ، لا رَحمَ له، له حقُّ الجوارِ، وأمَّا الذي له حقَّان، فجارٌ مسلمٌ، له حقُّ الإسلامِ، وحقُّ الجوارِ، وأمَّا الذي له ثلاثةُ حقوقٍ، فجارٌ مسلمٌ ذو**

(١) أخرجه: النسائي (٨/ ٢٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) عزاه إليه الهيثمي في «المجمع» (٨/ ١٨٤) وقال: رواه البزار عن شيخه عبد الله بن محمد الحارثي وهو وضَّاع.

رحمٍ، له حقُّ الإسلامِ، وحقُّ الجوارِ، وحقُّ الرحمِ».

وقد رُوي هذا الحديثُ من وجوهٍ أخرَ متصلةٍ ومرسلةٍ، ولا تخلو كلُّها من مقالٍ.

وقيلَ: الجارُ ذو القُربى: هو القريبُ الجوارِ الملاصقُ، والجارُ الجنبُ: البعيدُ الجوارِ.

وفي «صحيحِ البخاريِّ»: عن عائشةَ، قالتْ: قلتُ: يا رسولَ اللَّهِ إنَّ لي جارينِ، فإلى أيهِمَا أُهدِي؟ قالَ: **«إلى أقربِهِمَا منك بابًا»**[1].

وقالَ طائفةٌ من السلفِ: حدُّ الجوارِ أربعون دارًا، وقيل: مستدار أربعينَ دارًا من كلِّ جانبٍ.

وفي «مراسيلِ الزهريِّ»: أن رجلاً أتى النبيَّ ﷺ يشكُو جارًا له، فأمر النبيُّ ﷺ بعضَ أصحابِهِ أن ينادِي: **«ألا إنَّ أربعين دارًا جار»**. قال الزهريُّ: أربعون هكذا، وأربعون هكذا، وأربعون هكذا، وأربعون هكذا، يعني بين يديه ومِن خلفِهِ، وعن يمينِهِ، وعن شمالِهِ[2].

وسئلَ الإمامُ أحمدُ عمَّن يطبخُ قدرًا، وهو في دار السبيل، ومعه في الدار نحو ثلاثين أو أربعين نفسًا: يعني أنهم سكانٌ معه في الدارِ، فقال: يبدأ بنفسِه، وبمن يعول، فإن فضلَ فضلٌ، أعطى الأقرب إليه، وكيفَ يُمكنه أن يُعطيَهُم كلَّهم؟ قيلَ لهُ: لعلَّ الذي هو جارُهُ يتهاونُ بذلكَ القدرِ ليسَ له عنده موقعٌ؟ فرأى أنه لا يبعثُ إليه.

---

(١) أخرجه: البخاري (٣/ ١١٥).

(٢) راجع: «الفتح» (١٠/ ٤٤٧).

وأمَّا الصَّاحبُ بالجنبِ فـفسَّره طائفـةٌ بالزَّوجةِ، وفـسرهُ طائفـةٌ منهم ابنُ عباسٍ بالرَّفيقِ في السفرِ، ولم يريدُوا إخراجَ الصاحبِ الملازمِ في الحضرِ، إنما أرادُوا أن صحبةَ السفرِ تكفِي، فالصحبةُ الدائمةُ في الحضرِ أوْلى، ولهذا قالَ سعيدُ بنُ جبيرٍ: هو الرفيقُ الصالحُ، وقالَ زيدُ بنُ أسلمَ: هو جليسُك في الحضرِ، ورفيقُك في السفرِ، وقالَ ابنُ زيدٍ: هو الرَّجلُ يعتريكَ ويُلِمُّ بك لتنفعه.

وفي «المسندِ» والترمذيِّ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرِو بنِ العاصِ، عن النبيِّ ﷺ قال: **«خيرُ الأصحابِ عندَ اللَّهِ خيرُهم لصاحبِهِ، وخيرُ الجيرانِ عندَ اللَّهِ خيرُهُم لجارِهِ»**[(١)] .

الرابع: من هو واردٌ على الإنسانِ، غيرُ مقيمٍ عندَهُ، وهو ابن السبيلِ: يعني المسافرَ إذا وردَ إلى بلد آخرَ، وفسَّره بعضُهم بالضَّيفِ: يعني به ابنَ السبيلِ إذا نزلَ ضيفًا على أحدٍ.

والخامس: ملكُ اليمين، وقد وصَّى النبيُّ ﷺ بهم كثيرًا وأمر بالإحسانِ إليهم، ورُوي أنَّ آخرَ ما وصَّى به عندَ موته: **«الصلاةُ وما ملكتْ أيمانُكُم»**[(٢)] ، وأدخل بعضُ السلفِ في هذه الآيةِ: ما يملُكُه الإنسانُ من الحيواناتِ والبهائمِ[(٣)] .

* * *

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ١٦٧ ـ ١٦٨)، والترمذي (١٩٤٤)، وابن حبان (٥١٨، ٥١٩)، والحاكم (٢/ ١٠١).

(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٣/ ١١٧) عن أنس، وابن ماجه (١٦٢٥) عن أم سلمة، وفي (٢٦٩٧) عن أنس، وفي (٢٦٩٨) عن علي بن أبي طالب، وأخرجه النسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٨٩١).

(٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣٥١ ـ ٣٥٥).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلا جُنُبًا إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾

[قال البخاريُّ](1): «كتابُ الغُسْلِ»، وقولُ اللَّهِ تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة:٦]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى﴾ إلى قوله: ﴿عَفُوًّا غَفُورًا﴾ [النساء:٤٣].

صدَّر البخاريُّ ـ رحمه اللَّهُ ـ «كتابَ الغُسْلِ» بهاتينِ الآيتينِ، لأن غُسلَ الجنابةِ مذكورٌ فيهما.

أما قولُه تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة:٤٣] فأمرٌ للجنبِ إذا قام إلى الصلاة أن يتطهَّر.

وتطهُّرُ الجُنبِ هو غُسْلُه، كما في تطهُّرِ الحائضِ إذ انقطعَ دمُها، ولهذا قال تعالى: ﴿وَلا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾ [البقرة:٢٢٢].

والمرادُ بتطهرهنَّ: اغتسالُهُنَّ عند جمهورِ العلماءِ، فلا يُباحُ وطؤُها حتى تغتسلَ، وسيأتي تفسيرُ الآيةِ في «كتابِ الحيضِ» ـ إن شاء اللَّهُ تعالى.

وأما قولُه تعالى: ﴿لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلا جُنُبًا إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا﴾ [النساء:٤٣]، فنهيٌ عن قُربانِ الجنبِ الصلاةَ حتى يغتسلَ، فصرَّح هُنا بالغُسْلِ، وهو تفسيرُ التطهيرِ المذكورِ في آيةِ المائدة.

وهل المرادُ: نهيُ الجنبِ عن قُربانِ الصلاةِ حتى يغتسلَ، إلا أن يكونَ

(١) «صحيح البخاري» (١/ ٧١).

مسافرًا ـ وهو عـابرُ السبيلِ ـ ، فيعدمُ الماءَ، فيـصلِّي بالتيممِ؟ أو المرادُ: نهيُ الجنبِ عن قربـانِ مـوضـعِ الصـلاةِ ـ وهـو المسجـدُ ـ إلا عابـرَ سبـيل فيــه، غيرَ جالسٍ فيه، ولا لابث؟ هذا مما اختلفَ فيه المفسرونَ من السلفِ.

وبكلِّ حالٍ؛ فالآيةُ تدلُّ على أن الجنبَ ما لم يغتسلَ مَنْهِيٌّ عن الصلاةِ، أو عن دخولِ المسجدِ، وأنَّ استباحـةَ ذلك يتوقفُ على الغسلِ، فيُستدلُّ به على وجوبِ الغُسل على الجنبِ إذا أرادَ الصلاةَ، أو دخولَ المسجدِ[1] .

* * *

وقد تأول طائفةٌ من الصـحابةِ قولَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلا جُنُبًا إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا**﴾ [النساء:٤٣]، بأنَّ المرادَ: النهيُ عن قُربانِ موضعِ الصـلاةِ ـ وهو المسجدُ ـ في حالِ الجنابةِ، إلا أن يكونَ عابرَ سبيلٍ، وهو المجتازُ به من غيرِ لبثٍ فيه.

وقد رُوي ذلك عن ابنِ مسعودٍ[2] ، وابنِ عباسٍ[3] ، وأنسٍ[4] ﷺ.

وفي «المسندِ»[5] عن ابنِ عباسٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ سدَّ أبوابَ المسجدِ غيرَ بابِ عليٍّ. قالَ: «**فيدخلُ المسجدَ جنبًا، وهو طريقُه ليسَ له طريقٌ غيرُه**».

وروى ابنُ أبي شيبةَ[6] بإسنادِهِ، عن العوامِ، أن عليًا كان يمرُّ في المسجدِ وهو جنبٌ.

---

(١) «فتح الباري» (١/ ٢٣١ ـ ٣٢).
(٢) أخرجه: الطبري في «التفسير» (٥/ ٩٨).
(٣) السابق.
(٤) البيهقي في «السنن الكبرى» (٢/ ٤٤٣).
(٥) «المسند» (١/ ٣٣١).
(٦) «المصنف» (١/ ١٣٥).

وبإسناده، عن جابرٍ، قالَ: كانَ أحدُنا يمشي في المسجدِ وهو جنبٌ، مجتازاً[١].

وخرَّجه ـ أيضًا ـ سعيدُ بنُ منصورٍ وابن خُزيمةَ في «صحيحِه»[٢].

وعن زيدِ بن أسلمَ، قالَ: كان أصحابُ رسولِ اللَّهِ ﷺ يمشونَ في المسجدِ، وهمْ جنبٌ.

خرَّجه ابنُ المنذرِ[٣] وغيرُهُ[٤].

* * *

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ من روايةِ قيسٍ، عن خُصيفٍ، عن مجاهدٍ، في قولِهِ تعالى: ﴿وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ﴾ [النساء:٤٣]، قال: نزلتْ في رجلٍ من الأنصارِ، كان مريضًا فلم يستطع أن يقومَ فيتوضأ، ولم يكنْ له خادمٌ فيناولَهُ، فأتى رسولَ اللَّهِ ﷺ فذكر ذلك لهُ، فأنزلَ اللَّهُ تعالى هذه الآيةَ[٥].

* * *

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ..﴾ [النساء:٤٨] فمن جاء مع التوحيد بقُرابِ الأرضِ ـ وهو ملؤُهَا، أو ما يقاربُ ملأَهَا ـ خطايا، لقيَهُ اللَّهُ بقرابِهَا

(١) «المصنف» (١/ ١٣٥).
(٢) «صحيح ابن خزيمة» (١٣٣١).
(٣) ابن المنذر في «الأوسط» (٢/ ١٠٨).
(٤) «فتح الباري» (١/ ٣٢٢ ـ ٣٢٣).
(٥) السابق (٢/ ٣٣).

مغفـرة، لكنْ هَذا مع مشيئـةِ اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ، فإن شاء غـفرَ لهُ، وإن شاءَ أخذه بذنوبِهِ، ثم كان عـاقبتُهُ ألاَّ يُخلَّدَ في النار، بل يخـرج منها، ثم يدخلُ الجنَّةَ.

قال بعضُهم: الموحِّد لا يُلقى في النارِ كمـا يُلقى الكفارُ، ولا يَلقى فيها ما يَلقى الكفـارُ، ولا يبقى فـيها كـما يبـقى الكفارُ، فـإنْ كَمُلَ توحـيدُ العـبدِ وإخلاصُـه للَّهِ فيـه، وقامَ بشروطهِ كلِّهـا بقلبِهِ ولسـانِهِ وجوارحِـهِ، أو بقلبِهِ ولسانِهِ عندَ الموتِ، أوجبَ ذلك مغفرةَ ما سلفَ من الذنوبِ كلِّها، ومنعَهُ من دخولِ النَّارِ بالكليةِ.

فمن تحـقَّق بكلمةِ التوحـيدِ قَلبُه أخرجَتْ منـه كلَّ ما سوى اللَّه محـبةً وتعظيمًـا وإجلالاً ومهـابةً، وخشيةً، ورجـاءً وتوكُّلاً، وحينئـذٍ تُحرَقُ ذنوبه وخطاياهُ كلُّها ولو كـانتْ مثلَ زبدَ البحـرِ، وربما قلبتَهـا حسناتٍ، كمـا سبق ذكره في تبديلِ السيئاتِ حسناتٍ، فإنَّ هذا التوحيدَ هو الإكسيرُ الأعظمُ، فلو وُضع ذرَّةٌ منها على جبالِ الذنوبِ والخطايا، لقلبها حسنات، كما في «المسند» وغيرِهِ، عن أم هانِئٍ، عن النبيِّ ﷺ، قال: **«لا إله إلا اللَّهُ لا تتركُ ذنبًا ولا يسبقها عمل»**[(١)] .

وفي «المسند»[(٢)] عن شـدَّاد بنِ أوسٍ، وعبـادة بـن الصـامت أنَّ النبيَّ ﷺ قال لأصحابِه: **«ارفعُـوا أيديكم، وقولُوا: لا إلهَ إلا اللَّهُ»**، فرفعنا أيدينا ساعةً، ثم وضعَ رسـولُ اللَّهِ ﷺ يدَهُ، ثم قـالَ: **«الحمـدُ اللَّهِ، اللَّهُمَّ بعثـتني بهذه الكـلمة، وأمرتني بهَا، ووعدتنِي الجنَّةَ عليْـهَا، وإنَّك لا تُخلفُ الميعادَ»** ، ثم قالَ: **«أبشِرُوا، فإنَّ**

(١) أخرجه: ابن ماجه (٣٧٩٧)، وأحمد في «المسند» (٦/ ٤٢٥).

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٤/ ١٢٤).

اللَّهَ قد غفرَ لكُم»[1] .

* * *

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

قال اللَّـهُ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء:٥٦].

روى نافعٌ مولى يوسف السلمي عن نافعٍ عن ابنِ عمرَ، قـالَ: قرأَ رجلٌ عندَ عمرَ هذه الآيةَ: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾[النساء:٥٦] فقال عمرُ: أعدْ عليَّ فأعادَهَا عليه، فقال معاذُ بنُ جبلٍ: عندي تفسيرُها، تبدَّل في الساعةِ الواحدةِ مائةَ مرةٍ، فقال عمرُ: هكذا سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ.

خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ وابنُ مردويه.

وخرَّجه ابنُ مردويهِ أيضًا من طريقِ نافعِ أبـي هرمز أنبأنا نافعٌ عن ابنِ عمرَ قـال: تلا رجلٌ عندَ عـمـرَ هذه الآيةَ: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾[النساء:٥٦] فقال عمرُ: أعدْه عليَّ، وثَمَّ كـعبٌ، فقالَ: يا أميرَ المؤمنينَ أنا عندِي تفسيـرُ هذه الآيةِ قرأتُها قبلَ الإسلامِ، قالَ: فقـالَ: هاتِهَا يا كعبُ، فإن جئت به كمـا سمعتُ من رسولِ اللَّهِ ﷺ صدَّقناك، وإلا لم ننظرْ إليها، قالَ: إني قرأتُهـا قبلَ الإسلامِ: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء:٥٦] في الساعةِ الواحدةِ عـشرينَ ومائةَ مرةٍ، فقالَ عـمرُ: هكذا سمعتُ من رسولِ اللَّهِ ﷺ.

---

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٦٠ ـ ٤٦١).

نافع أبو هرمزٍ ضعيفٌ جدًّا، وهو نافعُ مولى يوسفَ السلمي أيضًا، عند طائفة من الحفاظ منهم ابنُ عدي، ومنهم من قال: هما اثنانِ وكلاهما ضعيفٌ.

وروى الربيعُ بنُ برةَ عن الفضلِ الرقاشيِّ أنَّ عمرَ سألَ كعبًا عن هذه الآيةِ فقالَ: إن جلدَه يحرقُ ويجدَّدُ في ساعةٍ أو في مقدارِ ساعةٍ مائةَ ألفِ مرةٍ، قال عمرُ: صدقتَ، وهذا منقطعٌ.

وروى ثوير بن أبي فاختة ـ وهو ضعيفٌ ـ عن ابنِ عمرَ أنه قالَ في هذه الآيةِ: إذا أُحرقتْ جلودُهُم بُدلِّوا جلودًا بيضاءَ أمثالِ القراطيس.

خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ.

وخرَّج أيضًا بإسنادِه عن يحيى بن يزيدَ الحضرميِّ أنه بلغه في هذهِ الآيةِ، قالَ: يجعلُ اللَّهُ للكافرِ مائةَ جلدٍ بين كلِّ جلدين لونٌ من العذابِ.

وعن هشامٍ عن الحسنِ في هذهِ الآيةِ، قالَ: تأكلُهُم النارُ كلَّ يومٍ سبعينَ ألفَ مرةٍ كلما أكلتهم قيلَ لهُم: عودُوا، فيعودُون كما كانوا.

وعن الربيعِ بنِ أنسٍ، قالَ: مكتوبٌ في الكتابِ الأولِ أن جلدَ أحدِهِم أربعونَ ذراعًا، وسنَّه تسعونَ ذراعًا، وبطنَهُ لو وُضِعَ فيه جبلٌ لوسِعَهُ، فإذا أكلتِ النارُ جلودَهُم بُدلِّوا جلودًا غيرَها[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْلِي الأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ

(١) «التخويف من النار» (١٣٥ ـ ١٣٦).

إن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً ﴾

وسُئل عكرمة عن أمِّ الولدِ؟ فقالَ: تعتقُ بموتِ سيِّدها فقيلَ له: بأيِّ شيء تقولُ؟ قالَ: بالقرآنِ، قالَ: بأيِّ القرآنِ؟ قالَ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْلِي الأَمْرِ مِنكُمْ﴾ [النساء:٥٩]، وعمرُ من أولي الأمر.

وقال وكيعٌ: إذا اجتمع عمرُ وعليٌّ على شيء، فهو الأمرُ.

ورُوي عن ابنِ مسعودٍ أنَّه كان يحلفُ بالله: إنَّ الصراطَ المستقيمَ هو الذي ثبتَ عليه عمرُ حتى دخلَ الجنةَ(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿ لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلاًّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾

قوله تعالى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلاًّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ [النساء:٩٥-٩٦].

قال ابنُ عباسٍ وغيرُهُ: القاعدونَ المفضَّلُ عليهم المجاهدونَ درجةً هم القاعدونَ من أهلِ الأعذارِ، والقاعدونَ المفضَّل عليهم المجاهدون درجاتٍ هم القاعدونَ من غيرِ أهلِ الأعذارِ(٢) .

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ١١٦).

(٢) المصدر السابق (٢/ ٣٤٥ ـ ٣٤٦).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾

[قال البخاريُّ][1] : وقول اللَّـه عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الكافرينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ إلى قولِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [النساء:١٠١-١٠٢].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء:١٠١].

قد ذكر طائفةٌ من السلفِ أنها نزلتْ في صلاةٍ في السفرِ، لا في صلاةِ السفرِ بمجردِهِ، ولهذا ذكرَ عقيبها قولَه تعالى: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ

(١) البخاري (٢/١٧).

الصَّلاةَ﴾ [النساء:١٠٢]، ثمَّ ذكر صفةَ صلاةِ الخوفِ، فكان ذلـك تفسيرًا للقَصْرِ المذكورِ في الآيةِ الأولى.

وهذا هو الذي يُشير إليه البخاريُّ، وهو مَرْوي عن مُجاهدٍ والسُّدِّيِّ والضَّحَّاكِ وغيرِهم، واختارَهُ ابنُ جريرٍ وغيرُهُ.

وتقديرُ ذلك من وَجْهَيْنِ:

أحدُهُما: أنَّ المراد بقصرِ الصلاةِ قصرُ أركانها بالإيماءِ ونحوِه، وقصرُ عددِ الصلاةِ إلى ركعةٍ، فأمَّا صلاة السفرِ، فإنها ركعتانِ، وهي تمامٌ غيرُ قصرٍ، كما قاله عمرُ ﵁[1].

ورَوى سماكٌ الحنفيُّ، قالَ: سمعتُ ابنَ عمرَ، يقولُ: الركعتانِ في السفرِ تمامٌ غيرُ قصرٍ، إنما القصرُ صلاةُ المخافةِ.

خرَّجه ابنُ جريرٍ وغيرُهُ[2].

ورَوى ابنُ المباركِ عن المسْعُوديِّ، عن يزيدَ الفقيرِ، قالَ: سمعتُ جابرَ بنَ عبدِ اللَّهِ يُسألُ عن الركعتينِ في السفرِ، أقصْرٌ هُما؟ قال: إنَّما القصرُ ركعةٌ عند القتال، وإن الركعتينِ في السفرِ ليستا بقصرٍ[3].

وخرَّجَ الجوزَجانيُّ من طريقِ زائدةَ بنِ عُميرٍ الطَّائيِّ، أنه سأل ابنَ عباسٍ عن تقصيرِ الصلاةِ في السفرِ، قال: إنها ليستْ بتقصيرٍ، هما ركعتانِ من حين تخرجُ من أهلِكَ إلى أن ترجعَ إليهم.

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (١/ ٣٧)، والنسائي (٣/ ١١١)، وابن ماجه (١٠٦٣)، (١٠٦٤).
(٢) أخرجه: الطبري في «التفسير» (٥/ ٢٤٧)، وابن أبي شيبة (٢/ ٢٠٤)، والبيهقي (٣/ ٢٦٣).
(٣) البيهقي (٣/ ٢٦٣).

وخرَّج الإمامُ أحـمدُ(١) بإسنادٍ منقـطع، عن ابنِ عـبـاسٍ، قـالَ: صلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ ركعـتينِ ركعتينِ، وحين أقامَ أربـعًا أربعًا، وقال ابنُ عـباسٍ: فمن صلَّى في السفرِ أربعًا كمن صلَّى في الحـضرِ ركعتينِ. وقال ابنُ عباسٍ: لم تُقصر الصلاةُ إلا مـرَّةً واحدةً حيثُ صلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ ركعتينِ، وصلَّى الناسُ ركعةً واحدةً.

يعني: في الخوفِ.

وروى وكيعٌ، عن سفيانَ، عن سالمٍ الأفْطسِ، عن سعيدِ بنِ جُبيرٍ، قالَ: صلَّى رسـولُ اللَّهِ ﷺ صلاةَ الخوفِ ركـعةً ركعةً، قال سعـيدٌ: كيف تكون مقصورةً وهما ركعتانِ(٢).

والوجهُ الثاني: أن القـصرَ المذكـورَ في هذهِ الآيةِ مطلقٌ، يدخلُ فيـه قصـرُ العددِ، وقصرُ الأركانِ، ومجموعُ ذلك يخـتصُّ بحالةِ الخوفِ في السفرِ، فأمَّا إذا انفـردَ أحدُ الأمـرينِ ـ وهو السفـرُ أو الخوف ـ فـإنه يختصُّ بأحـدِ نوعي القصـرِ، فانفرادُ السفـرِ يختصُّ بقصرِ العـددِ، وانفرادُ الخوفِ يختصُّ بـقصرِ الأركانِ.

لكنْ هذا مما لم يُفهم مـن ظاهرِ القرآنِ، وإنما بيَّن دلالته عليـه رسولُ اللَّهِ ﷺ، والآيةُ لا تنافيه، وإن كانَ ظاهرُها لا يدلُّ عليـه، واللَّه سبحانه وتعالى أعلمُ.

وقيلَ: إنَّ قـولَه: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ

(١) «المسند» (١/ ٢٥١، ٣٤٩).

(٢) أخرجه: ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/ ٢١٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٢/ ٥١١).

الصَّلاةِ﴾ [النساء:١٠١] نزلتْ بسببِ القصر في السفـرِ من غيرِ خوفٍ، وأنَّ بقيةَ الآيةِ مع الآيتينِ بعدَها نزلتْ بسببِ صلاةِ الخوفِ.

رُوي ذلك عن عليٍّ ﷺ.

خرَّجه ابنُ جريرٍ(١) عنه، بإسنادٍ ضعيفٍ جدًّا، لا يصحُّ. واللَّهُ سبحانه وتعالى أعلمُ.

وقد رُوي ما يدلُّ على أنَّ الآيةَ الأُولى المذكورَ فيـها قصرُ الصلاةِ إنما نزلتْ في صلاةِ الخوفِ.

فـروى منصـورٌ، عن مجـاهدٍ، عن أبي عـيَّـاشٍ الزُّرَقيِّ، قـال: كنا مع رسولِ اللَّه ﷺ بعُسْـفان ـ وعلى المشركينَ خـالدُ بنُ الوليدِ ـ فصـلَّيْنا الظهرَ، فقال المشركونَ: لقد أصبْنا غـرَّةً، لقد أصبْنَا غفْلةً، لو كنا حمَلْنا عليهم وهُم في الصلاةِ، فنزلتْ آيةُ القصـرِ بينَ الظهرِ والعصرِ، فلما حضـرتِ العصرُ قامَ رسولُ اللَّه ﷺ مستقـبلَ القبلةِ، والمشركونَ أمامَـه، فصفَّ خلفَ رسولِ اللَّه ﷺ صفٌّ، وصفَّ بعـد ذلك الصـفِّ صفٌّ آخـرَ، فـركعَ رسـولُ اللَّه ﷺ وركعُـوا جمـيعًا، ثم سـجدُوا وسـجدَ الصفُّ الذين يلُونَه، وقـام الآخرونَ يحرسونَهم، فلما صلَّى هؤلاءِ سجدتينِ وقـاموا، سجدَ الآخرونَ الذين كانوا خلفَه، ثم تأخَّـر الصفُّ الذي يليه إلى مقامِ الآخريـنَ، وتقدَّمَ الصفُّ الآخرُ إلى مقـامِ الصفِّ الأولِ، ثم ركعَ رسولُ اللَّه ﷺ وركعُوا جميعًا، ثم سجدَ وسجدَ الصفُّ الذي يليه، وقام الآخـرونَ يحرسونَهم، فلما جلسَ رسولُ اللَّه ﷺ والصفُّ الذي يليـه سجدَ الآخـرونَ، ثم جلَسُوا جـميـعًا فسلَّم عـليهم

(١) أخرجه في «التفسير» (٥/ ٢٤٤).

جميعًا، فصلاَّها بعُسْفان، وصلاَّها يومَ بني سُلَيْم.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ ـ وهذا لفظُه ـ والنسائيُّ وابنُ حبانَ في «صحيحه» والحاكم[(١)] ، وقال: على شرطِهما.

وفي روايةٍ للنسائيِّ وابنِ حبان[(٢)] ، عن مجاهدٍ: نا أبو عيَّاشٍ الزرقيُّ، قالَ: كُنَّا مع رسولِ اللَّه ﷺ . . . فذكرَهُ.

وردَّ ابنُ حبانَ بذلك على من زعَمَ: أن مجاهدًا لم يسمعْه من أبي عيَّاشٍ، وأن أبا عياش لا صُحبة له.

كأنه يشيرُ إلى ما نقله الترمذيُّ في «علله»[(٣)] عن البخاريِّ، أنه قالَ: كلُّ الرواياتِ عندي صحيحٌ في صلاةِ الخوفِ، إلا حديثُ مجاهدٍ عن أبي عياش الزرقيِّ، فإني أراه مرسلاً.

وابن حبانَ لم يَفهَم ما أرادَه البخاريُّ، فإنَّ البخاريَّ لم ينكرْ أن يكونَ أبو عيَّاشٍ له صحبةٌ، وقد عَدَّهُ في «تاريخه» من الصحابةِ، ولا أنكرَ سماعَ مجاهدٍ من أبي عيَّاشٍ، وإنَّما مرادُهُ: أن هذا الحديثَ الصوابُ: عن مجاهدٍ إرسالُهُ عن النبيِّ ﷺ من غيرِ ذكرِ أبي عياشٍ، كذلك رواهُ أصحابُ مجاهدٍ، عنهُ بخلافِ روايةِ منصورٍ، عنه، فرواه عكرمةُ بنُ خالدٍ وعُمر بنُ ذَرٍّ وأيوبُ ابنُ موسى ثلاثتُهم عن مجاهدٍ، عن النبيِّ ﷺ مرسلاً من غيرِ ذكرِ أبي عياش.

---

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٤/ ٥٩ ـ ٦٠)، وأبو داود (١٢٣٦)، والنسائي (٣/ ١٧٧ ـ ١٧٨)، وابن حبان (٢٨٧٥)، والحاكم (١/ ٣٣٧ ـ ٣٣٨).

(٢) النسائي (٣/ ١٧٦ ـ ١٧٧)، وابن حبان (٢٨٧٦).

(٣) «العلل» (ص ٩٨).

وهذا أصحُّ عند البخاريِّ، وكذلكَ صحَّح إرسالَهُ عبدُ العزيزِ النخشبيُّ وغيرُهُ من الحفاظ.

وأما أبو حاتمٍ الرازيُّ، فـإنَّه قالَ ـ في حديثِ منصورٍ، عـن مجاهدٍ، عن أبي عيـاشٍ ـ : إنه صحـيحٌ، قيل له: فـهذه الزيادةُ «فنزلتْ آيةُ القـصرِ بينَ الظهرِ والعصرِ» محفوظةٌ هي؟ قالَ: نعم.

وقال الإمامُ أحمدُ: كُلُّ حديثٍ رُوي في صلاةِ الخوفِ فهو صحيحٌ.

وقد جاءَ في روايةٍ: فنزلتْ: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ [النساء:١٠٢] وهذا لا ينافي روايةَ: «فنزلتْ آيـةُ القصـرِ» بل تبيَّن أنـه لم تنزلْ آيةُ القصـرِ بانفرادِها في هذا اليومِ، بل نزلَ معها الآيتانِ بعدَها في صلاةِ الخوفِ.

وهذا كلُّه مما يشـهد بأن آية القَصْـرِ أُريدَ بها قصْرُ الخوفِ فـي السفرِ، وإنْ دلَّت على قصـرِ السفرِ بغيرِ خـوفٍ بوَجْهٍ من الدلالةِ، واللَّهُ سبحـانه وتعالى أعلمُ.

[قال البخاريُّ][(١)] : نا أبو اليمانِ: ثنا شُعـيْبٌ عن الزُّهريِّ، قالَ: سألتُهُ: هلْ صلَّى النبيُّ ﷺ صلاةَ الخوفِ؟ فقالَ: أخبرني سالمٌ أنَّ عبدَ اللَّه بنَ عُمرَ، قالَ: غزوتُ معَ رسولِ اللَّه ﷺ قبلَ نَجْد، فوازَيْنا العدُوَّ، فصافَفنا لهُم، فقام رسولُ اللَّهِ ﷺ يُصلِّي لنا، فقـامتْ طائفةٌ معَهُ وأقْبلتْ طائـفةٌ على العدوِّ، وركعَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بمن معَهُ وسـجدَ سجْدتيْنِ، ثمَّ انصرفُـوا مكانَ الطائفة التي لم تُصلِّ، فجاءُوا فركعَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بهم ركعةً وسجدَ سجْدتينِ، ثم سلَّمَ، فقامَ كُلُّ واحدٍ منهم فركعَ لنفْسِهِ ركعةً وسجدَ سجدتينِ».

---

(١) البخاري (٢/ ١٧).

وخرَّجه في موضعٍ آخرَ من روايةِ معمرٍ[١] .

وخرَّجه مسلمٌ من روايةِ معمرٍ وفُلَيْحٍ كلاهُما، عن الزهريِّ، به ـ بمعناه[٢].

وقد رُوي عن حُذيفةَ نحوُ روايةِ ابنِ عمرَ ـ أيضًا[٣] .

خرَّجه الطبرانيُّ[٤] من روايةِ حكَّامِ بنِ سلْمٍ، عن أبي جعفرٍ الرازيِّ، عن قتادةَ، عن أبي العاليةِ، قالَ: صلَّى بنا أبو موسى الأشْعريُّ بأصبهانَ صلاةَ الخوفِ، وما كانَ كبيرُ خوْفٍ؛ ليرينَا صلاةَ رسولِ اللَّه ﷺ فقام فكبَّرَ، وكبَّرَ معه طائفةٌ من القومِ، وطائفةٌ بإزاءِ العدوِّ، فصلَّى بهم ركعة فانصرفوا، وقامُوا مقامَ إخوانِهم، فجاءت الطائفةُ الأخرى فصلَّى بهم ركعةً أخرى، ثم سلَّمَ، فصلَّى كلٌّ واحدٍ منهمُ الركعةَ الثانية وُحْدَانًا.

ورواه سعيدُ بنُ أبي عَروبةَ، عن قتادةَ، عن أبي العاليةِ، أنَّ أبا موسى كان بالدارِ من أرضِ أصبهانَ، وما بها كَبِيرُ خوفٍ، ولكن أحبَّ أن يعلِّمهم دينَهم وسنةَ نبيِّهم، فجعلَهم صفَّينِ: طائفةً معها السلاحُ مُقْبلةً على عدوِّها، وطائفةً من ورائهَا، فصلَّى بالذين بإزائه ركعةً، ثم نكصُوا على أدبارِهم حتى قامُوا مقامَ الأخرَى، وجاءُوا يتخلَّلونَهم حتى قاموا وراءَه فصلَّى بهم ركعةً أخرَى، ثم سلَّم، فقام الذين يلونَه والآخرونَ فصلَّوا ركعةً ركعةً، ثم سلَّم بعضُهم على بعضٍ، فتمَّتْ للإمامِ ركعتانِ في جماعةٍ، وللناسِ ركعةٌ ركعةٌ.

---

(١) البخاري (٥/ ١٤٦).

(٢) مسلم (٢/ ١١٢).

(٣) أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٣٨٥ ـ ٣٩٥ ـ ٣٩٩ ـ ٤٠٤ ـ ٤٠٦)، وأبو داود (١٢٤٦)، والنسائي (٣/ ١٦٧)، وابن خزيمة (١٣٤٣)، (١٣٦٥).

(٤) في «الأوسط» (٧٤٧٦).

يعني: في جماعةٍ.

خرَّجه ابنُ أبي شيبةَ(١) ، وعنه بقيُّ بنُ مَخْلدٍ في «مسنده».

وهو إسنادٌ جيدٌ.

وهو في حكمُ المرفوعِ، لما ذكر فيه من تعليمِهم بسُنةِ نبيِّهم.

ورواه أبو داود الطيالسيُّ، عن أبي حُرَّةَ، عن الحسنِ، عن أبي موسى، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ صلَّى بأصحابه - فذكرَ نحوَه، وفيه زيادةٌ على حديثِ ابنِ عُمرَ: أنَّ الطائفة الأولى لما صلَّتْ ركعة وذهبتْ لم تستدبر القبلةَ، بل نَكَصَتْ على أدبارِها.

ورُويَ - أيضًا - عن ابنِ مسعودٍ، عن النبيِّ ﷺ نحوُ ذلك، من روايةِ خُصَيفٍ، عن أبي عُبيدةَ، عن عبدِ اللَّه، قالَ: صلَّى بنا رسولُ اللَّه ﷺ صلاةَ الخوفِ، فقامُوا صفَّين، فقامَ صفٌّ خلفَ رسولِ اللَّه ﷺ، وصفٌّ مُستقبلَ العدوِّ، فصلَّى رسولُ اللَّه ﷺ بالصفِّ الذين يلُونَه ركعةً، ثم قامُوا فذهبُوا، فقامُوا مقامَ أولئك مستقبلي(٢) العدوِّ، وجاءُوا أولئك فقامُوا مقامَهم، فصلَّى بهم رسولُ اللَّه ﷺ ركعةً، ثم سلَّم، ثم قامُوا فصلَّوا لأنفسِهم ركعةً، ثم سلَّموا ثم ذهبُوا، فقامُوا مقامَ أولئك مستقبلي(٢) العدوِّ، ورجعَ أولئك إلى مقامِهم، فصلَّوْا لأنفسهِم ركعةً ثم سلَّموا.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ - وهذا لفظُه - وأبو داودَ - بمعناه(٣).

وخُصَيفٌ، مختلَفٌ في أمرِه، وأبو عُبيدةَ لم يسمعْ من أبيه، لكن

(١) «المصنف» (٢/ ٢١٤).

(٢) في «المسند»: «مستقبل».

(٣) أخرجه: أحمد في «المسند» (١/ ٣٧٥ - ٣٧٦)، وأبو داود (١٢٤٤).

رواياتُه عنه أخذَها عن أهلِ بيتِه، فهي صحيحةٌ عندهم.

وهذه الصفةُ توافقُ حـديثَ ابنِ عمرَ وحذيفةَ، إلا في تقدُّمِ الطائفـةِ الثانيةِ بقضاءِ ركعـةٍ، وذَهابهم إلى مقامِ أولئك مستقبلـي العدوِّ، ثم مجيءِ الطائفة الأولَى إلى مقامِهم فقضوْا ركعةً.

وحديثُ ابنِ عـمرَ وحذيـفةَ فيـهما: قـيامُ الطائفتينِ يـقضُون لأنفـسِهِم، وظاهرُهُ: أنهم قامُوا جملةً وقضَوْا ركعة ركعةً وُحْدَانًا.

وقد رواه جماعةٌ، عن خُصيفٍ، عن أبـي عُبيدةَ، عن ابنِ مسعودٍ، وزادُوا فيه: أنَّ النبيَّ ﷺ كبَّر وكبَّر الصفانِ معه جميعًا.

وقد خَرَّجه كذلك الإمامُ أحمدُ وأبو داود(١) .

وزاد الإمامُ أحمدُ: «وهمْ في صلاةٍ كلُّهم».

واختلـفَ العلماءُ في صـلاةِ الخوفِ على الصـفةِ المذكورةِ في حـديثِ ابنِ عُمرَ وما وافقَهُ:

فذهبَ الأكثرونَ إلى أنها جائزةٌ وحسنةٌ، وإن كان غيرُها أفضلَ منها، هذا قولُ الشافعيِّ ـ في أصحِّ قوليه ـ وأحمدَ وإسحاقَ وغيرِهم.

وقالت طائفةٌ: هي غيرُ جائزةٍ على هذه الصفـةِ؛ لكثرةِ ما فيه من الأعمالِ المباينةِ للصلاةِ من استدبارِ القبلةِ والمشيِ الكثيرِ، والتخلُّفِ عن الإمامِ، وادَّعوا أنها منسوخةٌ، وهو أحدُ القولينِ للشافعيِّ.

ودعوى النسخِ ها هنا لا دليلَ عليها.

---

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (١/ ٤٠٩)، وأبو داود (١٢٤٥).

وقالتْ طائفةٌ: هي جائزةٌ كغـيرِها من أنواعِ صلاةِ الخوفِ الواردةِ عن النبيِّ ﷺ، لا فـضلَ لبعـضِهـا على بعضٍ، وهو قـولُ إسحـاقَ ـ: نقله عنه ابن مُنصورٍ.

ونقلَ حربٌ عن إسحاقَ، أن حديثَ ابنِ عـمرَ وابنِ مسعودٍ يُعملُ به إذا كانَ العدوُّ في غير جهةِ القبلةِ.

وكذلك حكى بعضُ أصحـابِ سفيانَ كلامَ سفيـانَ في العملِ بحديثِ ابنِ عُمرَ على ذلك.

وقالتْ طائفـةٌ: هي أفضلُ أنواعِ صلاةِ الخوفِ، هذا قـولُ النخعيِّ، وأهلِ الكوفةِ وأبي حنيـفةَ، وأصحـابِهِ، وروايةٌ عن سفـيانَ، وحُكيَ عن الأوزاعيِّ وأشهبَ المالكيِّ.

وروى نافعٌ، أنَّ ابنَ عمرَ كان يعلِّم الناسَ صلاةَ الخوفِ على هذا الوجهِ.

وحُكِي عن الحسنِ بنِ صالحٍ، أنه ذهبَ إلى حديثِ ابنِ مسعودٍ. وفيه: أن الطائفةَ الثانيـةَ تصلِّي مع الإمامِ الركعةَ الثانيةَ، ثم إذا سلَّم قـضتْ ركعةً، ثم ذهبتْ إلى مكانِ الطائفةِ الأولى، ثم قضت الطائفةُ الأولَى ركعةً، ثم تسلِّمُ.

وقد قيلَ: إنَّ هذا هو قولُ أشهبَ.

وحكَى ابنُ عبدِ البرِّ[1]، عن أحمدَ، أنَّه ذهبَ إلى هذا ـ أيضًا.

وقال بعضُ أصحـابِنا: هو أحسنُ من الصلاةِ على حـديثِ ابنِ عمر؛ لأنَّ صلاةَ الطائفةِ الثانيةِ خلتْ عن مفسدٍ بالكليةِ.

---

(١) «التمهيد» (١٥/ ٢٦٤).

وحُكي عن أبي يوسفَ ومحمدٍ والحسنِ بن زيادٍ والمزَنيِّ: أنَّ صلاةَ الخوفِ لا تجوزُ بعد النبيِّ ﷺ، لظاهرِ قولِ اللَّه تعالى: ﴿وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ﴾ الآية [النساء:١٠٢].

قالُوا: وإنما يصلِّي الناسُ صلاةَ الخوفِ بعدَهُ بإمامين، كلٌّ إمامٍ يصلي بطائفةٍ صلاةً تامةً، ويسلِّم بهم(١).

وهذا مردودٌ بإجماعِ الصحابةِ على صلاتِها في حروبِهم بعدَ النبيِّ ﷺ، وقد صلَّاها بعدَهُ: عليُّ بنُ أبي طالبٍ، وحذيفةُ بنُ اليمانِ، وأبو موسى الأشعريُّ(٢)، مع حضورِ غيرِهم من الصحابةِ، ولم ينكرْه أحدٌ منهم.

وكان ابنُ عمرَ وغيرُه يعلِّمون الناسَ صلاةَ الخوفِ، وجابرٌ، وابنُ عباسٍ وغيرُهما يروونها للناس تعليمًا لهم، ولم يقل أحدٌ منهم: إن ذلك من خصائصِ النبيِّ ﷺ.

وخطابُه ﷺ لا يمنعُ مشاركةَ أُمَّته له في الأحكام، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق:١]، وقوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة:١٠٣].

وحُكي عن مالكٍ، أنها تجوزُ في السفرِ دون الحضرِ، وهو قولُ عبدِ الملكِ ابنِ الماجشونِ من أصحابِه.

ويحتجُّ له بحملِ آيةِ القصرِ على صلاةِ الخوفِ، وقد شُرط لها شرطان: السفرُ والخوفُ، كما سبقَ، ولأنَّ النبيَّ ﷺ إنَّما كان يصلِّي صلاةَ الخوفِ في

(١) انظر: «التمهيد» (١٥/٢٧٩).

(٢) حديث علي عند البيهقي (٣/٢٥٢)، والآخران تقدمت الرواية عنهما.

أسفارِه، ولم يصلِّها في الحضرِ مع أنه حُوصِرَ بالمدينةِ عامَ الخندقِ، وطالتْ مدةُ الحصارِ، واشتدَّ الخوفُ، ولم يصلِّ فيها صلاةَ الخوفِ.

وقد قيلَ: إنَّ صلاةَ الخوفِ إنَّما شُرِعتْ بعدَ غزوةِ الأحزابِ في السنةِ السابعةِ.

وقد ذكرَ البخاريُّ في «المغازي» من «كتابِه»[1] هذا - تعليقًا - من حديثِ عِمرانَ القطَّانِ، عن يحيى بن أبي كَثيرٍ، عن أبي سلمةَ، عن جابرٍ، قال: صلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ بأصحابِه في الخوفِ في غزوةِ السابعةِ: غزوةِ ذاتِ الرقاعِ.

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ[2] من روايةِ ابنِ لهيعةَ، عن أبي الزبيرِ، عن جابرٍ، قالَ: غزَا رسولُ اللَّهِ ﷺ ستَّ مِرَارٍ قبلَ صلاةِ الخوفِ، وكانتْ صلاةُ الخوفِ في السابعةِ.

وقد تقدَّمَ في حديثِ أبي عيَّاشٍ، أنَّ أولَ صلاةِ الخوفِ كانتْ بعُسْفانَ، وعلى المشركين خالدٌ.

وقد روى الواقديُّ بإسنادٍ له، عن خالدِ بنِ الوليدِ، أنَّ ذلك كان في مخْرجِ النبيِّ ﷺ إلى عُمرةِ الحديبيةِ.

وقد تقدَّمَ أنَّ أبا موسى صلَّى بأصبهَانَ هذه الصلاةَ، ولم يكنْ هناك كبيرُ خوفٍ، وإنَّما صلَّى بهم ليعلِّمَهم سنةَ صلاةِ الخوفِ.

وهذا قد يحملُ على أن كانَ ثمَّ خوفٌ يُبيحُ هذه الصلاةَ، ولم يكن وُجد

---

(١) (٥/١٤٤ - ١٤٥).

(٢) «المسند» (٣/٣٤٨).

خوفٌ شديدٌ يبيحُ الصلاةَ بالإيماءِ.

وقد قالَ أصحابُنا وأصحابُ الشافعيِّ: لو صلَّى صلاةَ الخوفِ على ما في حديثِ ابنِ عُمرَ في غيرِ خوفٍ لم تصحَّ صلاةُ المأمومين كلِّهم؛ لإتيانِهم بما لا تصحُّ معه الصلاةُ في غيرِ حالةِ الخوفِ من المشي والتخلُّفِ عن الإمامِ.

فأمَّا الإمامُ، فلأصحابِنا في صلاتِه وجهانِ، بناءً على أنَّ الإمامَ إذا بَطَلَتْ صلاةُ منْ خلفَه، فهل تبطلُ صلاتُهُ لنيته الإمامةَ وهو منفردٌ، أو يتمُّها منفردًا وتصحُّ؟ وفيه وجهان للأصحابِ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾

[قال البخاريُّ][2]: وقولُ اللَّـه عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ [النساء:١٠٣] مُوَقَّتًا، وَقَّتَهُ عليهِم.

أمَّا «الكتابُ» فالمرادُ به: الفرضُ ولم يُذْكَر في القرآن لفظُ الكتاب وما تصرَّف منه إلا فيما هو لازِم: إمَّا شرعًا، مثل قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة:١٨٣]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة:٢١٦]، وقوله: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء:٢٤]. وإمَّا قدرًا، نحو قوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة:٢١]، وقوله: ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ [الحشر:٣].

---

(١) «فتح الباري» (٦/٧:١٨).

(٢) «صحيح البخاري» (١/١٣٩).

وأما قوله: ﴿مَّوْقُوتًا﴾ [النساء:١٠٣] ففيه قولان:

أحدهما: أنه بمعنى المؤقَّتِ في أوقات معلومة، وهو قولُ ابنِ مسعودٍ وقتادةَ وزيد بن أسلمَ، وهو الذي ذكره البخاريُّ هنا، ورجَّحه ابنُ قُتيبةَ وغيرُ واحدٍ.

قال قتادةُ في تفسيرِ هذهِ الآيةِ: قال ابنُ مسعود: إنَّ للصلاةِ وقْتًا كوقتِ الحجِّ.

وقال زيدُ بنُ أسلمَ: مُنجَّمًا، كلما مضى نَجْمٌ جاء نَجْمٌ، يقول: كلما مضى وقت جاء وقت.

وقالتْ طائفةٌ: معنى ﴿مَّوْقُوتًا﴾ [النساء:١٠٣]: مفروضًا أو واجبًا: قاله مجاهدٌ والحسنُ وغيرُهُما.

ورَوَى عليٌّ بن أبي طلحة، عن ابنِ عباسٍ، قال: يعني: مفروضًا.

وتأوَّل بعضُهم الفرضَ هنا على التقدير، فرَجعَ المعنى حينئذٍ إلى تقديرِ أعدادِها ومواقيتِها، واللَّهُ أعلمُ.

وقال الشافعيُّ: الموقوتُ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ: الوقتُ الذي تُصلَّى فيه وعددُها[١].

* * *

---

(١) «فتح الباري» (٣/ ٧ ـ ٨).

قوله تعالى: ﴿لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

وقوله: ﴿لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٤]

فنَفَى الخيـرَ عن كثيرٍ ممَّا يتناجى به الناسُ إلا في الأمـرِ بالمعروفِ، وخصَّ من أفرادِهِ الصَّدقـةَ والإصلاحَ بينَ الناسِ لعمومِ نفعهِـما، فدلَّ ذلكَ على أنَّ التناجِي بذلكَ خـيرٌ، وأمَّـا الثوابُ عليـه منَ اللَّهِ، فخـصَّه بمنْ فـعله ابتـغاءَ مرضاتِ اللَّهِ.

وإنَّما جعلَ الأمـرَ بالمعروفِ منَ الصَّدقة والإصلاحِ بينَ الناسِ وغـيرِهما خيـرًا، وإنْ لم يُبْتَـغَ به وجهُ اللَّهِ، لما يتـرتَّبُ على ذلكَ منَ النَّفْعِ المُتـعدِّي، فيَحْصُلُ به للناسِ إحـسانٌ وخيرٌ، وأمَّا بالنسبةِ إلى الأمرِ، فـإن قَصَدَ به وجهَ اللَّهِ، وابتغـاءَ مرضاتِهِ، كان خـيرًا له وأُثيبَ عليه، وإنْ لم يقـصدْ ذلك، لم يكن خيرًا له، ولا ثوابَ له عليه.

وهذا بخلافِ من صامَ وصلَّى وذكرَ اللَّهَ، يَقـصدُ بذلك عَرَضَ الدُّنيا، فإنَّه لا خيـرَ له فيه بالكُـليّة، لأنَّه لا نفعَ في ذلكَ لصاحـبِهِ، لما يتـرتَّبُ عليه من الإثمِ فيـهِ، ولا لغيرِهِ؛ لأنَّه لا يتعـدَّى نفعُه إلى أحـدٍ، اللَّهُمَّ إلا أنْ يحصُلَ لأحدٍ به اقتداءٌ في ذلك(١).

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣٠ ـ ٣١).

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا﴾

وخرَّج الترمذيُّ(١) من حديث عائشةَ أنها سألت النبيَّ ﷺ عن قوله تعالى: ﴿وَإِن تُبْدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُم بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة:٢٨٤]، وعن قوله: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء:١٢٣]، فقال: «**هذه معاتبةُ اللَّه العبدَ بما يصيبُه من الحمَّى، والنكبة، حتى البضاعة يضعها في جيبِ قميصه، فيفقدُها، فيفزعُ لذلك، حتَّى إنَّ العبدَ ليخرجَ من ذنوبِه، كما يخرجُ التِّبْر الأحمرُ من الكيرِ**».

وقال: حسنٌ غريبٌ(٢).

* * *

وفي الترمذيِّ(٣) عن أبي بكرٍ الصديقِ أنه كانَ عندَ النبيِّ ﷺ فقرأ هذه الآيةَ حين أنزلتْ: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء:١٢٣] قالَ: ولا أعلمُ إلا أنِّي وجدتُ في ظهري انفصامًا، فتمطأتُ لَهَا، وقلتُ: يا رسولَ اللَّه، وأينا لم يعملْ سوءًا؟ أو إنَّا لمجزيون بما عملْنَا؟ فقالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**أمَّا أنت يا أبا بكرٍ والمؤمنونَ، فتجزونَ بذلكَ في الدُّنيا، حتى تلقوا اللَّهَ وليس لكم ذنبٌ، وأمَّا الآخرونَ فيجمعُ ذلك لهم حتَّى يُجزوا به يومَ القيامةِ**».

وفي «مسندِ بقيِّ بن مَخْلَد» بإسنادٍ جيدٍ ـ عن عائشةَ أنَّ رجلاً تلاَ هذه الآيةَ: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء:١٢٣]، فقالَ: إنا لَنُجْزَى بكلِّ عملٍ عملنا؟ هلكنا إذًا! فبلغَ ذلكَ رسولَ اللَّه ﷺ فقالَ: «**نعم، يُجزى به المؤمنُ في**

(١) الترمذي (٢٩٩١).
(٢) رسالة «البشارة العظمى للمؤمن» (ص ٨٨).
(٣) الترمذي (٣٠٣٩).

الدنيا، في نفسه، في جسده فما دونَه»(1) .(2)

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾

حقُّ اللَّه على عباده أن يتَّقُوهَ حقَّ تقاته، والتَّقوى وصيةُ اللَّه للأولينَ والآخرينَ، قالَ تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء:131].

وأصلُ التقوى: أن يجعل العبدُ بينه وبينَ ما يخافُهُ ويحذرُهُ وقايةً تقيه منه، فتقوى العبدِ لربِّه أن يجعلَ بينَه وبينَ ما يخشاهُ من ربِّه من غضبِه وسخطِه وعقابِه وقايةً تقيه من ذلك، وهو فعلُ طاعتِه واجتنابُ معاصيه.

وتارةً تُضافُ التقوى إلى اسمِ اللَّه عزَّ وجلَّ، كقولِه تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المائدة:96]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الحشر:18]، فإذا أضيفت التقوى إليه سبحانَهَ وتعالى، فالمعنى: اتقوا سخطَهُ وغضبَهُ، وهو أعظمُ ما يُتَّقَى، وعن ذلكَ ينشأُ عقابُهُ الدنيويُّ والأخرويُّ، قال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران:28]، وقال تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [المدثر:56]، فهوَ

---

(1) أخرجه: أحمد في «المسند» (6/ 65 ـ 66)، وأبو يعلى (8/ 135، 253)، وابن حبان (2923).

(2) رسالة «البشارة العظمى للمؤمن» (88 ـ 92 مختصراً).

سبحانَهُ أهلٌ أن يُخشى ويُهابَ، ويُجلَّ ويُعَظَّمَ في صـدورِ عبادِه حتَّى يعبدوهُ ويُطيعوهُ، لما يستحقُّه من الإجـلالِ والإكرامِ، وصفاتِ الكبرياءِ والعظمةِ وقوَّةِ البطشِ، وشدَّةِ البأسِ.

وفي الترمذيِّ عن أنس عن النبيِّ ﷺ في هذه الآية: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [المدثر:٥٦] قال: «**قال اللَّهُ تعالى: أنا أهلٌ أنْ أُتَّقى، فمنْ اتَّقاني فلم يَجْعَل معي إلهًا آخرَ، فأنا أهْلٌ أن أغفرَ له**»(١) .

وتارةً تُضافُ التقوى إلى عقابِ اللَّه وإلى مكانه، كالنارِ، أو إلى زمانه، كيومِ القيامةِ، كما قالَ تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران:١٣١]، وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة:٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة:٢٨١] ، ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لاَّ تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة:٤٨، ١٢٣].

ويدخلُ في التقوى الكاملة فعلُ الواجباتِ وتركُ المحرَّماتِ والشبهاتِ، وربما دخلَ فيها بعدَ ذلكَ فعلُ المندوباتِ، وتركُ المكروهاتِ، وهيَ أعْلى درجاتِ التَّقوى، قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿الم ۝ ذَلِكَ الْكِتَابُ لا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة:١-٤].

وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٧٧].

---

(١) أخرجه: الترمذي (٣٣٢٨).

قال مُعُاذُ بنُ جبلٍ: يُنادَى يومَ القيامة: أين المتقونَ؟ فيقومون في كَنَفِ من الرحمنِ لا يحتجبُ منهُم ولا يستتـرُ، قالُوا لَهُ: مَن المتَّقونَ؟ قال: قومٌ اتَّقوا الشِّركَ وعبادةَ الأوثانِ، وأخلصُوا للَّهِ بالعبادةِ.

وقالَ ابنِ عباسٍ: المتَّقونَ الذين يحْذَرون من اللَّهِ عقوبتَه في تركِ ما يعرِفُون من الهُدى، ويَرجونَ رحمته في التصديقِ بما جاء به.

وقال الحسنُ: المتقونَ اتَّقَوْا ما حُرِّم عليهِم، وأدَّوا ما افْتُرِضَ عليهم.

وقال عُمرُ بنُ عبد العزيزِ: ليسَ تقوى اللَّهِ بصيامِ النهارِ، ولا بقيامِ الليلِ، والتخليطِ فيما بيْنَ ذلكَ، ولكنَّ تقوى اللَّه تركُ ما حرَّم اللَّهُ، وأداءُ ما افترضَ اللَّه، فمن رُزِقَ بعدَ ذلك خيرًا، فهو خيرٌ إلى خيرٍ.

وقال طلقُ بن حبيبٍ: التَّقوى أن تعملَ بطاعة اللَّهِ على نورٍ من اللَّهِ ترجُو ثوابَ اللَّه، وأن تتركَ معصيةَ اللَّهِ على نورٍ من اللَّهِ تخافُ عقابَ اللَّهِ.

وعن أبي الدرداءِ قالَ: تمامُ التقوى أن يتقيَ اللَّهَ العبدُ حتى يتقيَهُ من مثقال ذرَّةٍ، حتى يترك بعضَ ما يرى أنه حلالٌ خشـيةَ أن يكونَ حرامًا يكونَ حجابًا بينه وبين الحرامِ، فإنَّ اللَّهَ قد بيَّنَ للعباد الذي يُصيرهم إليه فقال: ﴿**فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ**﴾ [الزلزلة: ٧-٨]، فلا تحقرنَّ شيئًا من الخيرِ أن تفعلَهُ، ولا شيئًا من الشرِّ أن تتقيَهُ.

وقال الحسنُ: ما زالتِ التَّقوى بالمتقينَ حتَّى تركُـوا كثيرًا من الحلالِ مخافةَ الحرامِ.

وقال الثوريُّ: إنَّما سُمُّوا متقينَ، لأنهم اتقواْ ما لا يُتَّقَى.

وقال موسى بنُ أعْيَنَ: المتقونَ تنزَّهوا عن أشياءَ من الحلالِ مخافةَ أن يقعُوا

في الحرامِ، فسماهُم اللَّهُ متقينَ.

وقد سبقَ حديثُ: «**لا يبلغُ العبدُ أن يكونَ من المتقينَ حتَّى يدعَ ما لا بأسَ به حذرًا مما به بأس**»[(١)] وحديث: «**من اتَّقى الشُّبُهات استبرأ لدينه وعرْضه**»[(٢)].

وقال ميمونُ بنُ مِهرانَ: المُتَّقي أشدُّ محاسبةً لنفسِهِ، من الشريكِ الشحيحِ لشريكه.

وقال ابنُ مسعودٍ في قولِهِ تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، قال: أن يُطاعَ، فلا يُعصَى، ويُذكرُ فلا يُنْسَى، وأن يُشكرَ، فلا يُكفر.

وخرَّجه الحاكمُ مرفوعًا[(٣)]، والموقوفُ أصحُّ، وشكرُه يدخلُ فيه جميعُ فعلِ الطاعاتِ.

ومعنى «ذكرِه فلا يُنْسى»: ذكرُ العبدِ بقلبِهِ لأوامرِ اللَّهِ في حركاتِهِ وسكناتِهِ وكلماتِهِ فيمتثلها، ولنواهيهِ في ذلكَ كلِّه فيجتنبهَا.

وقد يغلبُ استعمالُ التقوى على اجتنابِ المحرَّماتِ، كما قالَ أبو هريرةَ وسئلَ عن التَّقوى، فقالَ: هلْ أخذتَ طريقًا ذا شوْك؟ قالَ: نعم، قالَ: فكيف صنعتَ؟ قالَ: إذا رأيتُ الشوكَ عدلتُ عنه، أو جاوزتُه، أو قصرتُ عنه، قال: ذاك التَّقوى.

وأخذ هذا المعنى ابنُ المعتز فقال:

خلِّ الذُّنُوب صَغيرَها وكبيرَها فهوَ التُّقَى

---

(١) أخرجه: الترمذي (٢٤٥١)، وابن ماجه (٤٢١٥).

(٢) أخرجه: البخاري (١/ ٢٠)، ومسلم (٥/ ٥٠ ـ ٥١).

(٣) الحاكم (٢/ ٢٩٤) موقوفًا.

واصْنَع كَمَاشٍ فَوْقَ أرْ ضِ الشَّوْكِ يحْذَرُ ما يرَى
لا تحْقِرَنَّ صَغيرةً إنَّ الجِبَالَ من الحَصَى

وأصلُ التَّقوى: أن يعلمَ العبدُ ما يُتَّقى ثم يتَّقي، قال عونُ بنُ عبدِ اللَّهِ: تمامُ التقوى أن تبتغيَ علمَ ما لم تعلمْ منها إلى ما علمتَ منها.

وذكر معروفٌ الكرخيُّ عن بكر بن خُنيسٍ، قال: كيف يكون متقيًا من لا يدري ما يتَّقي؟ ثم قال معروفٌ: إذا كنتَ لا تحسنُ تتقي أكلتَ الرِّبا، وإذا كنتَ لا تُحسن تتقي لقيتك امرأةٌ فلم تَغُضَّ بصرَك، وإذا كنتَ لا تُحسنُ تتقي وضعتَ سيفَكَ على عاتقِكَ، وقد قالَ النبيُّ ﷺ لمحمدِ بنِ مسلمةَ: **«إذا رأيتَ أُمَّتي قد اختلفَتْ، فاعمدْ إلى سيفِكَ فاضْرِبْ به أُحُدًا»**.

ثم قال معروفٌ: ومجلسي هذا لعلَّهُ كان ينبغي لنا أن نتَّقيَهُ، ثم قالَ: ومجيئُكم معِي من المسجدِ إلى هَاهُنا كان ينبغِي لنا أن نتقيَهُ، أليسَ جاءَ في الحديثِ: **«إنه فتنةٌ للمتبُوعِ، مذلةٌ للتابعِ»**(١)؟

يعني: مشيَ الناسِ خلفَ الرجلِ.

وفي الجملةِ، فالتقوى هي وصيةُ اللَّهِ لجميعِ خلْقِه، ووصيةُ رسولِ اللَّهِ ﷺ لأمتِه، وكانَ ﷺ إذا بَعَثَ أميرًا على سَرِيَّةٍ أوصاهُ في خاصةِ نفسِه بتقوى اللَّهِ، وبمن معهُ من المسلمينَ خيرًا(٢).

---

(١) الخبر في «الحلية» (٨/ ٣٦٥).

وحديث محمد بن مسلمة: أخرجه ابن ماجه (٣٩٦٢). وحديث «إنه فتنة للمتبوع، ومذلة للتابع» إنما هو من قولِ عمر، أخرجه: الدارمي (٥٢٣)، وخرج ـ أيضًا ـ (٥٢٧) نحوه عن سعيد بن جبير.

(٢) أخرجه: مسلم (٥/ ١٣٩) من حديث بريدة.

ولما خطبَ رسولُ اللَّهِ ﷺ في حَجَّةِ الوداعِ يومَ النَّحرِ وصَّى الناسَ بتقوى اللَّهِ وبالسمعِ والطاعةِ لأئمتِهِم(١) .

ولما وعَظَ الناسَ، وقالُوا له: كأنَّها موعظةُ مودِّعٍ فأوصِنَا، قالَ: **«أُوصيكم بتقْوَى اللَّهِ والسَّمْعِ والطَّاعة»**(٢) .

وفي حديثِ أبي ذرٍّ الطويلِ الذي خرَّجهُ ابنُ حبانَ وغيرُه: قلتُ: يا رسولَ اللَّهِ، أوصِني، قالَ: **«أوصيكَ بتقوى اللَّهِ، فإنَّه رأسُ الأمرِ كلِّه»**(٣) .

وخرَّج الإمامُ أحمدُ من حديثِ أبي سعيدٍ الخدريِّ، قالَ: قلتُ: يا رسولَ اللَّهِ، أوصِنِي، قال: **«أوصيكَ بتقوى اللَّهِ، فإنَّه رأسُ كلِّ شيءٍ، وعليكَ بالجهاد، فإنَّه رهبانيةُ الإسلام»**(٤) .

وخرَّجه غيرُه ولفظُهُ: قالَ: **«عليكَ بتقوى اللَّهِ، فإنها جماعُ كلِّ خير»**(٥) .

وفي الترمذيِّ عن يزيدَ بنِ سلمةَ: أنه سألَ النبيَّ ﷺ قال: يا رسولَ اللَّهِ، إني سمعتُ منكَ حديثًا كثيرًا فأخافُ أن ينسَنِي أوَّلَه آخرُه، فحدِّثني بكلمةٍ تكونُ جِماعًا، قالَ: **«اتَّقِ اللَّهَ فيما تعْلَمُ»**(٦) .

ولم يزلِ السلفُ الصالحُ يتَواصَوْنَ بهَا، كان أبو بكرٍ الصديقُ ﷺ، يقولُ في خطبتِهِ: أما بعدُ، فإنِّي أُوصيكُم بتقْوَى اللَّهِ، وأن تُثْنُوا عليه بما هو أهلُهُ،

(١) السابق (٤/ ٧٩ ـ ٨٠)، (٦/ ١٤ ـ ١٥) عن أم الحصين.
(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٤/ ١٢٦)، وأبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٣) عن العرباض بن سارية.
(٣) أخرجه: ابن حبان (٣٦١).
(٤) أخرجه: أحمد في «المسند» (٣/ ٨٢).
(٥) أخرجه: الطبراني في «الصغير» (٩٢٩)، وأبو يعلى (١٠٠٠).
(٦) أخرجه: الترمذي (٢٦٨٣).

وأن تَخلطُوا الرغبةَ بالرهبةِ، وتجمعُوا الإلحافَ بالمسألةِ، فإنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ أثنى على زكريا وأهلِ بيتِـهِ، فقالَ: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ [1] [الأنبياء: ٩٠].

ولَمَّا حضرتهُ الوفاةُ، وعـهدَ إلى عمرَ، دعاهُ فوصَّاهُ بوصـيَّةٍ، وأوَّلُ ما قالَ لهُ: اتَّقِ اللَّهَ يا عُمرُ.

وكتبَ عُـمَرُ إلى ابنِهِ عـبدِ اللَّهِ: أمَّا بـعدُ، فإني أوصـيك بتقـوى اللَّهِ عزَّ وجلَّ، فإنَّه من اتَّقـاه وقاهُ، ومنْ أقـرضَهُ جـزاه، ومنْ شكرهُ زاده، فاجـعلِ التَّقوى نصبَ عينيك وجلاء قلبك.

واستعمل عليُّ بنُ أبي طالبٍ رجلاً على سَـرِيَّةٍ، فقالَ لَهُ: أُوصيكَ بتقوى اللَّهِ عـزَّ وجلَّ الذي لا بُدَّ لك من لقـائِهِ، ولا مُنتـهى لك دونَه، وهو يَملِكُ الدنيا والآخرة.

وكتبَ عُمـرُ بنُ عبدِ العزيزِ إلى رجلٍ: أُوصيكَ بتـقْوَى اللَّهِ عزَّ وجلَّ التي لا يقبلُ غيرَها، ولا يرحَمُ إلا أهلَها، ولا يُثـيبُ إلا عليها، فإنَّ الواعظينَ بها كثيرٌ، والعاملينَ بها قليلٌ، جعلنا اللَّهُ وإيَّاك من المتقينَ.

ولما وُلِّي خطبَ، فحَمد اللَّهَ، وأثنى عليه، وقالَ: أُوصيكم بتقوى اللَّهِ عزَّ وجلَّ، فإنَّ تقـوى اللَّهِ عزَّ وجلَّ خلفٌ من كلِّ شيءٍ، وليس مـن تقوى اللَّهِ خلَفٌ.

وقـالَ رجلٌ ليـونسَ بنِ عُبـيدٍ: أوصِني، فـقـالَ: أُوصيك بتـقـوى اللَّهِ والإحسانِ. فإنَّ اللَّهَ مع الذين اتَّقوا والذين هم محسنُون.

---

(١) أخرجه: ابن أبي شيبة (١٣/ ٢٥٨)، والحاكم (٢/ ٢٨٣).

وقال له رجلٌ يُريدُ الحَجَّ: أوصِنِي، فقالَ له: اتَّقِ اللَّهَ، فمن اتَّقى اللَّهَ فلا وحشةَ عليه.

وقيل لرجلٍ من التابعينَ عندَ موته: أوصنَا، فقالَ: أوصيكُم بخاتمةِ سورةِ النحلِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوا وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ﴾ [النحل:١٢٨].

وكتبَ رجلٌ من السلفِ إلى أخٍ له: أوصيكَ بتقْوَى اللَّه، فإنَّها أكرمُ ما أسررتَ، وأزينُ ما أظهرتَ، وأفضلُ ما ادَّخرتَ، أعاننَا اللَّهُ وإيَّاك عليها، وأوجبَ لنا ولكَ ثوابَها.

وكتبَ رجلٌ إلى أخٍ لهُ: أُوصيكَ وأنفسَنا بالتقْوى، فإنَّها خيرُ زادِ الآخرةِ والأُولى، واجعلْهَا إلى كلِّ خيرٍ سبيلكَ، ومنْ كلِّ شرٍّ مهربَك، فقدْ توكل اللَّهُ عزَّ وجلَّ لأهلِهَا بالنجاةِ مما يحذرُون، والرزق من حيثُ لا يحتسبُونَ.

وقال شعبةُ: كنتُ إذا أردتُ الخروجَ، قلتُ للحكمِ: ألك حاجةٌ؟ فقال: أوصيكَ بما أوصَى به النبيُّ ﷺ معاذَ بنَ جبلٍ: «**اتَّقِ اللَّهَ حيثُما كنتَ، وأتْبِعِ السيئةَ الحسنةَ تمْحُها، وخالقِ الناسَ بخُلُقٍ حسنٍ**»[١].

وقد ثبتَ عن النبيِّ ﷺ أنه كان يقولُ في دعائِه: «**اللَّهُمَّ إني أسألُك الهُدى والتُّقى والعفَّةَ والغِنى**»[٢].[٣]

* * *

(١) أخرجه: الترمذي (١٩٨٧).
(٢) أخرجه: مسلم (٨/ ٨١).
(٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤١١ ـ ٤٢٠).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾

قال اللَّـهُ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء:١٤٥]، وقد قرئ «الدركُ» بسكونِ الراء وتحريكِها وهيَ لغتان، قال الضحاكُ: الدرْكُ إذا كان بعضُها فوقَ بعضٍ، والدرَكُ إذا كان بعضُها أسفلَ من بعضٍ، وقال غيرُه: الجنةُ درجاتٌ والنارُ دركاتٌ.

وقد تسمَّى النارُ درجاتٍ أيضًا، كما قالَ تعالى بعد أن ذكر أهلَ الجنة وأهلَ النارِ: ﴿وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام:١٣٢]، وقال: ﴿أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ اللَّهِ﴾ [آل عمران:١٦٢-١٦٣]، قال عبدُ الرحمن بن زيدِ بنِ أسلمَ: درجاتُ الجنة تذهبُ علوًّا ودرجاتُ النارِ تذهبُ سفُولاً.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنادِه عن عكرمةَ في قولِه تعالى: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ [الحجر:٤٤]، قالَ: لها سبعةُ أطباقٍ.

وعن قتادةَ: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ [الحجر:٤٤]، قال: هي واللَّهِ منازلٌ بأعمالهم.

وعن يزيدَ بنِ أبي مالكٍ الهمدانيِّ، قال: لجهنَّمَ سبعةُ نيرانٍ تأتلق ليس منها نارٌ إلا وهي تنظرُ إلى التي تحتَه مخافةَ أن تأكلَها.

وعن ابنِ جريجٍ في قولِه: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ [الحجر:٤٤] قال: أوّلُها جهنَّمُ، ثمَّ لظَى، ثم الحطمةُ، ثم السعيرُ، ثم سقر، ثم الجحيمُ، ثم الهاويةُ، وفيها أبو جهل.

وروى سلامُ المدائنيُّ ـ وهو ضعيفٌ ـ عن الحسنِ عن أبي سنانَ عن

الضحـاكِ، قالَ: للنارِ سـبعةُ أبوابٍ هـي سبعـةُ أدراكٍ بعضُهـا على بعضٍ، فأعلاَها فيـه أهلُ التوحيدِ يعذَّبون على قدرِ أعمـالهم وأعمارهم في الدنيا ثم يخـرجون منهـا، وفي الثـاني اليـهودُ، وفي الثـالثِ النَّصَـارى، وفي الرابعِ الصابئُون، وفي الخامسِ المجوسُ، والسادسُ فيه مشركُو العربِ، وفي السابعِ المنافقونَ، وهو قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء:١٤٥].

وروى العلاءُ بنُ المسيب عن أبيـه وخيثمةُ بنُ عبدِ الـرحمن قالا: قالَ ابنُ مسعودٍ: أيُّ أهلِ النارِ أشدُّ عذابًا؟ قالُوا: اليهودُ والنصارَى والمجوسُ، قال: لا ولكنَّ المنافقينَ في الدركِ الأسفلِ من النارِ في توابيت من نارٍ مطبقةٍ عليهم ليسَ لها أبوابٌ.

ورَوى عاصمٌ عن أبي صالحٍ عن أبي هريرةَ في قولِهِ تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء:١٤٥] قال: الدركُ الأسفلُ بـيوتٌ لها أبوابٌ تطبقُ عليها فيوقدُ من فـوقِهم ومن وتحتِهم، قال تعالى: ﴿لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ [الزمر:١٦].

وقال ابنُ المبـاركِ، عن يحيى بن أيوبَ، عن عبيـدِ اللَّهِ بنِ زحرٍ، عن أبي يسـارٍ قال: الظلةُ من جـهنَّمَ فيـها سـبعـونَ زاويةً، في كلِّ زاويةٍ صنفٌ من العذابِ ليسَ في الأخرى.

وروى ابنُ أبي حاتمٍ بإسنـادِهِ عن كعبٍ، قال: اقـتحامُ العـقبةِ في كـتابِ اللَّهِ، يعني قوله: ﴿فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ [البلد:١١]، سبعينَ درجةً في النار.

وعن ضمرةَ قالَ: سمعتُ أبا رجاء قال: بلغَنِي أنَّ العقبةَ التي ذكرَ اللَّهُ في كتابِهِ مطلعهَا سبعةُ آلافِ سنةٍ ومهبطُهَا سبعةُ آلافِ سنةٍ.

وعن عطيةَ عن ابنِ عمـرَ، قال في العقبةِ: جبلٌ في جـهنَّم، أفلا أجاوزه بعتقِ رقبةٍ؟!!

وعن مقاتلِ بنِ حـيَّانَ قالَ: هيَ عقبةٌ فـي جهنَّم، قيلَ: بأيِّ شيءٍ تُقطعُ؟ قالَ: رقبةٌ.

وفي «الصحيحينِ» ولفظُه للبخاريِّ عن ابنِ عمرَ، قال: رأيتُ في المنامِ أنه جاءني ملكانِ في يدِ كلٍّ واحدٍ منهـما مقمعـةٌ من حديدٍ، ثم لقيني ملكٌ في يدِهِ مقمعةٌ من حديدٍ، قالُوا: لنْ تُرعِ، نعمَ الرجلُ أنتَ لو كنتَ تكثرُ الصلاةَ من الليلِ، فانـطلقُوا بي حتَّى وقـفُوا بي على شفـير جهنَّـم، فإذا هي مطويةٌ كطي البئرِ لها قرونٌ كقرونِ البئرِ، بين كلِّ قرنينِ ملكٌ بيدِهِ مقمعةٌ من حديدٍ، وإذا فيـها رجال مـعلقون بالسلاسلِ رءوسُـهُم أسفلُهم، وعـرفت رجالاً من قريشٍ فانصرفُوا بي عن ذاتِ اليمين، فقصصتُها على حفصةَ، فقصتها حفصةُ على رسولِ اللَّهِ ﷺ فقالَ: «**إنَّ عبدَ اللَّهِ رجلٌ صالحٌ**»[1].

عن خالدِ بنِ عـميرٍ، قـال: خطبنا عتبـةُ بنُ غزوانَ فقـالَ: إنَّه ذُكرلنا أنَّ الحجرَ يُلقى من شفةِ جهنَّم فيهوي فيـها سبعينَ عامًا ما يدركُ لها قعْرًا، واللَّه لنملأنَّه، أفعجبْتُم؟ خرَّجهُ هكذا مسلمٌ موقـوفًا، وخرَّجه الإمامُ أحمدُ موقوفًا ومرفوعًا والموقوفُ أصحُ[2].

وخرَّج الترمذيُّ من حديثِ الحسنِ، قالَ: قـالَ عتبةُ بن غُزوانَ على منبرِنَا هذا - يعني منبـرَ البصـرة - عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ الصخـرة العظيمـةَ لتُلْقَى من شفـيرِ جهنَّم فتـهوي سبعينَ عـامًا وما تفضي إلى قـعرها**» قالَ: وكان عـمرُ يقولُ:

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٢٠)، ومسلم (٧/١٥٨، ١٥٩).
(٢) مسلم (٨/٢١٥ - ٢١٦)، وأحمد (٤/١٧٤)، (٥/٦١).

أكثرُوا ذكرَ النارِ، فإنَّ حرَّها شديدٌ، وإن قعرَهَا بعيدٌ، وإن مقامعَها حديدٌ[١]، ثم قالَ: لا يعُرفُ للحسنِ سماعٌ من عتبةَ بنِ غزوانَ.

وخرَّج مسلمٌ أيضًا من حديثِ أبي هريرةَ، قالَ: كُنَّا عندَ النبيِّ ﷺ يومًا فسمعنا وجبةً، فقالَ النبيُّ ﷺ: «**أتدرونَ ما هذا؟**» فقلنا: اللَّه ورسولُه أعلمُ، قالَ: «**هذا حجرٌ أرسلَ في جهنَّم منذ سبعينَ خريفًا، فالآنَ انتهَى إلى قعرِهَا**»[٢].

وخرَّج أيضًا عن أبي هريرةَ قالَ: والذي نفسُ أبي هريرةَ بيدِه، إنَّ قعرَ جهنَّم لسبعين خريفًا[٣].

وخرَّج الحاكمُ منْ حديثِ أبي هريرةَ أيضًا عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**لو أُخذَ سبعُ خلفاتٍ بشحومهنَّ فألقينَ من شفيرِ جهنم ما انتهينَ إلى آخرِهَا سبعينَ عامًا**»[٤].

وخرَّج البزارُ والطبرانيُّ من حديثِ بريدةَ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ الحجرَ ليزنُ سبعَ خلفاتٍ يُرمى به في جهنَّمَ فيهوي سبعينَ خريفًا، وما يبلغُ قعرَهَا**»[٥].

وخرَّج ابنُ حبانَ في «صحيحِه» من حديثِ أبي مُوسى الأشعريِّ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**لو أنَّ حجرًا قُذفَ به في جهنَّم لهوَى سبعينَ خريفًا قبل أن يبلغَ قعرَهَا**»[٦].

وقد سبقَ من حديثِ أنسٍ وأبي سعيدٍ مَعنى حديثِ أبي هريرةَ في سماعِ الهدَّةِ.

---

(١) أخرجه: الترمذي (٢٥٧٥).
(٢) أخرجه: مسلم (٨/ ١٥٠).
(٣) أخرجه: مسلم (١/ ١٢٩).
(٤) أخرجه: الحاكم (٤/ ٦٠٦).
(٥) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٥٤٥٩)، وأخرجه البزار بلفظٍ مقاربٍ (٣٤٩٣ ـ كشف).
(٦) أخرجه: ابن حبان (١٦/ ٧٤٦٨).

وقال ابنُ المبـاركِ: أنبأنا يونسُ عن الزهريِّ، قالَ: بلغنا أنَّ معـاذَ بنَ جبلٍ كانَ يحـدِّثُ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**والذي نفْسِي بيده إنَّ ما بينَ شفة النارِ وقعرها كصخرة زنةُ سبعِ خلفات بشحومهنَّ ولحومهنَّ وأولادهنَّ، تهوي من شفة النار قبلَ أن تبلغُ قعرَها سبعينَ خريفًا**»[1].

قال ابنُ المباركِ: وإنَّ هُشَيْمًا قالَ: أخبرني زكـريا بنُ أبي مريمَ الخزاعيُّ، قال: سمعتُ أبا أمامةَ يقولُ: إنَّ ما بين شفيـرِ جهنَّم مسيرةَ سبعينَ خريفًا من حجرٍ يهوي أو صخرةٍ تهوي عظَمُها لعظَمُ عشرِ عُشراوات عظامٍ سمان، فقال له رجلٌ: هلْ تحتَ ذلك منْ شيءٍ يا أبا أمامةَ؟ قالَ: نعمْ، غيٌّ وآثام[2].

وقد رُوي هذا بإسنادٍ فيـه ضعفٌ من طريقِ لقمانَ بنِ عامـرٍ عن أبي أمامةَ عن النبيِّ ﷺ، وزادَ فيه قلتُ: وما غيٌّ وما آثامٌ؟ قال: «**بئرٌ يسيلُ فيهما صديدُ أهلِ النارِ**»، وهما اللتـانِ ذكرَهُمـا اللَّهُ تعالى في كـتابه ﴿**فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا**﴾ [مريم:٥٩] وفي الفرقان: ﴿**يَلْقَ أَثَامًا**﴾ [الفرقان:٦٨].والموقوفُ أصحُّ.

وقد رُوي من وجهٍ آخرٍ، قـالَ حريزُ بنُ عثمانَ: حدَّثَني عـبدُ الرحمنِ بنُ ميسـرةَ الحضرمِيُّ عن أبي أمامةَ أنه كانَ يـقولُ: إنَّ جهنَّم ما بينَ شفتـيَها إلى قعرِها سبعـون، أو قالَ: خمسونَ خريفًا للحجرِ المتـردِّي، والحجرُ مثلُ سبعِ خلفاتٍ مملوءةٍ شحمًا ولحمًا.

خرَّجه الجوزجَانيُّ.

وروى مجالدٌ عن الشـعبيِّ ، عن مسروقٍ، عن عـبدِ اللَّه، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ما منْ حاكمٍ يحكمُ بينَ الناسِ إلا يُحبسُ يومَ القيامـةِ وملكٌ آخذٌ بقفاهُ حتى يقفَهُ**

(١) أخرجه: ابن المبارك في «الزهد» (ص ٨٦). (٢) المصدر السابق.

على جهنَّم، ثم يرفعُ رأسَهُ إلى اللَّهِ عزَّ وجلَّ، فإنْ قالَ له: ألقِه ألقاهُ في مَهوى أربعينَ خريفًا»[1] خرَّجه الإمامُ أحمدُ.

وروى عبدُ اللَّهِ بنُ الوليدِ الوصافيُّ، حدثنا عبدُ اللَّهِ بنُ عبيدِ بنِ عميرٍ عن أبيه، قالَ: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «يجاءُ بالوالي يومَ القيامة فينبذُ على جسرِ جهنمَ فيرتجُّ ذلك الجسرُ به ارتجاجةً لا يبقى منه مفصلٌ إلا زالَ عن مكانه، فإن كان مُطيعًا للَّه في عمله مَضَوا به، وإنْ كانَ عاصيًا للَّه في عمله انخرقَ به الجسرُ، فيهوي في جهنَّم مقدارَ خمسينَ عامًا» فقال له عمرُ: من يطلبُ العملَ بعدَ هذا؟ قال أبو ذرٍ: من سلتَ اللَّه أنفه وألصق خدَّه بالترابِ، فجاء أبو الدرداءِ فقال له عمرُ: يا أبا الدرداءِ هلْ سمعتَ من النبيِّ ﷺ حديثًا حدَّثني به أبو ذرٍ، قالَ: فأخبره أبو ذرٍ فقال: نعمْ ومع الخمسينَ خمسونَ عامًا يهوِي به إلى النارِ، الوصافيُّ لا يحفظُ الحديثَ، كان شيخًا صالحًا رحمه اللَّهُ.

وروى سويدُ بنُ عبدِ العزيزِ وفيه ضعفٌ شديدٌ عن سيار عن أبي وائلٍ أنَّ أبا ذرٍ قالَ لعمرَ: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ فذكرَ معناه، وفي حديثِه: «وإنْ كان مسيئًا انخرقَ به الجسرُ فهوَى في قعرِهَا سبعينَ خريفًا».

وفي موعظة الأوزاعيِّ للمنصورِ، قالَ: أخبرَني يزيدُ بنُ جابرٍ، عن عبدِ الرحمنِ بنِ أبي عمرةَ الأنصاريِّ أن أبا ذرٍ وسلمانَ قالا لعمرَ: سمعنا رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ، فذكراه بمعناهُ، وقالَ: «هَوَى به في النارِ سبعينَ خريفًا».

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «إنَّ العبدَ ليتكلَّمُ بالكلمةِ ما يتبينُ فيها، يزلُّ بها في النارِ أبعدَ ما بين المشرقِ والمغربِ»[2].

(١) أخرجه: أحمد (١/ ٤٣٠).
(١) أخرجه: البخاري (٨/ ١٢٥)، ومسلم (٨/ ٢٢٣ ـ ٢٢٤).

وخرَّج الإمامُ أحمدُ والترمذيُّ وابنُ ماجه من حديثِ أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ الرجلَ ليتكلَّمُ بالكلمةِ لا يَرى بها بأسًا يهوي بها في النارِ سبعينَ خريفًا**»[(١)] وخرَّج البزارُ نحوَه من حديثِ ابنِ مسعودٍ عن النبيِّ ﷺ.

وفي «تفسيرِ ابنِ جريرٍ» من روايةِ العوفيِّ عن ابنِ عباسٍ، في قولِه تعالى: ﴿**وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً**﴾ [البقرة: ٨٠]..

قالَ: ذُكِرَ أنَّ اليهودَ وجدُوا في التوراةِ مكتوبًا أن ما بينَ طرفي جهنَّم مسيرةُ أربعينَ سنةً إلى أن ينتهوا إلى شجرةِ الزقومِ ثابتة في أصل الجحيم.

وكان ابنُ عباسٍ يقولُ: إنَّ الجحيمَ سقرٌ وفيها شجرةُ الزقومِ، فزعمَ أعداءُ اللَّه أنه إذا خَلا العددُ الذي وجدُوا في كتابِهم أيامًا معدودةً، وإنما يعني بذلكَ السيرَ الذي ينتهي إلى أصلِ الجحيمِ، فقالُوا: إذا خلا العدد انقضى الأجلُ فلا عذابَ، وتذهبُ جهنمُ وتهلكُ، فذلك قولُهُ: ﴿**لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً**﴾ [البقرة: ٨٠] يعنون بذلكَ الأجلَ، فقالَ ابنُ عباسٍ: لما اقتحمُوا من بابِ جهنَّم سارُوا في العذابِ حتى انتهَوا إلى شجرةِ الزقومِ آخرُ يومٍ من الأيامِ المعدودة، وهي أربعونَ سنةً، فلمَّا أكلُوا من شجرةِ الزقومِ وملؤوا البطونَ آخرَ يومٍ من الأيامِ المعدودة، قالَ لهمْ خزنةُ سقر: زعمتُم أنكم لن تمسَّكُمَ النارُ إلا أيامًا معدودةً وقد خلا العددُ وأنتم في الأبدِ، فأخذَ بهم في الصعودِ في جهنم يرهقونَ.

ففي هذه الروايةِ عن ابنِ عباسٍ أنَّ قعرَ جهنَّمَ ومسافةَ عمقِها أربعونَ عامًا، وأنَّ ذلك هو معنى ما في التوراةِ، ولكنَّ اليهودَ حرَّفُوه فجعلوهُ مسافةَ ما بين طرفيَها، وزعمُوا أنه إذا انقضتْ هذه المدةُ أنَّ جهنَّم تخربُ وتهلك. فإنَّ ذلك

---

(١) أخرجه: أحمد (٢/٢٣٦، ٢٩٧)، والترمذي (٢٣١٤)، وابن ماجه (٣٩٧٠).

من كذبِهِم على اللَّهِ، وتحريفِهِم التوراةَ[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ مَن ظُلِمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً﴾

ورُوِي عنِ ابنِ عباسٍ، في قولِهِ تعالى: ﴿**لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ مَن ظُلِمَ**﴾ [النساء:١٤٨]، قال: لا يحبُّ اللَّه أن يدعُو أحدٌ على أحد، إلا أنْ يكونَ مظلومًا، فإنَّه قد رُخِّصَ لهُ أن يدعُوَ على من ظلَمَهُ، وذلكَ قولُهُ تعالى: ﴿**إِلاَّ مَن ظُلِمَ**﴾ [النساء:١٤٨] ومن صَبَرَ فهوَ خيرٌ.

وقال الحسنُ: قد أرخصَ له أن يدعوَ على من ظَلَمَهُ، وذلكَ قولُهُ تعالى: ﴿**إِلاَّ مَن ظُلِمَ**﴾ [النساء:١٤٨] ومن صبر فهو خيرٌ.

وقال الحسنُ: قد أرخصَ له أن يدعوَ على من ظلَمَه، من غيرِ أن يعتَدِي عليهِ. وروي عنه قالَ: لا تدعُ عليه، ولكنْ قُل: اللَّهُمَّ أعني عليه، واستخرِجْ حقِّي منه[٢] .

* * *

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً

---

(١) «التخويف من النار» (٥٠ ـ ٥٦).

(٢) مختصر فيما روي عن أهل المعرفة والحقائق في معاملة الظالم السارق (ص ٤٢).

رِّجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

وقد اختلفَ العلماءُ في معنى قولِه ﷺ: «ألحقُوا الفرائضَ بأهلِهَا»(١) :

فقالتْ طائفةٌ: المرادُ بالفرائضِ الفروضُ المقدَّرةُ في كتابِ اللَّه تعالى، والمرادُ: أعطُوا الفروضَ المقدرةَ لمن سمَّاها اللَّهُ لهم، فما بقِيَ بعدَ هذه الفروضِ، فيستحقّه أوْلى الرجالِ، والمرادُ بالأوْلى: الأقربُ، كما يقالُ: هذا يلي هذا، أي: يَقرُبُ منه، فأقربُ الرجالِ هو أقربُ العَصَباتِ، يستحقُّ الباقي بالتعصيبِ، وبهذا المعنى فسَّر الحديثَ جماعةٌ من الأئمةِ، منهم: الإمامُ أحمدُ، وإسحاقُ بنُ رَاهويه، نقله عنهما إسحاقُ بنُ منصورٍ.

وعلى هذا، فإذا اجتمعَ بنتٌ وأختٌ وعمٌّ، أو ابنُ عمٍّ، أو ابنُ أخٍ، فينبغِي أن يأخذَ الباقِي بعدَ نصف البنتِ العصبةُ، وهذا قولُ ابنِ عباسٍ، وكان يتمسَّكُ بهذا الحديثِ، ويقرُّ بأنَّ النَّاسَ كلَّهم على خلافِهِ، وذهبتْ الظاهريةُ إلى قولِهِ أيضًا.

وقال إسحاقُ: إذا كانَ مع البنتِ والأختِ عصبةٌ، فالعصبةُ أوْلَى، وإن لم يكن معَهُمَا أحدٌ، فالأختُ لها الباقى، وحُكي عن ابنِ مسعودٍ، أنه قالَ: البنتُ عصبةُ مَنْ لا عصبَةَ له ، وردَّ بعضُهم هذا، وقال: لا يصحُّ عن ابنِ مسعودٍ.

وكان ابنُ الزبيرِ ومسروقٌ يقولانِ بقولِ ابنِ عباسٍ، ثم رجعَا عنه.

وذهب جمهورُ العلماءِ إلى أن الأختَ مع البنتِ عصبةٌ لها ما فضلَ،

---

(١) أخرجه: البخاري (٨/١٨٧ ـ ١٨٨ ـ ١٨٩) ومسلم (٥/٥٩) من حيث عبد اللَّه بن عباس ﷺ.

منهم: عــمرُ، وعليٌّ، وعـائشــةُ، وزيدٌ، وابنُ مسـعودٍ، ومـعاذُ بنُ جـبلٍ، وتابعهم سائرُ العلماءِ.

وروى عبدُ الرزاق[1] ، أخبـرنا ابنُ جريجٍ: سـألتُ ابنَ طاووس عن ابنةٍ وأختٍ، فقالَ: كانا أبي يذكرُ عن ابنِ عباسٍ، عن رجلٍ، عن النبيِّ ﷺ فيها شيئًـا، وكان طاووسُ لا يرضَى بذلكَ الرجلِ، قالَ: وكان أبي يشكُّ فـيها، ولا يقولُ فيها شيئًا، وقد كانَ يسأل عنْهَا.

والظاهرُ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ: أن مرادَ طاووس هو هذا الحديث، فإنَّ ابنَ عباسٍ لم يكنْ عندَهُ نصٌّ صـريحٌ عن النبيِّ ﷺ في ميـراثِ الأختِ مع البنتِ، إنما كان يتمسك بمثلِ عمومِ هذا الحديثِ.

ومـا ذكره طـاووسٌ أن ابنَ عبـاسٍ رواه عن رجل وأنه لا يرضـاه، فـابنُ عباسٍ أكثرُ رواياته للحديثِ عن الصـحابةِ، والصحابةُ كلُّهم عدولٌ قد رضي اللَّه عنهم، وأثنى عليهم، فلا عبرةَ بعد ذلك بعدمِ رضا طاووس.

وفي «صحيحِ البخاريِّ»[2] عن أبي قَيْسٍ الأوْديِّ، عن هُزيلِ بنِ شُرحبيلَ، قالَ: جاءَ رجلٌ إلى أبي مُـوسى، فسألَهُ عن ابنةٍ وابنةِ ابنٍ وأختٍ لأبٍ وأمٍّ، فقالَ: للابنةِ النصفُ، وللأختِ مـا بَقِيَ وائتَ ابنَ مسعودٍ فسيُـتابعني، فأتى ابنَ مسـعودٍ، فذكـر ذلك له، فقال: لقـد ضللتُ إذًا وما أنا من المهـتدين، لأقضينَّ فيهـا بقضاء رسول اللَّه ﷺ: للابنة النِّصفُ، ولابنة الابنِ السُّـدُسُ تكْملَةُ الثلثين، ومـا بَقِيَ، فللأختِ، قال: فأتينا أبا مُـوسى، فأخبـرناه بقولِ ابنِ مسعودٍ، فقالَ: لا تسألونِي ما دامَ هذا الحَبْرُ فيكُم.

وفيــه ـ أيضًا ـ عن الأعْـمشِ، عن إبراهيمَ، عن الأسودِ بنِ يـزيدَ، قال:

---

(١) في «المصنف» (١٠/ ٢٦٠).
(٢) «الصحيح» (٨/ ١٨٨).

قَضى فينا معاذُ بنُ جبلٍ على عهد رسولِ اللَّه ﷺ: النصفُ للابنة، والنصفُ للأختِ، ثم تركَ الأعْمشُ ذِكْرَ عهْدِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، فلم يذكره[1].

وخرَّجه أبو داود[2] من وجهٍ آخرَ عن الأسودِ، وزادَ فيه: ونبيُّ اللَّهِ ﷺ يومئذٍ حيٌّ.

واستدلَّ ابنُ عباسٍ لقوله بقولِ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿**قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ**﴾ [النساء:١٧٦]، وكان يقولُ: أأنتم أعلمُ أمِ اللَّهُ؟ يعني أن اللَّهَ لم يجعلْ لها النصفَ إلا مع عدمِ الولدِ، وأنتم تجعلونَ لها النصفُ مع الولدِ وهو البنتُ[3].

والصوابُ: قولُ عمرَ والجمهورِ، ولا دلالةَ في هذه الآيةِ على خلافِ ذلكَ، لأن المرادَ بقولِه: ﴿**فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ**﴾ [النساء:١٧٦] بالفرضِ، وهذا مشروطٌ بعدمِ الولدِ بالكلية، ولهذا قال بعدَهُ: ﴿**فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ**﴾ [النساء:١٧٦]، يعني بالفرضِ، والأخت الواحدةِ إنَّما تأخذُ النصفَ مع عدمِ وجودِ الولدِ الذكرِ والأنثى، وكذلك الأختان فصاعدًا إنَّما يستحقُّون الثُّلثين مع عدمِ وجودِ الولدِ الذكرِ والأنثى، فإن كان هناك ولدٌ، فإن كان ذكرًا، فهو مقدَّمٌ على الإخوةِ مطلقًا ذكورُهم وإناثُهم، وإن لم يكنْ هناكَ ولدٌ ذكرٌ، بل أنثى، فالباقي بعد فرضِها يستحقُّهُ الأخُ مع أختِه بالاتفاقِ، فإذا كانت الأختُ لا يُسقطُها أخوها، فكيفَ يُسقطها من هو أبعدُ منه من العَصَباتِ كالعمِّ وابنِه؟ وإذا لم يكن العصبةُ الأبعدُ مسقطًا لها، فيتعيَّنُ تقديمُها عليه، لامتناعِ مشاركتِه لها.

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ١٨٩). (٢) «السنن» (٢٨٩٣).
(٣) أخرجه: عبد الرزاق (١٠/ ٢٥٤ ـ ٢٥٥).

فمـفهـومُ الآيةِ: أن الولدَ يمنعُ أن يكون للأختِ النصفُ بالفـرضِ، وهذا حقٌّ، ليس مـفهـومُـها أنَّ الأختَ تسـقطُ بالبنتِ، ولا تأخـذُ ما فـضل من ميراثِهَا، يدلُّ عليه قولُهُ تعالى: ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ﴾ [النساء:١٧٦]، وقد أجمعت الأُمَّةُ على أنَّ الولدَ الأُنثى لا يمنعُ الأخَ أن يرثَ من مالِ أختِه ما فـضلَ عن البنتِ أو البنات، وإنَّمـا وجـودُ الولدِ الأُنثى يمنعُ أنْ يحُـوزَ الأخُ ميراثَ أخـتِه كُلَّه، فكما أنَّ الولدَ إن كانَ ذكـرًا، منعَ الأخَ من الميراثِ، وإن كان أنثى، لم يمنعْهُ الفـاضلَ عن ميراثِهَا، وإن منعَهُ حـيازةَ الميراثِ، فكذلك الولدُ إن كان ذكرًا منعَ الأختَ الميراثَ بالكليّةِ، وإن كانَ أنثى، منعت الأختَ أن يفرضَ لـها النصفُ، ولم تمنعْـهَا أن تأخـذَ ما فَضَـلَ عن فرضِهـا، واللَّهُ أعلمُ.

وأمَّا قولُهُ: «فمـا أبقتِ الفرائضُ فـلأوْلى رَجُلٍ ذكر»، فقـد قيل: إنَّ المرادَ به العَصَبَةُ البعيدُ خاصَّةً، كـبني الإخوة والأعمامِ وبنيهم، دون العصبةِ القريبِ، بدليلِ أنَّ الباقي بعدَ الفروضِ يشتركُ فيه الذكرُ والأنثى إذا كانَ العصبةُ قريبًا، كالأولادِ والإخوةِ بالاتفاقِ، فكذلك الأختُ مع البنتِ بالنصِّ الدالِّ عليه.

وأيضًا فـإنه يُخَصُّ منه هذه الصورُ بالاتفـاقِ، وكذلك يُخصُّ منه المُعْتَـقةُ مولاة النعمة بالاتفاقِ، فتخصُّ منه صورةُ الأختِ مع البنتِ بالنصِّ.

وقالتْ طائفةٌ آخرونَ: المرادُ بقوله: «ألحقُوا الفرائضَ بأهلِهَا»: ما يستحقُّه ذوو الفـروضِ في الجملةِ، سـواءٌ أخذُوه بفـرضٍ أو بتـعصـيبٍ طرأ لهُم، والمرادُ بقولِهِ: «فما بَقِيَ، فلأوْلى رجلٍ ذكر» العصبةُ الذي ليس له فَرْضٌ بحالٍ.

ويدلُّ عليـه أنه قد رُوِي الحديثُ بلـفظٍ آخرَ، وهو: «اقسـموا المالَ بينَ أهلِ

الفرائضِ على كتابِ اللَّهِ» ، فدخلَ في ذلكَ كلٌّ من كانَ مِنْ أهلِ الفروضِ بوجهٍ من الوجوهِ.

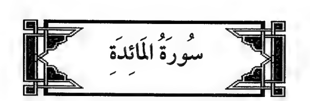
وعلى هذا، فما تأخذُهُ الأختُ مع أخيها، أو ابنِ عمِّها إذا عصبَهَا هو داخلٌ في هذه القسمةِ، لأنها منْ أهلِ الفرائضِ في الجملةِ، فكذلكَ ما تأخذُه الأختُ مع البنتِ.

وقالتْ فرقةٌ أخرى: المرادُ بأهلِ الفرائضِ في قولِهِ: «**ألحقُوا الفرائضَ بأهلها**»، وقولُهُ: «**اقسموا المالَ بين أهلِ الفرائضِ**»، جملةُ من سمَّاه اللّهُ في كتابهِ من أهلِ المواريثِ من ذوي الفروضِ والعصباتِ كلِّهم، فإنَّ كلَّ ما يأخذهُ الورثةُ، فهو فرضٌ فرضَهُ اللَّهُ لهُم، سواءٌ كان مقدَّرًا أو غيرَ مقدّر، كما قالَ بعدَ ذكرِ ميراثِ الوالدينِ والأولادِ:

﴿**فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ**﴾ [النساء:١١]، وفيهم ذو فرْضٍ وعصبةٍ، وكما قال: ﴿**لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا**﴾ [النساء:٧]، وهذا يشملُ العَصبَاتِ وذوي الفروضِ، فكذلكَ قولُهُ: «**اقسمُوا الفرائضَ بين أهلها على كتابِ اللَّهِ**» ، يشملُ قسمتَهُ بينَ ذوي الفروضِ والعصباتِ على ما في كتابِ اللَّهِ، فإنْ قَسَمَ على ذلكَ ثمَّ فضَلَ منه شيءٌ، فيختصُّ بالفاضلِ أقربُ الذكورِ من الورثةِ، وكذلكَ إن لم يُوجدَ في كتابِ اللَّهِ تصريحٌ بقسمتهِ بين من سمَّاه اللَّهُ من الورثةِ، فيكونُ حينئذٍ المالُ لأوْلى رجلٍ ذَكَرٍ منهم[1] .

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٦٤ ـ ٤٦٩).



قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾

إن البرَّ يطلقُ باعتبار معنيينِ:

أحدُهُما: باعتبارِ معاملةِ الخلقِ بالإحسانِ إليهم، وربَّما خصَّ بالإحسانِ إلى الوالدينِ، فيقالُ: برُّ الوالدينِ، ويطلقُ كثيرًا على الإحسانِ إلى الخلقِ عمومًا، وقد صنفَ ابنُ المباركِ كتابًا سماه: «كتاب البرِّ والصلةِ»، وكذلكَ في «صحيحِ البخاريِّ»، و«جامعِ الترمذيِّ»: «كتاب البرِّ والصِّلة»، ويتضمن هذا الكتابُ الإحسانَ إلى الخلقِ عمومًا، ويقدَّم فيه برُّ الوالدينِ على غيرِهِمَا.

وفي حديثِ بهزِ بنِ حكيمٍ، عن أبيه، عن جدِّه، أنه قالَ: يا رسولَ اللَّهِ مَنْ أبرُّ؟ قالَ: «**أُمَّك**»، قال: ثم من؟ قال: «**ثمَّ أباك**»، قال: ثم مَنْ؟ قالَ: «**ثم الأقربُ فالأقربُ**»(1).

ومن هذا المعنى: قولُ النبيِّ ﷺ: «**الحجُّ المبرور ليسَ له جزاء إلا الجنَّة**»(2)، وفي «المسندِ» أنه ﷺ سُئِلَ عن برِّ الحجِّ، فقالَ: «**إطعامُ الطَّعامِ، وإفشاءُ السَّلامِ**»، وفي روايةٍ أخرى: «**وطيبُ الكلامِ**».

---

(1) أخرجه: أحمد (٣/٥ ـ ٥)، وأبو داود (٥١٣٩)، والترمذي (١٨٩٧).

(2) أخرجه: البخاري (٣/٢)، ومسلم (٤/١٠٧) من حديث أبي هريرة ﷺ.

وكان ابنُ عمرَ رضيَ اللَّه عنهمـا يقولُ: البرُّ شيءٌ هيِّنٌ: وجهٌ طليقٌ وكلامٌ ليِّنٌ.

وإذا قـرنَ البرُّ بالتَّـقوى، كـمـا في قولِه عـزَّ وجلَّ: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾[المائدة:٢]، فقدْ يكونُ المرادُ بالبرِّ: معاملةَ الخلقِ بالإحسانِ، وبالتَّقوى: معاملةَ الحـقِّ بفعلِ طاعتِه، واجتنـابِ محرَّماتِه، وقد يكونُ أُريدَ بـالبرِّ: فعلُ الواجباتِ، وبـالتقوى: اجتنابُ المحـرَّماتِ، وقولُهُ: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة:٢] قد يُرادُ بالإثمِ: المعاصِي، وبـالعدوان: ظلمُ الخلقِ، وقد يُرادُ بالإثمِ: مـا هو مَحـرَّمٌ في نفسِـه كالزِّنى، والسَّـرقةِ، وشـربِ الخمـرِ، وبالعُدوانِ: تجاوزُ ما أذنَ فيه إلى ما نُهِيَ عنـهُ ممَّا جنسُهُ مأذونٌ فيه، كقتلِ مَنْ أُبيح قتلُهُ لقِـصاصٍ، ومن لا يُباحُ، وأخـذُ زيادةٍ على الواجبِ من الناسِ في الزكاةِ ونحوِها، ومجاوزةِ الجلدِ الذي أمرَ به في الحدودِ ونحوِ ذلك.

والمعنى الثاني من معنى البرِّ: أن يُرادَ به فعلُ جميعِ الطاعاتِ الظاهرةِ والباطنةِ، كقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة:١٧٧]، وقد رُويَ أنَّ النبيَّ ﷺ سئلَ عن الإيمانِ، فتلا هذه الآيةَ[1].

فالبرُّ بهذا المعنى يدخلُ فيه جمـيعُ الطاعاتِ الباطنةِ كالإيمانِ باللَّهِ وملائكتِه

(١) رواه ابن أبي حاتم ـ كما في «التفسير» لابن كثير (١/٢٩٦) ـ، وأعله ابن كثير بالانقطاع.

وكتبِهِ ورسلِهِ، والطاعاتِ الظاهرةِ كإنفاقِ الأموالِ فيما يحبُّه اللَّهُ، وإقامِ الصلاةِ، وإيتاءِ الزكاةِ، والوفاءِ بالعهدِ، والصَّبرِ على الأقدارِ، كالمرضِ والفقرِ، وعلى الطَّاعاتِ، كالصبرِ عند لقاءِ العدوِّ[1] .

* * *

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾

في «الصحيحين»[2] عن عمرَ بنِ الخطابِ ﷺ، أنَّ رجلاً من اليهودِ قال له: يا أميرَ المؤمنينَ، آيةٌ في كتابكُم لو علينا مَعْشَرَ اليهودِ نزلتْ، لاتَّخذنا ذلك اليومَ عيدًا. فقالَ: أيُّ آيةٍ؟ قالَ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾ [المائدة:٣]. فقال عمرُ: إنِّي لأعلمُ اليومَ الذي نزلَتْ فيه، والمكانَ الذي نزلتْ فيه، نزلَتْ ورسولُ اللَّهِ ﷺ قائمٌ بعَرَفَةَ يوم جُمعةٍ.

وخرَّج الترمذيُّ[3] عن ابنِ عباسٍ نحوَه، وقالَ فيهِ: نزلتْ في يومِ عيدٍ من يومِ جمعةٍ ويومِ عرفةَ.

العيدُ هو موسمُ الفرحِ والسرورِ، وأفراحُ المؤمنينَ وسرورُهم في الدنيا إنما هوَ بمولاهُم، إذا فازُوا بإكمالِ طاعتِهِ، وحازوا ثوابَ أعمالِهِم بوثوقِهم بوعدِه لهم عليها بفضلِهِ ومغفرتِهِ، كما قال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٨٤ ـ ٨٦).
(٢) أخرجه: البخاري (١/ ١٨)، (٥/ ٢٢٤)، (٦/ ٦٣)، (٩/ ١١٢)، ومسلم (٨/ ٢٣٨ ـ ٢٣٩).
(٣) «الجامع» (٣٠٤٦).

﴿فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾[1] [يونس:٥٨].

* * *

وقد يجتمعُ في يومٍ واحدٍ عيدان، كما إذا اجتمعَ يومُ الجمعةِ مع يومِ عرفةَ أو يومِ النَّحْرِ، فيزدادُ ذلك اليومُ حُرْمةً وفضلاً، لاجتماعِ عيدينِ فيه. وقد كانَ ذلك؛ اجتمعَ للنبيِّ ﷺ في حجتِه يومَ عرفةَ، فكانَ يومَ جمعةٍ، وفيه نزلتْ هذه الآيةُ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾ [المائدة:٣]، وإكمالُ الدِّينِ في ذلك اليومِ حصلَ من وجوهٍ:

منها: أنَّ المسلمينَ لم يكونُوا حجُّوا حجَّةَ الإسلامِ بعدِ فرضِ الحجِّ قبل ذلكَ، ولا أحدٌ منهم، هذا قولُ أكثرِ العلماءِ أو كثيرٌ منهم، فكمُل بذلك دينُهم لاستكمالهِم عملَ أركانِ الإسلامِ كلِّها.

ومنها: أنَّ اللَّهَ تعالى أعادَ الحجَّ على قواعدِ إبراهيمَ عليه السلامُ، ونفَى الشركَ وأهلَه، فلم يختلطْ بالمسلمينَ في ذلكَ الموقفِ منهم أحدٌ. قال الشعبيُّ: نزلتْ هذه الآيةُ على النبيِّ ﷺ وهو واقفٌ بعرفةَ حين وقفَ موقفَ إبراهيمَ، واضمحلَّ الشِّرْكُ، وهُدِّمتْ منارُ الجاهليةِ، ولم يَطُفْ بالبيتِ عُريانٌ.

وكذا قالَ قتادةُ وغيرُه. وقد قيل: إنه لم ينزلْ بعدَها تحليلٌ ولا تحريمٌ، قاله أبو بكر بنُ عياشٍ.

وأمَّا إتمامُ النِّعمةِ فإنَّما حصلَ بالمغفرةِ، فلا تتم النِّعْمةُ بدونها، كما قالَ لنبيه ﷺ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ

(١) «لطائف المعارف» (٤٧٨ ـ ٤٧٩).

صراطًا مُّسْتَقِيمًا ﴾ [الفتح:٢]، وقالَ تعالى في آيةِ الوضوءِ: ﴿ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة:٦] ، ومن هنا استنبط محمدُ بنُ كعبِ القرظيُّ بأنَّ الوضوءَ يكفِّر الذنوبَ، كما وردتْ السُّنَّةُ بذلك صريحًا، ويشهَدُ له أيضًا أنَّ النبيَّ ﷺ سمعَ رجلاً يدعُو ويقولُ: اللَّهُمَّ إني أسألُك تمامَ النِّعْمة. فقال له: «تمامُ النِّعْمة: النَّجاةُ من النَّارِ، ودخولُ الجنَّة»[1] ، فهذه الآيةُ تشهدُ لما رُوي في يومِ عرفةَ أنه يومُ المغفرةِ والعتقِ من النارِ[2] .

* * *

[قال البخاريُّ][3] : «بابُ: زيادةِ الإيمانِ ونُقْصانه»:

وقولِ اللَّهِ تعالى: ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الكهف:١٣]، ﴿ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ﴾ [المدثر:٣١].

وقال: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة:٣]، فإذا تركَ شيئًا من الكمالِ فهوَ ناقصٌ.

استدلَّ البخاريُّ على زيادةِ الإيمانِ ونقصانه بقولِ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الكهف:١٣]، وفي زيادةِ الهدَى إيمانٌ آخرُ، كقوله تعالى: ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ [مريم:٧٦].

ويُفسَّر هذا الهدَى بما في القلوبِ منَ الإيمانِ باللَّهِ وملائكته وكتبِهِ ورسلِهِ واليومِ الآخرِ، وتفاصيلِ ذلك.

ويفسَّر بزيادةِ ما يترتبُ على ذلكَ منَ الأعمالِ الصالحة: إمَّا القائمةُ

---

(١) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٣١ ـ ٢٣٥)، والترمذي (٣٥٢٧) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.
(٢) «لطائف المعارف» (٤٨٦ ـ ٤٨٧).
(٣) «صحيح البخاري» (١/ ١٧).

بالقلوبِ، كالخشيةِ للَّهِ ومحبتِـهِ ورجائه والرضا بقضائِهِ والتوكلِ عليه، ونحوِ ذلك. أو المفعولةِ بالجوارحِ كالصلاةِ والصـيامِ والصدقةِ والحجِّ والجهادِ والذكرِ والأمرِ بالمعروف والنهي عن المنكرِ ونحوِ ذلك.

وكلُّ ذلك داخلٌ فـي مسـمَّى الإيمـانِ عندَ السلفِ وأهلِ الحـديثِ ومَنْ وافقَهم، كما سبقَ ذكرُهُ.

واستدلَّ - أيضًا - بقولِهِ تعالى: ﴿وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ [المدثر:٣١].

وفي معنى هذه الآيةِ: قـولُهُ تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال:٢]، وقولُهُ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة:١٢٤].

ويفسَّر الإيمانُ في هذهِ الآياتِ بمثلِ ما فُسِّرَ به الهدَى في الآياتِ المتقدمةِ.

واسـتدلَّ - أيـضًا - بقـولِ اللَّهِ عـزَّ وجلَّ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة:٣]، فدلَّ عـلى أنَّ الدِّينَ ذو أجزاءٍ، يكملُ بكمـالِها، وينقصُ بـفواتِ بعضِها.

وهذه الآيةُ نزلتْ في آخرِ حياةِ النبيِّ ﷺ في حجةِ الوداعِ، وقد قيلَ: إنه لم ينزلْ بعدَها حلالٌ ولا حرامٌ، كما قالَهُ السديُّ وغيرُهُ.

وكذا قالَ عليُّ بنُ أبي طلحةَ عنِ ابنِ عبـاسٍ: قال: بعثَ اللَّهُ نبيَّه بشهادةِ أن لا إله إلا اللَّهُ، فلما صـدَّق بها المؤمنون زادَهم الصلاةَ، فلما صـدَّقوا بها زادَهُم الصيامَ، فلما صدَّقوا به زادهم الـزكاةَ، فلما صدَّقوا بها زادَهم الحجَّ، فلمَّا صدَّقوا به زادَهم الجهادَ، ثم أكملَ اللَّهُ لهم دينَهم، فقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة:٣].

ومعلومٌ أنَّ النبيَّ ﷺ وأصحابَهُ لـم يحجُّوا حجةَ الفـرضِ إلا ذلك العامَ،

فلما حجُّوا حـجةَ الإسلامِ كملَ لهمُ الدينُ بتكميلِهم أركـانَ الإسلامِ حينئذٍ، ولم يكنِ الدّينُ قبلَ ذلكَ ناقصًا، كنقصِ مَنْ تركَ شـيئًا من واجباتِ دينه، بل كانَ الدِّينُ في كلِّ زمـانٍ كامـلاً بالنسبةِ إلى ذلكَ الزمـانِ بما فيـه من الشرائعِ والأحكام، وإنما هو ناقصٌ بالنسـبةِ إلى زمانِ الذي بعـدَه الذي تجدَّد فـيه من الشرائعِ والأحكامِ ما لم يكنْ قبلَ ذلك.

كما يقالُ: إنَّ شريعةَ الإسلامِ أكملُ من شريعةِ موسى وعيسَى، وإنَّ القرآنَ أكملُ من التوراةِ والإنجيلِ.

وهذا كما سمَّى النبيُّ ﷺ النساءَ ناقصاتِ دينٍ، وفَسَّـر نقصانَ دينهنَّ بتركِ الصلاةِ والصـيامِ في زمنِ حيضِـهِنَّ، مع أنها قائمـةٌ في تلكِ الحالِ بما وجبَ عليها من غيرِ الصلاةِ، ولكنَّ نقـصانَ دينِها بالنسبةِ إلى مَن هي طاهرةٌ تصلِّي وتصومُ.

وهذا مبنيٌّ على أنَّ الدِّين هو الإسلامُ بكماله، كمـا تقدَّمَ ذكرُهُ، والبخاريُّ عنده أنَّ الإسلامَ والإيمانَ واحدٌ، كما تقدَّم ذكرُهُ.

وقد احـتجَّ سفيانُ بنُ عـيينةَ وأبو عبيـدٍ وغيرُهم بهـذه الآيةِ على تفاضلِ الإيمانِ.

قال أبو عـبيـدٍ: قد أخـبرَ اللَّهُ أنَّه أكمـلَ الدِّينَ في حجةِ الـوداعِ في آخرِ الإسلامِ، وزعم هؤلاءِ أنَّه كان كاملاً قـبل ذلك بعشرينَ سنةً في أولِ ما نزلَ الوحيُ.

قال: وقد اضطَّر بعضُهم حين أدخلتُ عليه هذه الحجةَ إلى أن قالَ: الإيمانُ ليسَ هو مجموعَ الدِّين، ولكنَّ الدِّين ثلاثةُ أجـزاءٍ، فالإيمانُ جزءٌ، والفرائضُ

جزءٌ، والنوافلُ جزءٌ.

قال أبو عبيد: وهذا غيرُ ما نطقَ به الكتابُ، فإنَّ اللَّهَ أخبرَ أن الإسلامَ هو الدِّينُ برمَّته، وزعمَ هؤلاءِ أنَّه ثلثُ الدِّينِ. انتهى.

فالمرجئةُ، عندهم: الإيمانُ التصديقُ، ولا يدخلُ فيه الأعمالُ، وأمَّا الدِّينُ فأكثرُهم أدخلَ الأعمالَ في مسمَّاه، وبعضُهم خالفَ في ذلك ـ أيضًا، والآيةُ نصٌّ في ردِّ ذلكَ. واللَّهُ أعلمُ.

ثمَّ خرَّج البخاريُّ(١) في هذا البابِ حديثينِ:

أحدُهما: حديثُ: هشامٍ الدسْتوائيِّ: ثنا قتادةُ عنْ أنسٍ عنِ النبيِّ ﷺ قال: **«يخرُجُ منَ النارِ من قالَ: لا إله إلا اللَّهُ وفي قلبه وزْنُ شعيرةٍ من خيرٍ، ويخرُجُ من النارِ منْ قال: لا إله إلا اللَّهُ وفي قلبهِ وزنُ بُرَّةٍ منْ خيرٍ، ويخرُجُ من النارِ من قال: لا إله إلا اللَّهُ وفي قلبِهِ وزْنُ ذرَّةٍ من خيْرٍ»**.

خرَّجه عن مسلمِ بنِ إبراهيمَ، عن هشامٍ، به.

ثمَّ قال: وقال أبانُ: ثنا قتادةُ ثنا أنس، عن النبيِّ ﷺ : **«من إيمانٍ»**، مكانَ: **«منْ خَيْرٍ»**.

ففي هذه الروايةِ التي ذكرَها تعليقًا: التصريحُ بتفاوتِ الإيمانِ الذي في القلوبِ.

وأيضًا؛ فيها: التصريحُ بسماعِ قتادة له من أنسٍ، فزالَ ما كان يتوهَّم من تدليسِ قتادةَ.

---

(١) «صحيح البخاري» (١/ ١٧ ـ ١٨).

وقد خرَّج البخاريُّ هذه اللفظةَ في حديثِ أنسٍ في أواخرِ كتابِه مسندةً، من روايةِ معبدِ بنِ هلالٍ العنزيِّ، عن أنسٍ.

وخرَّج[١] حديثَ أبي سعيدٍ الخدريِّ، عن النبيِّ ﷺ في هذا المعنى فيما تقدَّم من «كتابِه» باختلافِ لفظِ الخيرِ والإيمانِ، كاختلافِ حديثِ أنسٍ.

والحديثُ نصٌّ في تفاوتِ الإيمانِ الذي في القلوبِ، وقد سبقَ القولُ في تفاوتِ المعرفةِ وتفاضلِها فيما تقدَّم.

الحديثُ الثاني الذي خرَّجه[٢] في هذا الباب:

حديثُ: طارقِ بنِ شهابٍ، عنْ عمرَ بنِ الخطابِ، أنَّ رجلاً منَ اليهودِ، قالَ لهُ: يا أميرَ المؤمنينَ، آيةٌ في كتابكُم تقرءونها لو علينا معْشرَ اليهودِ نزلتْ لاتَّخذنا ذلك اليوم عيدًا، قال: أيُّ آية؟ قال: ﴿**الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِيناً**﴾ [المائدة:٣]، فقال عمرُ: قدْ عرفْنا ذلك اليومَ، والمكانَ الذي نزلَتْ فيه على النبيِّ ﷺ، نزلَتْ على النبيِّ ﷺ وهوَ واقفٌ بعرفَةَ يومَ الجُمُعةِ.

وقد خرَّجه ابنُ جريرٍ الطبريُّ في «تفسيرِه»[٣] من وجهٍ آخرَ عن عمرَ، وزاد فيه: أنَّه قال: وكلاهُما بحمدِ اللَّه لنا عيدٌ.

وخرَّج الترمذيُّ[٤]، عن ابنِ عباسٍ، أنَّه قرأ هذه الآيةَ، وعندَه يهوديٌّ، فقال: لو أُنزلتْ هذه الآيةُ علينَا لاتخذنا يومَها عيدًا، فقال ابنُ عباسٍ: فإنَّها

---

(١) «صحيح البخاري» (٦/ ٥٦ ـ ١٩٨)، (٩/ ١٥٨).

(٢) «صحيح البخاري» (١/ ١٨)، (٥/ ٢٢٤)، (٦/ ٦٣)، (٩/ ١١٢).

(٣) (٦/ ٨٢).

(٤) «الجامع» (٣٠٤٤).

نزلتْ في يوم عيدينِ: في يومِ جُمعةٍ، ويومِ عرفةَ.

فهذا قد يُـؤخذُ منه أنَّ الأعيادَ لا تكونُ بالرأي والاختراعِ كـما يفعلُه أهلُ الكتابيْنِ من قبلنا، وإنَّما تكونُ بالشرعِ والاتباعِ.

فهذه الآيةُ لما تضمنتْ إكمالَ الدِّين وإتمامَ النِّعمة، أنزلَها اللَّهُ في يومٍ شرعَه عيدًا لهذه الأمة من وجهينِ:

أحدهما: أنه يوم عيدِ الأسبوعِ، وهو يومُ الجمعةِ.

والثاني: أنَّه يومُ عـيدِ أهلِ الموسمِ، وهوَ يومُ مجـمَعِهم الأكـبرِ وموقـفِهم الأعظم.

وقد قيل: إنَّه يومُ الحجِّ الأكبرِ.

وقد جـاء تسمـيتُه عـيدًا في حديثٍ مـرفوعٍ خـرَّجه أهلُ «السنن»[1] من حديثِ عـقبةَ بن عـامرٍ، عن النبيِّ ﷺ قـال: **«يومُ عـرفـةَ، ويومُ النَّحْـرِ، وأيامُ التشريقِ، عيدُنا أهلَ الإسلامِ، وهي أيامُ أكلٍ وشربٍ»**.

وقد أُشكلَ وجهُهُ على كثـيرٍ من العلماء، لأنَّه يدلُّ على أنَّ يومَ عرفةَ يومُ عيدٍ لا يصامُ، كما رُوي ذلك عن بعضِ المتقدِّمينَ.

وحملَهُ بعضُهم على أهلِ الموقفِ.

وهو الأصحُّ، لأنَّه اليومُ الذي فيـه أعظمُ مجامعهم، ومواقـفِهم، بخلاف أهلِ الأمصارِ فإنَّ يومَ اجـتماعهم يوم النحرِ، وأمَّا أيامُ التشـريقِ فيشاركُ أهلُ الأمصارِ أهلَ الموسمِ فيها؛ لأنها أيامُ ضحاياهم وأكلهم من نسكِهم، هذا قولُ جمهورِ العلماءِ.

---

(١) أخرجه: أحمد (٤/ ١٥٢)، وأبو داود (٢٤١٩)، والترمذي (٧٧٣)، والنسائي (٥/ ٢٥٢).

وقال عطاءٌ: إنَّما هي أعيادٌ لأهلِ الموسمِ، فلا يُنْهى أهل الأمصارِ عن صيامِها.

وقولُ الجمهورِ أصحُّ.

ولكنَّ الأيامَ التي تحدثُ فيها حوادثُ من نعمِ اللَّه على عبادِه، لوْ صامَها بعضُ الناسِ شكرًا، من غيرِ اتخاذِها عيدًا، كان حسنًا، استدلالاً بصيامِ النبيِّ ﷺ عاشوراءَ، لما أخبرَه اليهودُ بصيامِ موسى له شكرًا، وبقولِ النبيِّ ﷺ لَمَّا سُئِلَ عن صيامِ يومِ الاثنين، قال: «**ذلك يومٌ وُلدتُ فيه، وأُنزلَ عليَّ فيه**»[(١)].

فأمَّا الأعيادُ التي يجتمعُ عليها الناسُ، فلا يُتجاوزُ بها ما شرعَهَ اللَّهُ لرسولِه، وشرعَه الرسولُ لأُمَّتِه.

والأعيادُ هي مواسمُ الفرحِ والسرورِ، وإنَّما شرعَ اللَّهُ لهذه الأمَّة الفرحَ والسرورَ بتمامِ نعمته وكمالِ رحمتِه، كما قال تعالى: ﴿**قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا**﴾ [يونس:٥٨]، فشرعَ لهم عيدينِ في سنةٍ، وعيدًا في كلِّ أسبوعٍ.

فأمَّا عيدا السنة:

فأحدُهُما: تمامُ صيامِهم الذي افترضه عليهم كلَّ عامٍ، فإذا أتمُّوا صيامَهم أعتقهم من النارِ، فشرعَ لهم عيدًا بعدَ إكمالِ صيامِهم، وجعله يومَ الجوائزِ، يرجعونَ فيه من خروجِهم إلى صلاتِهم وصدقتِهم بالمغفرةِ، وتكونُ صدقةُ الفطرِ وصلاةُ العيدِ شكرًا لذلكَ.

---

(١) أخرجه: مسلم (٣/ ١٦٧ - ١٦٨) من حديث عبد اللَّه بن معبد الزِّمَّاني، عن أبي قتادة الأنصاريِّ مرفوعًا به.

وعبد اللَّه بن معبد لم يسمع من أبي قتادة. قاله البخاريُّ في «التاريخ الكبير» (٣/ ١/ ١٩٨).

والعيدُ الثاني: أكبرُ العيدينِ، عندَ تمامِ حجِّهم، بإدراكِ حجِّهم بالوقوفِ بعرفةَ، وهو يومُ العتقِ منَ النارِ، ولا يحصل العتقُ من النارِ والمغفرةُ للذنوبِ والأوزارِ في يومٍ من أيامِ السنةِ أكثرَ منه، فجعلَ اللَّهُ عقبَ ذلك عيدًا.

بل هو العيدُ الأكبرُ، فيكملُ أهلُ الموسمِ فيه مناسكَهم، ويقضُون فيه تفثَهم، ويوفونَ نذورَهم، ويطوفونَ بالبيتِ العتيقِ.

ويشاركُهُم أهلُ الأمصارِ في هذا العيدِ؛ فإنَّه يشاركونَهم في يومِ عرفةَ في العتقِ والمغفرةِ، وإنْ لم يشاركوهم في الوقوفِ بعرفةَ، لأنَّ الحجَّ فريضةُ العمرِ لا فريضةَ كلِّ عامٍ، بخلافِ الصيامِ.

ويكون شكرُ عيدِ أهلِ الأمصارِ: الصلاةُ والنحرُ، والنحرُ أفضلُ من الصدقةِ التي في يومِ الفطرِ، ولهذا أمرَ اللَّهُ نبيَّه ﷺ أن يشكر نعمته عليه بإعطائه الكوثرَ بالصلاةِ له والنَّحْرِ، كما شرع ذلك لإبراهيمَ خليلِه ـ عليه السلامُ ـ عند أمرِه بذبحِ ولدِه وافتدائِه بذِبْحٍ عظيمٍ.

وأمَّا عيدُ الأسبوعِ، فهو يومُ الجمعةِ، وهو متعلقٌ بإكمالِ فريضةِ الصلاةِ، فإنَّ اللَّهَ فرضَ على عبادِه المسلمينَ الصلاةَ كلَّ يومٍ وليلةٍ خمسَ مرَّاتٍ، فإذا كمُلَتْ أيامُ الأسبوعِ التي تدورُ الدنيا عليهَا، وأكملُوا صلاتَهم فيها، شرعَ لهم يومَ إكمالِهَا ـ وهوَ اليومُ الذي انتهى فيه الخلقُ، وفيه خُلِقَ آدمُ، وأُدخلَ الجنَّةَ [1] ـ عيدًا، يجتمعونَ فيه على صلاةِ الجمعةِ.

وشرع لهم الخطبة تذكيرًا بنعمِ اللَّهِ عليهم، وحثًا لهم على شكرها، وجعلَ

---

(١) أخرجه: مسلم (٣/٦) من حديث أبي هريرة مرفوعًا بلفظ: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها».

شهودَ الجمعةِ بأدائها كفارةً لذنوب الجمعة كلِّها وزيادة ثلاثةِ أيامٍ[(١)] .

وقد رُوي أن يومَ الجمعةِ أفضلُ من يومِ الفطرِ ويومِ النحر.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ في «مسنده»[(٢)] .

وقاله مجاهدٌ وغيرُه.

ورُوي أنه حجُّ المساكين[(٣)] .

ورُوي عن عليٍّ، أنَّه يومُ نسكِ المسلمينَ.

وقال ابن المسيبِ: الجمعةُ أحبُّ إليَّ من حجِّ التطوعِ.

وجعلَ اللَّهُ التبكيرَ إلى الجمعةِ كالهدي، فالمبكِّرُ في أول ساعةٍ كالمهدي بدنة، ثم كالمهدي بقرةً، ثم كالمهدي كبشًا، ثم كالمهدي دجاجةً، ثم كالمهدي بيضةً[(٤)] .

ويوم الجمعةِ يومُ المزيدِ في الجنة، الذي يزورُ أهلُ الجنةِ فيه ربَّهم، يتجلَّى لهم في قدرِ صلاةِ الجمعة.

وكذلك رُوي في يومِ العيدينِ أنَّ أهلَ الجنةِ يزورونَ ربَّهم فيها، وأنَّه يتجلَّى بها لأهلِ الجنَّةِ عمومًا، يشاركُ الرجالَ فيها النساءُ.

فهذه الأيامُ أعياد للمؤمنينَ في الدنيا، وفي الآخرةِ عمومًا.

وأمَّا خواصُّ المؤمنينَ، فكلُّ يومٍ لهم عيدٌ، كما قالَ بعضُ العارفينَ.

---

(١) أخرجه: مسلم (٣/٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) «المسند» (٣/ ٤٣٠) من حديث أبي لبابة بن المنذر مرفوعًا بلفظ: «**إن يوم الجمعة سيد الأيام.. وهو أعظم عند اللَّه من يوم الأضحى، ويوم الفطر**».

(٣) راجع: «السلسلة الضعيفة» للألباني (ح ١٩١).

(٤) رُوي هذا المعنى في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، أخرجه: البخاري (٢/٣)، ومسلم (٣/ ٤ ـ ٨).

ورُوي عن الحرمِ[1] : كلُّ يومٍ لا يُعصَى اللَّهُ فيه فهو عيدٌ.

ولهـذا رُوي أنَّ خواصَّ أهـلِ الجنة يزورون ربَّهم، وينظرونَ إليـه كلَّ يومٍ مرتينِ بُكرةً وعشيًا.

وقد خرَّجه الترمذيُّ[2] من حديث ابنِ عمرَ ـ مرفوعًا، وموقوفًا.

ولهذا المعنى ـ واللَّهُ أعـلمُ ـ لما ذكر النبيُّ ﷺ الرؤيةَ في حديثِ جريرِ بنِ عبـدِ اللَّهِ البجليِّ[3] ، أمـرَ عـقبَ ذلك بالمحـافظة على الصـلاة قـبل طلوعِ الشـمسِ وقبلَ غـروبِهـا، فإنَّ هذينِ الوقـتينِ وقتٌ لرؤيةِ خـواصِّ أهلِ الجنة ربَّهم، فـمن حافـظَ على هاتينِ الصـلاتينِ على مواقـيـتهـمـا، وأدائهمـا، وخشوعهما، وحضورِ القلبِ فيهما، رُجي له أن يكون ممن ينظرُ إلى اللَّهِ في الجنةِ في وقتهما.

فتـبين بهذا: أن الأعيـادَ تتعلقُ بإكـمالِ أركانِ الإسـلامِ، فالأعيـادُ الثلاثةُ المجتمَعُ عليها تتعلقُ بإكمالِ الصلاةِ والصيامِ والحجِ.

فأمَّا الزكاة، فليس لها زمانٌ معينٌ تكملُ فيـه. وأما الشهادتانِ، فإكمالُهما هو الاجتهادُ في الصدق فيهما، وتحقيقِهما والقيامِ بحقوقِهما.

وخواصُّ المؤمنينَ يجتهدون على ذلكَ كلَّ يومٍ ووقتٍ، فلهذَا كانتْ أيامُهُم كلُّها أعيادًا، ولذلكَ كانتْ أعيادُهم في الجنةِ مستمرةً. واللَّهُ أعلم[4] .

* * *

(١) كذا بالأصل.
(٢) «الجامع» (٣٣٣٠).
(٣) أخرجه: البخاري (١/ ١٤٥ ـ ١٥٠)، (٦/ ١٧٣)، (٩/ ١٥٦)، ومسلم (٢/ ١٣/ ١١٤).
(٤) «فتح الباري» (١/ ١٥٤ ـ ١٦٣).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

[قال البخاريُّ][1] : ثنا عبدُ اللَّه بنُ يوسفَ: أنبا مالكٌ، عن عبدِ الرَّحمنِ ابنِ القاسمِ، عن أبيه، عن عائشةَ زوجِ النبيِّ ﷺ قالتْ: خرجنا مع رسولِ اللَّه ﷺ في بعضِ أسفاره حتى إذا كُنَّا بالبيْداء - أو بذاتِ الجيْشِ - انقطع عِقْدٌ لي، فأقام رسولُ اللَّه ﷺ على التماسه، وأقام النَّاسُ معه وليسُوا على ماءٍ، فأتى النَّاسُ إلى أبي بكرٍ، فقالوا: ترى ما صنَعَتْ عائشةُ؟ أقامتْ برسولِ اللَّه ﷺ والناسِ، وليسوا على ماءٍ، وليس معهم ماءٌ، فجاء أبو بكر ورسولُ اللَّه ﷺ واضعٌ رأسَه على فخذي قد نام، فقال: حَبَسْتِ رسولَ اللَّه ﷺ والناسَ، وليسوا على ماءٍ، وليس معهم ماءٌ، قالت عائشة: فعاتَبَني أبو بكر، وقال ما شاء اللَّه أن يقولَ، وجعل يطْعَنُني بيده في خاصرتي، فلا يمنَعُني من التَّحرُّك إلا مكانُ رسولِ اللَّه ﷺ على فخذي فنامَ حتَّى أصبحَ على غيرِ ماءٍ، فأنزلَ اللَّهُ آيةَ التيممِ، فتيمَّمُوا، فقال أسيدُ بنُ الحُضَيْرِ: ما هي بأول بركَتِكُم يا آلَ أبي بكرٍ، قالت: فبعثنا البعيرَ الذي كُنتُ

(١) «صحيح البخاري» (١/ ٩١)، (٥/ ٩)، (٦/ ٦٣ - ٦٤)، (٧/ ٥٢)، (٨/ ٢١٥).

عليه فأصبْنَا العقْدَ تحته.

قيل: إن الرواية هنا: «فقامَ حتَّى أصبح» ورواه في «التفسيرِ» بلفظ: «فنام حتى أصبح» وهو لفظُ مسلمٍ[1]، وكذا في «الموطأ»[2].

هذا السياقُ سياقُ عبدِ الرحمنِ بنِ القاسمِ لهذا الحديثِ عن أبيه، عن عائشة. وقد رواه هشامُ بنُ عُرْوةَ عن أبيه، عن عائشةَ فخالَفَ في بعضِ ألفاظِه ومعانِيه مما لا يَضُرُّ. وقد خرَّجه البخاريُّ في موضعٍ آخرَ، وفي بعضِ ألفاظِه اختلافٌ على عروة - أيضًا.

ومما خالفَ فيه: أنه ذكر أنَّ عائشة استعارتْ قلادةً من أسماءَ فسقطتْ، وأنَّ النبيَّ ﷺ أرسلَ رَجُلَيْنِ في طلَبِها وليس معهما ماءٌ فنزلتْ آيةُ التيمم.

وفي روايةٍ: أنَّهُما صلَّيا بغيرِ وضوءٍ.

وهذا يمكنُ الجمعُ بينه وبين حديثِ القاسمِ، عن عائشة بأن القلادة لَمَّا سقطتْ ظنُّوا أنها سقطتْ في المنزلِ الماضي، فأرسلُوا في طلبِها وأقامُوا في منزلِهم وباتُوا فيه، وفقد الجميعُ الماءَ حتى تعذَّر عليهم الوضوء.

وفي حديثِ هشامٍ: أنَّ ذلك كان لَيْلَةَ الأبواءِ. وفي روايةٍ عنه: أنَّ ذلك المكانَ كان يُقال له: الصلصل.

وروى ابنُ إسحاقَ: حدثني يحيى بن عبَّادِ بنِ عبدِ اللَّه بنِ الزُّبيرِ، عن أبيه، عن عائشة، قالتْ: أقبلْنا مع رسولِ اللَّه ﷺ في بعضِ أسفارِه، حتى إذا كنَّا بِتُرْبانَ - بلدٌ بينه وبين المدينة بَرِيدٌ وأميالٌ، وهو بلدٌ لا ماءَ به - وذلك من

---

(١) «صحيح مسلم» (١/ ١٩١).

(٢) «الموطأ» (ص ٥٧).

السَّحَر، انْسَلَّتْ قلادةٌ لي من عُنُقِي فوقَعتْ ـ وذكر بقيةَ الحديثِ.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ[1].

وقد رُوِي هذا الحديثُ من حديثِ عمَّارِ بن ياسرٍ ـ أيضًا ـ أنَّ النبيَّ ﷺ عَرَّسَ بأولاتِ الجيشِ ومعه عائشةُ، فانقطعَ عِقْدٌ لها من جزعِ ظَفَارٍ، فحُبِس الناسُ ابتغاءَ عِقْدِها ذلك حتى أضاءَ الفجرُ، وليس مع الناسِ ماءٌ، فتغَيَّظ عليها أبو بكرٍ وقال: حبَسْتِ الناسَ وليس معهم ماء؟ فأنزلَ اللَّهُ على رسوله ﷺ رُخْصةَ التطهر بالصَّعيدِ الطَّيِّب، فتيمم المسلمون مع رسولِ اللَّهِ ﷺ ـ وذكر الحديثَ.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داود ـ وهذا لفظُهُ ـ والنسائيُّ وابنُ ماجه[2]، وفي إسنادِه اختلافٌ.

والآية التي نزلتْ بسببِ هذه القصةِ كانتْ آيةَ المائدة، فإنَّ البخاريَّ خرَّج هذا الحديثَ في «التفسيرِ» من كتابِهِ هذا من حديثِ ابنِ وهبٍ، عن عمرٍو عن عبدِ الرحمنِ بنِ القاسمِ، وقال في حديثِه: فنزلتْ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ هذه الآيةُ [المائدة:٦].

وهذا السفرُ الذي سَقَط فيه قلادةُ عائشة أو عِقْدُها كان لغزوة المُرَيْسِيعِ إلى بني المُصْطَلِق من خُزاعةَ سنةَ ستٍّ، وقيلَ: سنة خمسٍ، وهو الذي ذكره ابنُ سعدٍ عن جماعةٍ من العلماءِ، قالُوا: وفي هذه الغزوةِ كان حديثُ الإفْكِ.

وقد ذكر الشافعيُّ: أنَّ قصةَ التيممِ كانتْ في غزوةِ بني المُصْطَلِق، وقال:

(١) «المسند» (٦/ ٢٧٢).

(٢) أخرجه: أحمد (٤/ ٣٢٠ ـ ٣٢١)، وأبو داود (٣٢٠)، والنسائي (١/ ١٦٧)، وابن ماجه (٥٦٥، ٥٧١).

أخبرَني بذلك عددٌ من قريشٍ منْ أهلِ العلمِ بالمغازي وغيرهم.

فإن قيلَ: فقد ذكر غيرُ واحد، منهُم: ابنُ عبدِ البرِّ: أنه يُحتملُ أنْ يكون الذي نزلَ بسببِ قصة عائشةَ الآيةُ التي في سورةِ النساءِ، فإنها نزلتْ قبلَ سورةِ المائدة بيقين، وسورةُ المائدةِ من أواخرِ ما نزل من القرآنِ، حتى قيلَ: إنها نزلتْ كلُّها أو غالبُها في حَجَّةِ الوداعِ، وآيةُ النساءِ نزولها متقدِّمٌ.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[(١)] من حديثِ سعدِ بنِ أبي وقَّاصٍ أنها نزلتْ فيه لَمَّا ضَرَبَه رجلٌ قد سكر بِلَحْيِ بعير، ففزَرَ أنْفَه.

وفي «سننِ أبي داودَ» والنسائيِّ وابنِ ماجه[(٢)]، عن عليٍّ، أنَّ رجلاً صلَّى وقد شربَ الخمرَ، فخَلَّطَ في قراءتِه، فنزلتْ آيةُ النساءِ.

فقد تبيَّن بهذا: أنَّ الآيةَ التي في سورةِ النساءِ نزلتْ قبلَ تحريمِ الخمرِ، والخمرُ حُرِّمتْ بعد غزوةِ أُحُدٍ، ويقال: إنها حرمتْ في محاصرةِ بني النضيرِ بعدَ أُحُدٍ بيسيرٍ، وآيةُ النساءِ فيها ذكر التيممِ، فلو كانتْ قد نزلتْ قبل قصةِ عائشةَ لما توقفوا حينئذٍ في التيممِ، ولا انتظرُوا نزولَ آيةٍ أخرى فيه.

قيلَ: هذا لا يصحُّ؛ لوجوهٍ:

أحدها: أنَّ سببَ نزولِ آيةِ النساءِ قد صحَّ أنه كانَ ما ينشأُ من شربِ الخمرِ من المفاسدِ في الصلاةِ وغيرِها، وهذا غيرُ السببِ الذي اتَّفَقَت الرواياتُ عليه في قصةِ عائشةَ، فدلَّ على أنَّ قصةَ عائشةَ نزلَ بسببِها آيةٌ غيرُ آيةِ النساءِ، وليسَ سوى آيةِ المائدةِ.

---

(١) (٥/١٢٦ ـ ١٤٦).

(٢) أخرجه: أبو داود (٣٦٧١)، والنسائي في «الكبرى» كما في «التحفة» (١٠١٧٥)، ولم يعزه المزي إلى ابن ماجه.

والثاني: أنَّ آيةَ النساءِ لم تُحَرِّم الخمرَ مطلقًا بل عند حضورِ الصلاةِ، وهذا كان قبلَ أحد، وقصة عائشةَ كانتْ بعد غزوة أُحُدٍ بغيرِ خلافٍ، وليسَ في قصتِّها ما يناسبُ النهي عن قربانِ الصلاةِ مع السُّكْرِ حتى تُصَدَّر به الآيةُ.

وأمَّا تصديرُ الآيةِ بذكرِ الوضوءِ فلم يكنْ لأصلِ مشروعيتِهِ، فإنَّ الوضوءَ كان شُرع قبلَ ذلك بكثيرٍ، كما سبقَ تقريرُه في أولِ «كتابِ الوضوءِ»، وإنَّما كان تمهيدًا للانتقالِ عنه إلى التيممِ عندَ العجزِ عنه، ولهذا قالتْ عائشةُ: فنزلتْ آيةُ التيممِ، ولم تقل: آيةُ الوضوءِ.

والثالث: أنه قد ورد التصريحُ بذلكَ في «صحيحِ البخاريِّ» كما ذكرناه.

وأمَّا توقُّفهم في التيممِ حتَّى نزلتْ آيةُ المائدةِ مع سبْقِ نزولِ التيممِ في سورة النساءِ، فالظاهرُ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ أنَّهم توقَّفوا في جوازِ التيممِ في مثلِ هذه الواقعةِ، لأنَّ فَقْدَهم للماءِ إنما كانَ بسببِ إقامتِهم لطلبِ عقْدٍ أو قلادة، وإرسالِهم في طلبِها من لا ماءَ معه مع إمكانِ سيرِهم جميعًا إلى مكانٍ فيه ماءٌ، فاعتقدُوا أنَّ في ذلك تقصيرًا في طلبِ الماءِ، فلا يُباحُ معه التيممُ، فنزلتْ آيةُ المائدة مُبيِّنةً جوازَ التيممِ في مثلِ هذه الحالِ، وأنَّ هذه الصورةَ داخلةٌ في عمومِ آيةِ النساءِ.

ولا يُستبعدُ هذا، فقد كان طائفةٌ من الصحابةِ يعتقدونَ أنَّه لا يجوزُ استباحةُ رُخَصِ السَّفرِ من الفطرِ والقَصْرِ إلا في سفرِ طاعةٍ دونَ الأسفارِ المُباحةِ، ومنهم من خَصَّ ذلك بالسفرِ الواجبِ كالحجِّ والجهادِ، فلذلكَ توقَّفوا في جوازِ التيممِ للاحتباسِ عن الماءِ لطلبِ شيءٍ من الدنيا حتى بيَّن لهم جوازَهُ ودخولَهُ في عمومِ قولِهِ: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ [المائدة:٦]، ويدلُّ ذلك على

جوازِ التيممِ في سفرِ التجارةِ وما أشبهه من الأسفارِ المباحةِ، وهذا مما يَستأنس به من يقولُ: إنَّ الرُّخَصَ لا تُستباح في سفرِ المعصية.

وأمَّا دعوى نزولِ سورةِ المائدة كلِّها في حجَّةِ الوداعِ فلا تَصحُّ، فإن فيها آيات نزلتْ قبلَ ذلكَ بكثيرٍ، وقد صحَّ أن المقْدادَ قال للنبيِّ ﷺ يومَ بدر: لا نقولُ لكَ كما قالَ بنو إسرائيل لموسى: اذهبْ أنتَ وربُّك فقاتلا إنَّا هَا هُنا قاعدُون، فدلَّ هذا على أنَّ هذه الآية نزلتْ قبل غزوةِ بدر. واللَّهُ أعلمُ.

وقد ذكرَ اللَّهُ تعالى التيممَ في الآيتينِ بلفظ واحد، فقال فيهما: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ﴾ [المائدة:٦].

فقولُهُ تعالى: ﴿وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ [المائدة:٦] ذكر شيئين مبيحين للتيمم:

أحدهما: المرضُ، والمرادُ به عندَ جمهورِ العلماءِ: ما كانَ استعمالُ الماءِ معه يُخشى منه الضررُ.

والثاني: السفرُ، واختلفُوا: هل هوَ شرطٌ للتيممِ مع عدمِ الماءِ، أم وقعَ ذكرُه لكونِه مظنَّة عدمِ الماءِ غالبًا، فإن عدمَ الماءِ في الحضرِ قليلٌ أو نادرٌ، كما قالَ الجمهورُ في ذكرِ السفرِ في آيةِ الرَّهْنِ، أنَّه إنما ذُكِر السَّفرُ لأنه مظنَّةُ عدمِ الكاتب، وليس بشرطٍ للرَّهنِ.

والجمهورُ: على أنَّ السفر ليس بشرطٍ للرهنِ ولا للتيممِ مع عدمِ الماءِ، وأنَّه يجوزُ الرهنُ في الحضرِ، والتيممِ مع عدمِ الماءِ في الحضرِ.

وقالت الظاهريةُ: السفر شرطٌ في الرَّهْنِ والتيممِ.

وعن أحمدَ روايةٌ باشتراطِ السفرِ للتيممِ خاصةً، وحُكي روايةً عن أبي حنيفة وعن طائفة من أصحابِ مالكٍ.

وعلى هذا: فلا فرق بين السفرِ الطويلِ والقصيرِ على الأصحِّ عندهم.

وقولُهُ: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [المائدة:٦].

قد قيل: إنَّ «أو» هنا بمعنى الواو، كما يقولُ الكوفيونَ ومنْ وافقَهُم، فإنه لما ذَكَر السببينِ المبيحينِ للتيممِ، وهما التضررُ باستعمالِهِ بالمرضِ ومظنةُ فقْدِه بالسفرِ ذكر ما يُستباحُ منه الصلاةُ بالتيممِ وهو الحدثُ، فإنَّ التيممِ يُبيحُ الصلاةَ من الحدثِ الموجودِ ولا يرفعُه عند كثيرٍ من العُلماءِ، وهو مذهبُ الشافعيِّ، وظاهرُ مذهبِ أحمدَ وأصحابِه، ولهذا قالُوا: يجب عليه أن ينوي ما يستبيحُه من العباداتِ وما يَستبيح فعلَ العباداتِ منه من الأحداثِ.

وقالتْ طائفةٌ: بل التيمم يرفع الحدثَ رفعًا مؤقتًا بعدمِ القُدرةِ على استعمالِ الماءِ، وربَّما استدل بعضُهم بهذه الآيةِ، وقالُوا: إنَّما أمرَ اللَّهُ بالتيممِ مع وجودِ الحدثِ، ولو كانَ التيممُ واجبًا لكلِّ صلاةٍ أو لوقتِ كلِّ صلاةٍ - كما يقولُهُ من يقولُ: إنَّ التيممَ لا يرفعَ الحدثَ، على اختلافٍ بينهم في ذلك - لما كان لذكرِ الحدثِ معنًى.

والأظهرُ - واللَّهُ أعلمُ -: أنَّ «أو» ها هُنا ليست بمعنى الواو، بل هي على بابِها، وأُريدَ بها: التقسيم والتنويع، وأنَّ التيممَ يُباح في هذه الحالاتِ الثلاثِ، واثنتان منهما مَظنَّتان، وهُما: المرضُ والسفرُ، فالمرضُ مظنَّة التضررِ باستعمالِ الماءِ، والسفر مظنة عدم الماءِ، فإن وُجدتْ الحقيقةُ في هاتينِ المظنتينِ جازَ التيممُ، وإلا فلا.

ثمَّ ذكرَ قسمًا ثالثًا، وهو وجودُ الحقيقةِ نفسها، فذكر أنَّ من كانَ مُحْدثًا ولم يجدْ ماءً فلْيَتَيَمَّم، وهذا يشملُ المسافرَ وغيرَه، ففي هذا دليلٌ على أنَّ التيممَ يجوز لمن لم يجدِ الماءَ، مسافرًا كان أو غيرَ مسافرٍ، واللَّهُ أعلمُ.

وقد ذكر سبحانَهُ حدثَين:

أحدهما: الحدثُ الأصغرُ، وهو المجيء من الغائطِ، وهو كنايةٌ عن قضاء الحاجةِ والتَّخَلِي، ويلتحقُ به كلُّ ما كانَ في معناهُ، كخروجِ الريحِ أو النجاساتِ من البدَنِ عندَ من يرى ذلكَ.

والثاني: ملامسةُ النساءِ، واختلفُوا: هل المرادُ بها الجماعُ خاصةً، فيكونُ حينئذٍ قد أمَرَ بالتيممِ من الحدثِ الأصغرِ والأكبرِ، وفي ذلكَ ردٌّ على من خالفَ في التيممِ للجنابةِ كما سيأتي ذكْرُهُ ـ إن شاءَ اللَّهُ تعالى ـ أو المرادُ بالملامسةِ مقدِّماتُ الجماعِ من القُبْلةِ والمباشرةِ لشهوةٍ، أو مطلقُ التقاء البَشْرَتين، وعلى هذين القولينِ فلم يذكر في الآيةِ غير التيممِ من الحدث الأصغر.

وقولُه تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ [المائدة:٦] متعلِّقٌ بمن أحدثَ، سواءٌ كان على سفرٍ أو لم يكنْ، كما سبق تقريرُه، دون المريضِ؛ لأنَّ المريضَ لا يُشترط لتيممه فقْدُ الماءِ، هذا هو الذي عملَ به الأُمة سلفًا وخلفًا.

وحُكِيَ عن عطاءٍ والحسنِ: أنَّ فقْدَ الماء شرطٌ للتيممِ مع المرضِ ـ أيضًا ـ فلا يُباحُ للمريض أن يتيممَ مع وجودِ الماءِ وإن خشي التلفَ.

وهذا بعيدُ الصحةِ عنهما؛ فإنه لو لم يَجُزِ التيممُ إلا لفقدِ الماءِ لكان ذِكْرُ المرضِ لا فائدةَ له.

وقولُهُ: ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾ [المائدة:٦] أصلُ التيممِ في اللغةِ القصدُ، ثم صارَ علمًا على هذه الطهارةِ المخصوصةِ.

وقولُهُ: ﴿صَعِيدًا﴾ [المائدة:٦] اختلَفُوا في المرادِ بالصعيدِ، فمنهُم: من فَسَّره بما تصاعدَ على وجهِ الأرضِ من أجزائها، ومنهم: من فسره بالتراب خاصةً.

وقولُهُ: ﴿طَيِّبًا﴾ [المائدة:٦] فسره من قال: الصعيدُ: ما تصاعدَ على وجهِ الأرضِ؛ بالطاهرِ، ومن فسره بالتراب، قال: المرادُ بالصعيدِ الترابُ المُنْبِت، كقوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ [الأعراف:٥٨] وهذا مذهبُ الشافعيِّ وأحمدَ في المشهورِ عنه.

وقالَ ابنُ عباسٍ: الصعيدُ الطيبُ ترابُ الحَرْث.

وقولُهُ: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ﴾ [المائدة:٦] كقولِهِ في الوضوءِ: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة:٦].

وقد ذكرنا فيما سبَقَ في «أبوابِ الوضوءِ» أنَّ كثيرًا من العلماءِ أوجبوا استيعاب مسح الرأسِ بالماءِ، وخالفَ فيه آخرونَ، وأكثرُهم وافقُوا هاهُنا، وقالُوا: يجبُ استيعابُ الوجهِ والكفينِ بالتيممِ، ومنهُم من قال: يُجْزِئُ أكثرُهما، ومنهم من قال: يجزئُ مسحُ بعضِهما كالرأسِ ـ أيضًا.

وقولِ النبيِّ ﷺ لعمَّار: «**إنَّما يكفيك أن تضرب بيديك الأرضَ، ثم تمسحُ بهما وجهك وكفَّيْك**» يردُّ ذلك ويبينُ أنَّ المأمورَ به مسحُ جميعهما.

وسيأتِي الكلامُ على حدِّ اليدينِ المأمورِ بمسحِهما في التيممِ ـ إن شاءَ تعالى.

وقولُهُ تعالى: ﴿مِّنْهُ﴾ [المائدة:٦] يستدلُّ به منْ قال: لا تيمم إلا بترابٍ لَهُ

غبارٌ يعلق باليـدِ، فإن قوله: ﴿مِنْهُ﴾ [المائدة:٦] يقتضي أن يكـونَ الممسوحُ به الوجهُ واليدان بعضَ الصعيدِ، ولا يمكنُ ذلك إلا فيما له غبارٌ يَعْلَقُ باليد حتى يقع المسح به، ومَنْ خـالَفَ في ذلك، جـعَلَ «مِن» هاهُنا لأبعـد الغـايةِ، لا للتبعيض، وهو بعيد يأباه سياق الكلامِ، واللَّهُ تعالى أعلم(١) .

* * *

وقد أجمع العلماءُ على أنَّ مسح الوجـهِ واليدينِ بالترابِ في التيممِ فرضٌ لا بدَّ منه في الجملةِ، فإنَّ اللَّهَ تعالى يقولُ: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ﴾ [المائدة:٦].

ولكن اختلفوا في قَدْرِ الفَرْضِ من ذلك:

فأمَّا «الوجهُ»:

فمذهبُ مـالكٍ والشافعيِّ وأحمدَ وجـمهورِ العلماءِ: أنه يجبُ استـيعابُ بشرتِهِ بالمسحِ بالترابِ، ومسْحُ ظاهرِ الشعرِ الذي عليه، وسواءٌ كان ذلك الشعر يجب إيصالُ الماءِ إلى ما تحتَه كـالشعرِ الخفيفِ الذي يَصِفُ البشرةَ، أم لا، هذا هو الصحيحُ.

وفي مذهبِنَا ومذهبِ الـشافعيِّ وجهٌ آخرُ: أنه يجب إيصـالُ الترابِ إلى ما تحتَ الشعـورِ التي يجبُ إيصالُ الماءِ إلى ما تحـتها، ولا يجبُ عند أصـحابِنَا إيصالُ الماءِ إلى باطنِ الفم والأنفِ، وإن وجبَ عندهم المضمـضةُ والاستنشاقُ في الوضوءِ.

وعن أبي حنيفةَ رواياتٌ، إحـداَهَا: كقولِ الشافعيِّ وأحمـدَ. والثانية: إن

(١) «فتح الباري» (٢/٧ ـ ١٥).

ترك قدرَ درْهمٍ لم يُجـزئْه، وإن تركَ دونَهُ أجْزأه. والثـالثةُ: إن تركَ دون ربعِ الوجـهِ أجزأه، وإلا فـلا. والرابعةُ: إن مـسح أكثـره وترك الأقلَّ منه أو من الذراعِ أجزأه، وإلا فلا، وحكاهُ الطحاويُّ عن أبي حنيفةَ وأبي يوسفَ وزُفَرَ.

وحكى ابنُ المنذرِ، عن سُلَيْمان بن داودَ الهاشـميِّ: أن مسحَ التيمم حُكْمُه حكْمُ مسحِ الرأس في الوضوءِ، يجزئُ فيه البعضُ.

وكلامُ الإمامِ أحمدَ يدلُّ على حكايةِ الإجماعِ على خلافِ ذلك.

قال الجوزجانيُّ: ثنا إسماعيلُ بنُ سعـيدِ الشالنجيُّ، قال: سألتُ أحمدَ بن حنبلٍ عمن ترك مسحَ بعضِ وجههِ في التيممِ؟ قال: يُعيدُ الصلاةَ. فقلتُ له: فما بالُ الرأسِ يجزئُ في المسحِ ولم يَجُز أن يتركَ ذلكَ من الوجهِ في التيممِ؟ فقال: لم يبلغْنا أن أحدًا تركَ ذلك من تيممه.

قال الشَّالنجيُّ: وقال أبو أيُّوبَ ـ يعني: سليـمانَ بنَ داودَ الهاشميَّ يجزئه في التيمـمِ إن لم يُصب بعضَ وجهه أو بعضَ كفَّـيه، لأنه بمنزلةِ المسح على الرأس؛ إذا تركَ منه بعضًا أجزأه.

قال الجوزجانيُّ: فذكرتُ ذلك ليحيى بنِ يحيى ـ يعني: النَّيْسابوريَّ فقال: المسحُ في التيممِ كما يَمْسَحُ الرأسَ، لا يتعمَّـد لتركِ شيء من ذلكَ، فإنْ بَقِيَ شيءٌ منه لم يُعِدْ، وليسَ هو عندي بمنزلةِ الوضوءِ.

قال الجوزجـانيُّ: لم نسمعْ أحدًا يتَّـبِعُ ذلكَ من رأسِهِ في المسحِ، ولا بينَ أصابِعِه في التيممِ كما يتَّبِعُـوا في الوضوءِ بالتخليلِ، فأحسن الأقاويل منها ما ذكَرَه يحيـى بن يحيى: أن لا يتعمَّـد تركَ شيءٍ من ذلك، فإن بقي شيءٌ لم يُعِد. انتهى.

وظاهرُ هذا: يدلُّ على أنَّ مـذهبَ سليمـانَ بنِ داودَ ويحـيى بن يحـيى والجوزجانيِّ: أنه إذا ترك شيئًا من وجهه ويديه في التيممِ لم يُعِد الصلاةَ.

ونقل حـربٌ، عن إسحاقَ، أنه قـال: تضربُ بكفَّـيْك على الأرضِ، ثم تمْسح بهمـا وجهَك، وتَمُـرُّ بيديك على جـميع الوجه واللِّحْـية، أصـابَ ما أصابَ وأخطأ ما أخطأ، ثم تضرب مرة أخرى بكفَّيْك.

ومُرادُ إسحاقَ: أنه لا يشترط وصولُ التـرابِ إلى جميعِ أجزاءِ الوجهِ كما يقولُهُ من يقولُهُ من الشـافعيَّةِ وغيرِهم، حـتى نصَّ الشافعيُّ: أنه لو بَقِيَ من مَحلِّ الفرض شيءٌ لا يدركه الطَّرْفُ لم يصحَّ التيممُ.

واستشكل أبو المعالي الجُوَيْنيُّ تحـقُّق وصولِ الترابِ إلى اليدينِ إلى المرفقينِ بضربةٍ واحدةٍ، وقال: الذي يجبُ اعتقـادُه أنَّ الواجبَ استيعابُ المَحلِّ بالمسحِ باليدِ المغبَّرةِ من غير ربطِ الفكر بانبسـاطِ الغبارِ على جميع المحل، قال: وهذا شيء أظهر به، ولم أرَ منه بُدًا.

وحكى ابنُ عطية في «تفسـيرِهِ» عن محمدِ بنِ مـسلمةَ من المالكية: أنه لا يجبُ أن يُتْبَعَ الوجهُ بالترابِ كما يُتْـبعُ بالماءِ، وجعله كالخُفِّ وما بين الأصابعِ في اليدينِ ـ يعني: في التيممِ.

وحكى في وجـوبِ تخليلِ الأصابعِ وتحـريكِ الخاتَمِ قـولينِ لأصحـابِهِم: بالوجوبِ، والاستحبابِ.

وحكَى ابنُ حزمٍ في وجوبِ تخليلِ اللحيةِ بالترابِ اختلافًا.

وأما «اليدان»:

فأكثرُ العلماءِ على وجوبِ مـسح الكفين: ظاهرهما وباطنهما بالترابِ إلى

الكُوعين، وقد ذكرنا أن بعض العلماء لم يوجب استيعابِ ذلك بالمسح.

وحكى ابنُ عطية عن الشَّعْبيِّ: أنه يمسح الكفينِ فقط؛ لحديثِ عمَّارٍ، وأنَّه لم يُوجِبْ إيصالَ الترابِ إلى الكُوعين، وهذا لا يصحُّ. واللَّهُ أعلمْ.

وإنَّما المرادُ بحديثِ عمَّارٍ، وبما قالُه الشعبيُّ وغيرُه من مسحِ الكفين: مسحُهما إلى الكُوعين، وقد جاء ذلك مقيَّداً، رواه أبو داود الطيالسيُّ[(١)]، عن شعبةَ، عن الحكَمِ: سمعَ ذَرَّ بن عبدِ اللَّه، عن ابنِ عبدِ الرحمنِ بنِ أَبْزَى، عن أبيه، عن عمَّارٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ لهُ: «**إنَّما كان يُجزئك**» وضربَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بيدهِ الأرضَ إلى الترابِ، ثم قال: «**هكذا**»، فنفَخَ فيهما، ومسَحَ وجهه ويديهِ إلى المَفْصَلِ، وليسَ فيه الذراعان.

ورَوى إبراهيمُ بنُ طهمان، عن حُصينٍ، عن أبي مالكٍ، عن عمَّارِ بنِ ياسرٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ قال له: «**إنَّما كان يكفيك أنْ تضرِبَ بكفيك في الترابِ، ثم تنفُخ فيهما، ثم تمسحُ بهما وجهك وكفيك إلى الرُّسْغَيْنِ**».

خرَّجه الدارقطنيُّ[(٢)] وقال: لم يَروه عن حُصَين مرفوعًا غيرُ إبراهيمَ بنِ طهمانَ، ووقفه شعبةُ وزائدةُ وغيرُهما.

يعني: أنهم رَوَوْه عن حُصينٍ، عن أبي مالكٍ، عن عمَّارٍ موقوفًا، والموقوفُ أصحُّ ـ: قاله أبو حاتمٍ الرَّازيُّ[(٣)].

وأبو مالكٍ، قال الدارقطنيُّ: في سماعِه من عمَّارٍ نظرٌ، فإن سلمةَ بنَ

(١) «المسند» (٦٧٣ ـ ٦٧٤).
(٢) «السنن» (١/ ١٨٣).
(٣) «العلل» لابنه (٨٥).

كُهَيلٍ رواه عن أبي مالكٍ، عن ابنِ أَبْزَى، عن عمَّارٍ.

وقال أبو حاتمٍ: يُحتمل أنه سمع منه.

وأبو مالكٍ، هو :الغِفاريُّ، سُئِل أبو زرعةَ: ما اسمه؟ فقال: لا يُسمى.

وقال البيهقيُّ: اسمُهُ حبيبُ بنُ صُهْبانَ.

وفيما قاله نظرٌ؛ فإن حبيبَ بنَ صهبانَ هو: أبو مالك الكاهليُّ الأسديُّ، وأما الغفاريُّ فاسمه: غزوانُ ـ : قالهُ ابنُ معينٍ. وقد فرَّق بينهما ابنُ أبي حاتمٍ، ووقع في بعضِ نُسخِ البخاريِّ، غير أنَّ البخاريَّ متوقفٌ غيرُ جازمٍ بأنَّ حبيبَ بنَ صُهبانَ يُكنى: أبا حاتمٍ، ولا أنَّ أبا مالكٍ الغِفاريَّ اسمُهُ: غزوانُ.

ورُوِيَ حديثُ عمَّارٍ على وجهٍ آخرَ: فروى الأعْمشُ، عن سلمةَ بنِ كُهَيلٍ، عن عبدِ الرحمن بن أَبْزَى، عن عمَّارٍ، أنَّ النبيَّ ﷺقال له: «**إنما كان يكفيك هكذا**» ثم ضرب بيديه الأرض، ثم ضرب إحداهما على الأخرَى، ثم مسح وجهه، والذراعينِ إلى نصفِ الساعدينِ، ولم يبلغِ المرفقينِ، ضربةً واحدةً.

خرَّجه أبو داود[1] .

وخرَّجه ـ أيضًا [2] ـ من طريقِ سفيانَ الثوريِّ، عن سلمةَ بن كُهَيْلٍ، عن أبي مالك، عن عبدِ الرحمن بن أبزى، قالَ: كنتُ عند عمرَ، فقال عمَّارٌ: قال النبيُّ ﷺ: «**إنما كان يكفيك أن تقول هكذا**» وضربَ بيديه إلى الأرضِ، ثم نفخهما، ثم مسح بهما وجهه ويديه إلى نصفِ الذراعِ.

---

(١) «السنن» (٣٢٣).

(٢) «السنن» (٣٢٢).

وخرَّجه النسائيُّ (١) من طريقِ سفيـانَ، عن سلمةَ، عن أبي مالكٍ ـ وعن عبدِ اللَّهِ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ أَبْزى، عن عبدِ الرحمنِ بنِ أَبْزى، قال: كنَّا عند عمر ـ فذكر الحديثَ، وفيه: ثم مسح وجهه وبعضَ ذراعيهِ.

وقد رواه عن سلمـةَ بنِ كُهَيْلٍ: شـعبةُ، وسـفيانُ، والأعـمشُ، واختُلفَ عنهم في إسنادِهِ.

وقد تقدَّمَ: أنَّ في روايةِ شعبـةَ أن سلمةَ شكَّ: هل ذكر فيه الذراعين، أو الكفين خـاصةً، وهذا يدلُّ على أنَّ ذكْـرَ الذراعينِ أو بعـضهِـمَا لم يحـفظه سلمةُ، إنَّما شكَّ فيه، لكنَّه حفظ الكفينِ وتيقنَهُما، كما حفظه غيرُهُ.

وعلى تقـديرِ أن يكون ذكرُ بعضِ الـذراعينِ محـفوظًا فـقد يحـملُ على الاحتياطِ لدخولِ الكوعينِ، أو يكونُ من بابِ المبالغـةِ وإطالةِ التَّحجيلِ، كما فعلَهُ أبو هريرةَ فـي الوضوءِ، وقد صـرَّح الشافعـيةُ باستـحبابِهِ في التـيممِ ـ أيضًا.

وقد رُويَ عن قتادةَ، قال: حدَّثني محـدِّثٌ عن الشعبيِّ، عن عبدِ الرحمنِ بن أَبْزى، عن عمَّارِ بن ياسرٍ، أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: «**إلى المرفقين**».

خرَّجه أبو داود(٢).

وهذا الإسنادُ مجهولٌ لا يَثْبُت.

والصحيحُ: عن قتادةَ، عن عزرةَ، عن سعـيدِ بنِ عبدِ الرحمنِ، عن أبيهِ، عن عمَّارٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ أمرَهُ بالتيممِ للوجه والكفينِ.

---

(١) «السنن» (١/ ١٦٨).
(٢) «السنن» (٣٢٨).

خرَّجه الترمذيُّ وصحَّحه(١) .

وخرَّجه أبو داود(٢) ، ولفظُه: أنَّ النبيَّ ﷺ أمرَه في التيممِ: ضربةً واحدةً للوجه والكفينِ.

وقد روي عن عمَّارٍ، أنَّهم تيمَّموا مع النبيِّ ﷺ إلى المناكب والآباطِ: من روايةِ الزهريِّ، عن عُبيد اللَّه بنِ عبدِ اللَّه بنِ عُتْبةَ، عن ابنِ عباسٍ، عن عمَّارٍ، قال: نزلتْ رخصةُ التطهر بالصَّعيد الطَّيِّب، فقام المسلمون مع النبيِّ ﷺ، فضربوا بأيديهم الأرضَ، ثم رفعوا أيديَهم ولم يَقبضوا من الترابِ شيئًا، فمسحوا بها وجوهَهم وأيديَهم إلى المناكبِ، ومن بُطُون أيديهم إلى الآباط.

خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ والنسائيُّ(٣) .

وقد اختُلِفُ في إسنادِه على الزهريِّ:

فقيل: عنه، كما ذكرنا.

وقيل: عنه، عن عُبَيْدِ اللَّه بنِ عبدِ اللَّه بنِ عُتْبةَ، عن أبيه، عن عمَّارٍ، كذا رواه عنه: مالكٌ وابنُ عُيَيْنةَ، وصحَّح قولهما أبو زُرعةَ وأبو حاتمٍ الرَّازيَّانِ.

وقيل: عن الزُّهريِّ، عن عُبيدِ اللَّه بنِ عبدِ اللَّه، عن عمَّارٍ - مرسلاً.

وهذا حديثٌ منكرٌ جدًا، لم يزلِ العلماءُ يُنكرونه، وقد أنكرَهُ الزهريُّ راويه، وقال: هو لا يعتبر به الناسُ -: ذكره الإمامُ أحمدُ وأبو داود

(١) «الجامع» (١٤٤). (٢) «السنن» (٣٢٧).

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٦٤)، وأبو داود (٣٢٠)، والنسائي (١/ ١٦٧).

وروي عن الزهريِّ، أنه امتنع أن يُحَدِّث به، وقال: لم أسمعْه إلا من عُبَيْدِ اللَّهِ، ورويَ عنه، أنه قالَ: لا أدْري ما هو؟!.

وروي عن مكحولٍ، أنه كان يغضبُ إذا حدَّث الزهريُّ بهذا الحديثِ، وعن ابنِ عُيَيْنة، أنه امتنع أن يُحدِّث به، وقال: ليسَ العملُ عليه.

وسئل الإمامُ أحمدُ عنه، فقالَ: ليسَ بشيءٍ - وقال - أيضًا -: اختلفُوا في إسنادِه، وكانَ الزهريُّ يهابُه، وقال: ما أرى العملَ عليه.

وعلى تقديرِ صحَّتِه، ففي الجوابِ عنه وجهانِ:

أحدهما: أن النبيَّ ﷺ لم يُعلِّمْ أصحابَهُ التيممَ على هذه الصِّفَةِ، وإنَّما فعلوه عند نزولِ الآيةِ، لظنِّهم أن اليدَ المطلقةَ تشملُ الكفينِ والذراعينِ والمَنْكِبَيْنِ والعضدين، ففعلُوا ذلكَ احتياطًا كما تمعَّك عمَّارٌ بالأرضِ للجنابةِ، وظنَّ أنَّ تيمُّمَ الجُنُبِ يعُمُّ البدنَ كلَّه كالغُسلِ، ثم بيَّن النبيُّ ﷺ التيممَ بفعلِه، وقولِه: **«التيمم للوجه والكفين»** فرجَعَ الصحابةُ كلُّهم إلى بيانِه ﷺ، ومنهم عمَّارٌ راوِي الحديثِ، فإنه أفتى أن التيممَ ضربةٌ للوجهِ والكفينِ، كما رواه حُصينٌ، عن أبي مالكٍ، عنه، كما سبق.

وهذا الجوابُ ذكره إسحاقُ بنُ راهويه وغيره من الأئمةِ.

والثاني: ما قالهُ الشافعيُّ، وأنَّه إن كان ذلكَ بأمْرِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، فهو منسوخٌ، لأنَّ عمَّارًا أخْبر أن هذا أولُ تيمُّمٍ كان حينَ نزلتْ آيةُ التيممِ، فكلُّ تيمُّمٍ كان للنبيِّ ﷺ بعدَهُ مخالفٌ له، فهو له ناسخٌ.

وكذا ذكر أبو بكرٍ الأثرم وغيرُه من العلماءِ.

وقد حكى غيرُ واحدٍ من العلماءِ عن الزهريِّ، أنَّه كان يذهبُ إلى هذا

الحديثِ الذي رواه.

ورُوِي عن عبدِ الوهَّابِ بنِ عطاءٍ، عن سعيدٍ، عن قتادةَ، أنَّ الزُّهريَّ قال: التيمم إلى الآباط، قال سعيد: ولا يُعجبنا هذا.

قلت: قد سبقَ عن الزهري أنه أنكر هذا القول، وأخبر أن الناس لا يعتبرونَ به، فالظاهرُ أنه رجع عنه لما علم إجماعَ العلماءِ على مخالفتِهِ واللَّه أعلمُ.

وذهبَ كثيرٌ من العلماءِ إلى أنه ينتهي المسحُ لليدين بالترابِ إلى المرفقينِ، هذا مرويٌّ عن ابنِ عمرَ وجابرٍ - ﷺ - وروي - أيضًا - عن سالمِ بنِ عبدِ اللَّهِ، والشَّعْبيِّ، والحسنِ، والنخَعِيِّ، وقتادةَ، وسفْيانَ، وابن المباركِ، واللَّيْثِ، ومالكٍ، والشافعيِّ، وأبي حنيفةَ وأصحابِهِ.

واستدلَّ بعضُهم: بالأحاديثِ المرفوعةِ المروية في ذلكَ، ولا يثبت منها شيءٌ، كما سبق الإشارةُ إلى ذلك.

واستدلُّوا - أيضًا - : بأنَّ اللَّهَ تعالى أمرَ بغسلِ اليدينِ في الوضوءِ إلى المرفقين، ثم ذكر في التيممِ مسحَ الوجهِ واليدينِ، فينصرفُ إطلاقهما في التيممِ إلى تقييدِهِما في الوضوءِ، لا سيَّما وذلكَ في آيةٍ واحدةٍ. فهُوَ أولى منْ حَمْلِ المُطْلَقِ علي المُقَيَّدِ في آيتينِ.

وأجابَ من خالفَهُم: بأن المطلق إنما يحملَ على المقيدِ في قضيةٍ واحدةٍ، والوضوءُ والتيممُ طهارتانِ مختلفتان، فلا يصحُّ حمْلُ مطلقِ أحدهما على مقيدِ الآخرِ.

ويدلُّ على ذلك: أن أصحابَ النبيِّ ﷺ عند نزولِ آيةِ التيممِ لم يَفهموا

حملَ المطلقِ على المقيدِ فيها، بل تيمَّموا إلى المناكبِ والآباطِ، وهم أعلمُ الناسِ بلُغةِ العربِ، ثم بيَّن النبيُّ ﷺ أن التيممَ للوجهِ والكفينِ، وهو ـ أيضًا ـ يُنافي حمْلَ المطلقِ على المقيدِ فيها.

وذهب آخرونَ: إلى أن التيممَ يمسح فيه الكفان خاصةً.

وقد حكى ابنُ المنذرِ لأهلِ هذه المقالةِ قولينِ: أحدهما: يمسحُ الكفين إلى الرسغينِ، وحكاه عن عليٍّ، والثاني: يمسحُ الكفين مطلقًا، قال: هو قولُ عطاءٍ، ومكحولٍ، والشعبي، والأوزاعيِّ، وأحمدَ، وإسحاقَ.

قال: وبهذا نقولُ للثابتِ عن نبيِّ اللَّه ﷺ، أنَّه قال: «**التيممُ ضربةٌ للوجهِ والكفينِ**».

قلتُ: هذا يُوهم أن من قالَ بمسح الوجهِ والكفين، أنه لا ينتهي مسحُهُما إلى الكوعين، وهذا كما حكاهُ ابنُ عطيّة عن الشعبيِّ، كما سبق عنه، وليس هذا قولُ الأئمةِ المشهورينَ.

وقد روى داودُ بنُ الحُصَيْنِ، عن عكرمة، عن ابنِ عباسٍ، أنه سُئل عن التيممِ، فقال: إنَّ اللَّهَ قال في كتابِهِ حينَ ذكر الوضوءَ: ﴿**فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ**﴾ [المائدة:٦]، وقال في التيممِ: ﴿**فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ**﴾ [المائدة:٦]، وقال: ﴿**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**﴾ [المائدة:٣٨]، فكانت السُّنةُ في القطعِ الكفين، إنما هو: الوجهُ والكفينِ ـ يعني: التيممِ.

خرَّجه الترمذيُّ، وقال: حسنٌ صحيحٌ غريبٌ(١).

وروى الحكمُ بنُ أبانٍ، عن عكرمةَ هذا المعنى ـ أيضًا.

---

(١) «الجامع» (١٤٥).

وكذلك استدلَّ بهذا الدليلِ مكْحُولٌ وأحـمدُ وغيرُهما من الأئمة، وقالُوا: إنَّ القطعَ يكونُ من الرُّسْغِ، فكذلك التيممُ.

والرسغُ: هو مَفْصل الكفِّ، وله طرفانِ همـا عظمانِ، فالذي يلِي الإبهامَ كوعٌ، والذي يلي الخِنْصرَ كُرسُوعٌ.

ومضمـون هذا الاستدلال: أن اليـدَ إذا أُطلقتْ انصرفتْ إلى الرُّسْغ، وإن قُيِّـدت بموْضعٍ تقيـدتْ به، فلما قـيدتْ بالمرفـقين في الوضوءِ وجـبَ غَسْلُ الذراعينِ إلى المرفـقين، ولما أُطلقتْ فـي التيـممِ وجبَ إيصـالُ التـرابِ إلى الرسغ، كما تُقطع يدُ السارقِ ويدُ المحاربِ منه.

وكذا قالَ الأوزاعيُّ: التيممُ ضربةٌ للوجهِ والكفينِ إلى الكُوعينِ.

وكذلك نصَّ إسحاقُ على أنَّ التـيممَ يبلغ إلى الرسغ، وخطَّأ من قال: لا يُجزئ ذلك. وقال: الصحيحُ عن النبيِّ ﷺ المعروفُ المشهورُ الذي يرويه الثقة عن الثقة بالأخبارِ الصحيحة: أنَّ النبيَّ ﷺ علَّم عمَّارَ بنَ ياسرٍ التيممَ للوجهِ والكفين، قال: وعلى ذلكَ كـان عليُّ بنُ أبي طالبٍ، وعبدُ اللَّه بنُ عـباسٍ، والشعبيُّ، وعطاءٌ، ومجاهدٌ، ومكحُـولٌ وغيرُهم، فلا يجوزُ لأحدٍ أن يدَّعي على هؤلاء أنهم لم يعـرِفُوا التـيمـمَ. قال: ولو قـالُوا: الذراعينِ أحبُّ إلينا اختياراً لكان أشْبَهُ.

وروى حرْبٌ بإسناده، عن زائدة، عن حُصينِ بنِ عـبدِ الرحمنِ، عن أبي مالكٍ، عن عـمَّارٍ، أنه غَـمَس باطنَ كفَّـيْه بالترابِ، ثم نفخ يـدَه، ثم مسح وجهَهُ ويديه إلى المَفْصلِ.

وبإسنادِهِ: عن عبـدِ العزيزِ بن أبي رَوَّادٍ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمـرَ، قالَ:

التيممُ ضَرْبَتَانِ: ضربةٌ للوجهِ، وضربةٌ للكفَّيْنِ.

قال: وثنا أحمدُ بنُ حنبلٍ: ثنا سليمانُ بنُ حيَّانَ: أبنا حجَّاج، عن عطاءٍ والحَكَمِ، عن إبراهيمَ، قال: التيممُ ضربتانِ للكفين والوجهِ.

قال: وثنا محمودُ بنُ خالدٍ: ثنا الوليدُ بنُ مسلمٍ، عن حامدٍ وسعيدِ بنِ بشيرٍ، عن قتادةَ، عن سعيدِ بنِ المسيبِ، قال: التيممُ ضربةٌ واحدةٌ للوجهِ والكفين.

قال الوليدُ: وأبنا الأوزاعيُّ، عن عطاءٍ، أنه كان يقولُ في التيممِ: مسحةٌ واحدةٌ للوجهِ، ثم ضربةٌ أخرى لكفَّيْه، وبه يأخذُ الأوزاعيُّ.

وروى حرْبٌ بإسنادِهِ عن إسماعيلَ بنَ أبي خالدٍ، قال: سألتُ الشَّعْبيَّ عن التيممَ؟ فضربَ بيديه الأرضَ، ثم قرن إحداهما بالأخرى، ثم مسح وجهه وكفيه.

قال حرْبٌ: سمعتُ أبا عبدِ اللَّه أحمدَ بنِ حنْبَلٍ، يقولُ: والتيممُ ضربةٌ واحدةٌ للوجهِ والكفينِ، يبدأُ بوجهِهِ، ثم يمسحُ كفَّيه إحداهُما بالأخرَى، قيل له: صحَّ حديثُ عمَّارٍ، عن النبيِّ ﷺ في ذلك، قال: نعَمْ، قد صح.

والقولُ بأنَّ الواجبَ في التيممِ مسحُ الكفينِ فقط: روايةٌ عن مالك، وقولٌ قديم للشافعيِّ، قال في القديمِ ـ فيما حكاه البيهقيُّ في «كتابِ المعرفة» ـ: قد رُوي عن النبيِّ ﷺ في الوجهِ والكفينِ، ولو أعلمُه ثابتًا لم أعْدهُ، قال: فإنه ثبت عن عمَّارٍ، عن النبيِّ ﷺ الوجه والكفين، ولم يثبت إلى المرفقينِ، فما يثبت عن النبيِّ ﷺ أولى، وبهذا كان يُفتي سعيدُ بنُ سالمٍ، انتهى.

ومن العلماءِ من قالَ: الواجبُ مسحُ اليدينِ إلى الكُوعَيْنِ، ويُستحبُّ

مسحُـهما إلى المرفقينِ، ولعله مـرادُ كثيرٍ من السَّلَفِ ـ أيضًـا ـ فإن منهم من رُوي عنه: إلى الكُوعين، وروي عنه: إلى المرفقـينِ، كالشعبيِّ وغـيرِه، فدلَّ على أن الكُلَّ عندَهُم جائز.

وهو ـ أيضًـا ـ رواية عن مـالك، وقولُ وكـيعٍ، وإسـحاقَ، وطائفـةٌ من أصحابنا، وحكَوْه روايةً عن أحمدَ، والمنصوصُ عنه يدلُّ على أن ذلك جائزٌ، لا أنه أفضلُ.

وسيأتي ذِكْرُ الضـربةِ الواحدةِ، والضربتين فيما بعـد ـ إن شاء اللَّه تعالى، فإن البخاريَّ أفْرَدَ لذلك بابًا[1].

* * *

وقد صحَّ عن النبيِّ ﷺ أمْرُ الجنبِ إذا لم يجدِ الماءَ بأن يتيمَّمَ ويصلِّي، في حديثِ عمرانَ بنِ حُصينٍ المتقدمِ، وحديثِ عمَّارٍ، ورويَ ـ أيضًا ـ من حديثِ أبي ذرٍّ وغيرِه.

وشُبهةُ المانعينَ: أنَّ اللَّهَ تعالى قال: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا﴾ [النساء:٤٣]، وقال: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة:٦]ـ يعني به: الغُسْلَ ـ ثم ذكرالتيممَ عنـد فقْدِ الماءِ بعد ذكره الأحداثَ الناقضـةَ للوضُوء، فدلَّ على أنَّه إنَّما رخَّصَ فـي التيممِ عندَ عـدمِ الماءِ لمن وُجدتْ منه هـذه الأحداثُ، وبقِيَ الجُنُبُ مأمورًا بالغسلِ بكلِّ حالٍ.

وهذا مردودٌ؛ لوجهينِ:

أحدهما: أنَّ آيةَ الوضوءِ افتتحتْ بذكـر الوضوءِ، ثم بغسلِ الجنابةِ، ثم أمرَ

(١) «فتح الباري» (٢/ ٥٠ ـ ٦٢).

بعد ذلك بالتيمم عند عدمِ الماءِ، فعادَ إلى الحدثينِ معًا، وإن قيلَ: إنه يعودُ إلى أحدهما، فعودُه إلى غسلِ الجنابةِ أولى؛ لأنه أقربُهما، فأما عودُه إلى أبعدِهم وهو ـ وضوءُ الصلاةِ ـ فممتنعٌ.

وأمَّا آيةُ سورةِ النساءِ، فليسَ بها سوى ذكرِ الجنابةِ، وليسَ للوضوءِ فيها ذكرٌ، فكيفَ يعودُ التيممُ إلى غيرِ مذكورٍ فيها، ولا يعودُ إلى المذكورِ؟

والثاني: أنَّ كلتا الآيتينِ: أمر اللَّهُ بالتيممِ من جاء من الغائط، ولَمَسَ النساءَ أو لم يجد الماءَ، ولَمْسُ النِّساءِ إما أن يراد به الجماعُ خاصةً، كما قاله ابنُ عباسٍ وغيرُه، أو أنه يدخل فيه الجماعُ وما دونه من الملامسةِ لشهوةٍ كما يقولُه غيرُهُ، فأما أن يُخَصَّ به ما دون الجماعِ ففيه بُعْدٌ.

ولـمَّا أوردَ أبو موسى على ابنِ مسعودٍ الآيةَ تحيَّر ولم يدرِ ما يقول، وهذا يدلُّ على أنه رأى أن الآية يدخل فيها الجنب كما قاله أبو موسى.

وفي أمْرِ النبيِّ ﷺ الجنبَ العادمَ للماءِ أن يتيمَّمَ ويصلِّي دليلٌ على أنه ﷺ فهِمَ دخولَ الجنبِ في الآيةِ، وليس بعد هذا شيء.

وردُّ ابنِ مسعودٍ تيممَ الجنبِ؛ لأنه ذريعةٌ إلى التَّيَمُّم عندَ البردِ: لم يوافقْ عليه، لأنَّ النصوصَ لا تُرَدُّ بسدِّ الذرائع، وأيضًا، فيقالُ: إن كان البردُ يخشى معه التلف أو الضرر فإنه يجوز التيمم معه كما سبق.

وقد روى شُعْبةُ، أنَّ مُخارقًا حدثهم، عن طارق، أنَّ رجلاً أجنبَ فلم يصلِّ، فأتى النبيَّ ﷺ فذكر ذلك له، فقالَ لهُ: «أصبْتَ»، وأجنب رجل آخرُ فتيمم وصلَّى، فأتاه ﷺ، فقال له نحواً مما قال للآخرِ ـ يعني: «أصبْتَ».

خرَّجه النسائيُّ وهو مرسلٌ[1] .

وقد يُحملُ هذا على أنَّ الأولَ سأله قبل نزول آيةِ التيممِ، والآخرَ سأله بعد نزولها.

وروى أبو داود الطيالسيُّ[2] ، عن شعبةَ، عن الحكمِ، عن ذرٍّ، عن ابنِ أبْزى، عن أبيه أنَّ عمَّارًا قال لعمرَ: أما تذْكُر يا أمير المؤمنين أني كنتُ أنا وأنت في سَرِيَّة فأجنبنا ولم نجدِ الماءَ، فأما أنت فلم تصلِّ، وأما أنا فتمعكتُ بالترابِ وصليتُ، فلما قدمنا على رسولِ اللَّه ﷺ ذكرنا ذلكَ لهُ، فقالَ: «**أما أنت فلم يكن ينبغي لك أن تدع الصلاة، وأما أنت يا عمَّارُ فلم يكنْ لكَ أن تتمعك كما تتمعكُ الدابةُ، إنما كان يُجزيك**» ـ وضربَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بيدِه إلى الأرضِ إلى الترابِ، ثم قال: «**هكذا**» ، ونفخ فيها ومسح وجهه ويديه إلى المفْصل. وليس فيه الذراعان[3] .

* * *

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَىٰ خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

ليُتدبرْ ما ذمَّ اللَّهُ به أهلَ الكتابِ من قسوةِ القلوبِ بعد إيتائهم الكتابَ ومشاهدتِهم الآياتِ كإحياءِ القتيلِ المضروبِ ببعضِ البقرة، ثم نهينا عن التشبيهِ بهم في ذلك، فقيل لنا: **﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ**

(١) «السنن» (١/ ١٧٢).

(٢) «المسند» (٦٧٣).

(٣) «فتح الباري» (٢/ ٨٢ ـ ٨٤).

وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد:١٦].

وبيَّنَ في موضعٍ آخرَ سببَ قسوةِ قلوبِهم، فقال: سبحانه: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة:١٣]، فأخبرَ أنَّ قسوةَ قلوبِهم كانَ عقوبةً لهُم على نقضِهم مواثيقَ اللَّهِ وعهودِه أنْ لا تفعلُوا ذلك.

ثمَّ قال تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [المائدة:١٣]، فذكرَ أنَّ قسوةَ قلوبِهم أوجبتْ لهم خصلتينِ مذمومتينِ:

إحداهما: تحريف الكلم من بعدِ مواضِعِهِ.

والثانية: نسيانُهم حظا ممَّا ذكِّرُوا به، والمرادُ تركُهُم وإهمالُهُم نصيبًا ممَّا ذُكِّرُوا به من الحكمةِ والموعظةِ الحسنة، فنسوا ذلكَ وتركُوا العملَ به وأهملُوه.

وهذانِ الأمرانِ موجودانِ في الذين فسدُوا من علمائنا لمشابهتِهم لأهلِ الكتاب:

أحدهما: تحريفُ الكلمِ، فإنَّ من تفقَّه لغير العملِ يقسُو قلبُه فلا يشتغلُ بالعملِ، بل بتحريفِ الكلمِ، وصرفِ ألفاظِ الكتابِ والسنةِ عن مواضعِها، والتلطفِ في ذلكَ بأنواعِ الحيلِ اللطيفةِ، من حملِهَا على مجازاتِ اللغةِ المستبعدَةِ ونحوِ ذلك، والطعنُ في ألفاظِ السننِ حيثُ لم يمكنْهم الطعنُ في ألفاظِ الكتابِ، ويذمُّونَ من تمسَّكَ بالنصوصِ وأجْرَاهَا على ما يُفهمُ منها ويسمونه جاهلاً أو حسوداً. وهذا يوجدُ في المتكلمينَ في أصولِ الديانات، وفي فقهاءِ الرأي، وفي صوفيةِ الفلاسفةِ والمتكلمينَ.

والثاني: نسيانُ حظ مما ذُكِّرُوا به من العلمِ النافعِ فلا تتعظُ به قلوبُهم، بل

يذمُّون من تعلَّمَ ما يبكيه ويرِّقُ به قلبُه ويسمونَهُ قاصا.

ونقلَ أهلُ الرأي في كتبِهم عن بعضِ شيوخِهم أنَّ ثمراتِ العلومِ تدلُّ على شرفِهَا، فمن اشتغلَ بالتفسيرِ فغايتُه أن يقصَّ على الناسِ ويذكرَهم. ومن اشتغلَ برأيهم وعلمِهم فإنَّه يفتي ويقضي ويحكمُ ويدرِّسُ، وهؤلاءِ لهُم نصيبٌ من الذين: ﴿ **يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ** ﴾ [الروم:٧].

والحاملُ لهم على هذا شدَّةُ محبَّتِهم للدنيا وعلوِّها ولو أنهم زهدُوا في الدنيا ورغبُوا في الآخرةِ، ونصحُوا أنفسَهُم وعبادَ اللَّه لتمسَّكُوا بما أنزلَ اللَّهُ على رسولِه، وألزمُوا الناسَ بذلك، فكان الناسُ حينئذٍ أكثرُهُم لا يخرجونَ عن التقوى. فكان يكفيهم ما في نصوصِ الكتابِ والسنةِ، ومن خرج منهُم عنها كانَ قليلاً، فكانَ اللَّهُ يقيضُ من يفهمُ من معاني النصوصِ ما يردُّ به الخارجُ عنْهَا إلى الرجوعِ إليهَا ويستغني بذلكَ عمَّا ولَّدوه من الفروعِ الباطنةِ والحيلِ المحرّمةِ التي بسببِهَا انفتحتْ أبوابُ الرياءِ وغيرِه من المحرَّماتِ، واستُحلَّتْ محارمُ اللَّهِ بأدنى الحيل، كما فعلَ أهلُ الكتابِ: ﴿ **فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ** ﴾(١) [البقرة:٢١٣].

* * *

(١) «فضل علم السلف» (٨٠ ـ ٨٣).

قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ﴾

أما زنى الثيبِ فأجمع المسلمونَ على أنَّ حَدَّه الرجمُ حتى يموتَ، وقد رجمَ رسولُ اللَّه ﷺ ماعزاً والغامديّة، وكان في القرآن الذي نُسخَ لفظُهُ: «والشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالاً من الله والله عزيز حكيم».

وقد استنبطَ ابنُ عباسٍ الرَّجمَ من القرآن من قوله تعالى: **﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ﴾** [المائدة:١٥]، قال: فمن كفرَ بالرَّجم، فقد كفرَ بالقرآن من حيثُ لا يحتسب، ثم تلا هذه الآيةَ وقالَ: كان الرجمُ مما أخفوا، خرَّجه النسائيُّ، والحاكمُ، وقال: صحيحُ الإسنادِ[1].

ويُستنبط ـ أيضًا ـ من قوله تعالى: **﴿إِنَّا أَنزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾** إلى قوله تعالى: **﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾** [المائدة:٤٤-٤٩].

وقال الزهري: بلغنا أنها نزلتْ في اليهوديَّيْنِ اللَّذَيْنِ رجمهما النبيُّ ﷺ قال: «**إنِّي أحكمُ بما في التوراةِ**» وأمر بهما فرُجما[2].

وخرَّج مسلمٌ في «صحيحه»[3] من حديث البراء بن عازبٍ قصةَ رجمِ اليهوديينِ، وقال في حديثِه: فأنزلَ اللَّهُ: **﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا يَحْزُنكَ الَّذِينَ**

(١) أخرجه: النسائي في «الكبرى» (٦/٣٣٣)، والحاكم (٤/٣٥٩).
(٢) أخرجه: أبو داود (٤٤٥٠).
(٣) «صحيح مسلم» (٥/١٢٢).

﴿يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ [المائدة:٤١]، وأنزل: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة:٤٤] في الكفارِ كلِّها.

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ[(١)] وعندَهُ: فأنزلَ اللَّهُ: ﴿لا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قولِه: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ [المائدة:٤١]، يقولونَ: ائتوا محمداً، فإن أفتاكُم بالتَّحميمِ والجلدِ، فخُذوه، وإن أفتاكُم بالرَّجمِ، فاحذَرُوا، إلى قولِه: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة:٤٤] قال: في اليهود.

ورُوي من حديثِ جابرٍ قصةُ رجمِ اليهوديين، وفي حديثِه قالَ: فأنزلَ اللَّهُ: ﴿فَإِن جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ [المائدة:٤٢].

وكانَ اللَّهُ تعالىَ قد أمر أوَّلاً بحبسِ النِّساءِ الزَّواني إلى أن يتوفَّاهنَّ الموتُ أو يجعلَ اللَّهُ لهنَّ السبيلَ ثم جعلَ اللَّه لهنَّ سبيلاً، ففي «صحيحِ مسلم»[(٢)] عن عبادةَ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «خُذوا عنِّي خُذوا عنِّي قد جعلَ اللَّهُ لهنَّ سبيلاً: البكرُ بالبكرِ جلدُ مائةٍ وتغريبُ عامٍ، والثيبُ بالثيبِ جلدُ مائةٍ والرَّجْمُ».

وقد أخذَ بظاهرِ هذا الحديثِ جماعةٌ من العلماءِ، وأوجبوا جلدَ الثيبِ مائة، ثم رجمه كما فعل عليٌّ بشُراحة الهَمْدَانيِّة، وقال: جلدتُها بكتابِ اللَّه، ورجمتُها بسنّة رسولِ اللَّه ﷺ[(٣)] .[(٤)]

* * *

(١) «المسند» (٤/ ٢٨٦).
(٢) (٥/ ١١٥).
(٣) أخرجه: البخاري (٨/ ٢٠٤).
(٤) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣١٤ ـ ٣١٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

كانتْ هـذه الآيةُ يشتـدُّ منها خوفُ السلفِ على نفوسِهِم فخـافُوا أن لا يكونُوا من المتَّقينَ الذين يُتقبلُ منهم.

وسُئِلَ الإمامُ أحمدُ عن معنى «المتقينَ» فيها، فقالَ: يتقي الأشياءَ، فلا يقعُ فيما لا يحِلُّ له[1].

* * *

وكان السلفُ يوصونَ بإتقـانِ العملِ وتحسينِهِ دون مجردِ الإكـثارِ منه، فإنّ العملَ القليلَ مع التحسينِ والإتقانِ أفضلُ من الكثيرِ مع عـدمِ الإتقانِ، قالَ بعضُ السلفِ: «إن الرجلينِ ليـقومـانِ في الصفِّ وبينَ صـلاتيهـما كمـا بينَ السماءِ والأرضِ، كم بينَ من تصعدُ صلاتُه لها نورٌ وبرهانٌ كبرهانِ الشمسِ، وتقولُ: حفظكَ اللَّهُ كما حفظتني، وبينَ مـن تُلَفُّ صلاتُهُ كمـا يُلَفُّ الثوبُ الخَلَق ويضربُ بها وجهُ صاحبِها، وتقولُ: ضيعكَ اللَّهُ كما ضيعتَني».

ولهذا قالَ ابنُ عبـاسٍ وغيرُهُ: «صلاةُ ركعتين في تفكرٍ خـيرٌ من قيامِ ليلةٍ والقلبُ ساهٍ».

قال بعضُ السلفِ: «لا يقلُّ عملٌ مع تقوى؛ وكيف يقل مـا يتقبلُ؟» يشيرُ إلى قولِهِ تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة:٢٧]، ولهذا قـال من قالَ من الصـحابة: لو علمتُ بأنَّ اللَّهَ قـبلَ منِّي ركعـتينِ كانَ أحبَّ إليَّ مـن كذا وكذا، فمن اتَّقى اللَّهَ في العملِ قبلهُ منه، ومن لم يتَّقِه لم يقبلْهُ منه.

والتقوى في العملِ: أنْ يأتي به على وجهِ إكمالِ واجباتِهِ الظاهرةِ والباطنةِ،

---

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/٢٥٧).

وإن ارتقى إلى الإتيانِ بآدابِه وفضائلِه كانَ أكملَ، في الملأ الأعْلَى، ومباهاة الملائكةِ، وقد يراد بالقبول: الثوابُ على العملِ، وإن لم يرضَ به والقبولُ هنا يُراد به: الرِّضا بالعملِ، والمدحُ لعاملِه، والثناءُ عليه، في الملأ الأعلى، ومباهاةُ الملائكةِ.

وقد يُرادُ بالقبول: الثوابُ على العملِ، وإن لم يرضَ به ولم يمدحْ عاملَهُ، فيجازى عليه بأنواعٍ من الجزاءِ، فضلاً من اللَّه وإحسانًا، وإن لم يرضَ عن عاملِه كما رُؤِيَ بعضُ المفرطينَ في النومِ فسُئِلَ عن حالِه فقالَ: غَفرَ لي وأعرض عني، وعن جماعة من العلماءِ لم يعملُوا بعلمِهِم.

ويطلقُ القبولُ على إسقاطِ الفرضِ بالعملِ، وإن لم يُثَبْ عليه بثوابٍ غيرِ سقوطِ العقوبةِ والمطالبةِ بأداءِ الفرضِ به، والعارفون كلهم إنَّما يطلبون القبولَ بالوجهِ الأولِ، وهو الرِّضا، ويخافون من فواته أشدَّ الخوف، قالَ مالكُ بنُ دينارٍ: «وددتُ أنَّ اللَّهَ إذا جمعَ الخلائقَ يقولُ لي: يا مالكُ، فأقولُ: لبيَّكَ، فيأذنُ لي أن أسجدَ بينَ يديه سجدةً فأعرفُ أنه قد رضيَ عنِّي، ثم يقولُ: يا مالكُ، كنْ ترابًا اليومَ، فأكونُ ترابًا».

وكان بعضُهم يقولُ في سجودِه:

متى ألقاكَ وأنتَ عنِّي راضٍ ... وعذبتني بكثرةِ الإعراضِ
وأعتاضُ ولستُ عنه بالمعتاضِ ... يا من بوصالِه شفى أمراضي
هل أنتَ عليَّ ساخطٌ أم راضٍ

رضاه أكبرُ من الجنةِ ونعيمِهَا فليسَ للعارفينَ همٌّ سواهُ.

لعلك غضبان وقلبي غافلٌ ... سلامٌ على الدارينِ إن كنتَ راضيًا[1]

(١) شرح حديث شداد بن أوس (٤٥ ـ ٤٨).

قوله تعالى: ﴿مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾

قول اللَّـه عز وجل: ﴿**مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا**﴾ [المائدة:٣٢] يدلُّ على أنّه إنما يباحُ قتلُ النفسِ بشيئين: أحدهما: بالنفسِ، والثاني: بالفسادِ في الأرضِ.

ويدخلُ في الفسادِ في الأرضِ: الحراب ُوالرِّدَّةُ والزِّنَى، فإنَّ ذلكَ كلَّه فسادٌ في الأرضِ، وكذلكَ تكرُّر شربِ الخمرِ والإصرارِ عليه هو مظنةُ سفكِ الدِّماءِ المحرمـةِ. وقد اجتـمعَ الصحابة في عـهدِ عمـرَ على حدِّه ثمـانينَ، وجعلُوا السكرَ مَظِنَّةَ الافتراءِ والقذفِ الموجبِ لجلدِ الثمانين.

ولَمَّا قدمَ وفدُ عبدِ القيسِ على النبيِّ ﷺ، ونهاهُم عن الأشربةِ والانتباذِ في الظُّروفِ قـال: «**إنَّ أحـدكم ليـقومُ إلى ابـنِ عمِّـه ـ** يعني: إذا شـــربَ ـ **فيضربه بالسَّيْفِ**»، وكان فيهم رجلٌ قـد أصابته جراحةٌ من ذلك، فكانَ يخـبؤها حياءً من النبيِّ ﷺ[1].

فهذا كلُّه يرجعُ إلى إباحةِ الدَّمِ بالقتلِ إقامةً لمظانِ القتلِ مقامَ حقيقتِهِ، لكنْ هلْ نُسِخَ ذلكَ أم حكْمُهُ باقٍ؟ هذا هو محلُ النزاعِ[2].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾

خرَّج البخاريُّ ومسلمٌ[3]: من حـديثِ: مـالكٍ، عن زيدِ بنِ أسلمَ، عن

---

(١) أخرجه: مسلم (١/ ١٣٥) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.
(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣٣٠، ٣٣٢).
(٣) أخرجه: البخاري (١/ ١٤ ـ ١١٨ ـ ١٩٠)، (٤/ ١٣٢)، (٧/ ٣٩)، ومسلم (٣/ ٣٣ ـ ٣٤).

عطاءِ بنِ يسارٍ، عن ابنِ عباسٍ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**أُريتُ النَّارَ، فرأيتُ أكثرَ أهلها النِّساءَ، بِكُفْرِهِنَّ**»، قيل: أيكفرن؟ قال: «**يكفرنَ العشيرَ، ويكفُرْنَ الإحسانَ، لو أحسنْتَ إلى إحداهن الدهر، ثم رأتْ منك شيئًا، قالتْ: ما رأيتُ منكَ خيرًا قطُّ**».

وقال البخاريُّ: كُفْرٌ دونَ كُفرٍ.

والكفـرُ، قد يطلق ويرادُ به الكـفرُ الذي لا ينقلُ عن الملةِ، مـثلُ كفـرانِ العشيرِ ونحوِه.

وهذا عندَ إطلاقِ الكفر، فأمَّا إن وردَ الكفـرُ مقيدًا بشيء، فلا إشكالَ في ذلكَ، كقولِه تعالى: ﴿**فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ**﴾ [النحل:١١٢].

وإنَّما المرادُ هاهُنا: أنه قد يَردُ إطلاقُ الكفرِ، ثم يفسَّر بكفرٍ غير ناقلٍ عن الملةِ.

وهذا كمـا قالَ ابنُ عباسٍ، في قـولِه تعالى: ﴿**وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ**﴾ [المائدة:٤٤]، قال: ليسَ بـالكفرِ الذي يذهبـونَ إليه، إنه ليس بكفـرٍ ينقلُ عن الملةِ، ﴿**وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ**﴾ [المائدة:٤٤]، كفرٌ دونَ كفرٍ.

خرَّجه الحاكمُ[1].

وقال: صحيحُ الإسنادِ.

وعنه في هذه الآيةِ، قال: هـو به كُفْرٌ، وليس كَـمَنْ كَفَرَ باللَّه ومـلائكتهِ وكتبِهِ ورسلِهِ واليومِ الآخرِ.

---

(١) «المستدرك» (٢/ ٣١٣).

وكذا قال عطاءٌ وغيرُه: كفرٌ دونَ كفر.

وقال النخعيُّ: الكفر كفرانِ: كفرٌ باللَّهِ، وكفرٌ بالمُنْعِمِ.

واستدلَّ البخاريُّ لذلكَ بحديثِ ابنِ عباسٍ الذي خرَّجه هاهُنا، وهو قطعةٌ من حديثٍ طويلٍ، خرَّجــه في «أبواب الكسوفِ»، فإنَّ النبيَّ ﷺ أطلقَ على النِّساءِ الكفرَ، فسئلَ عنه، ففسَّرَه بكفرِ العشيرِ.

وحديثُ أبي سعيدٍ في هذا المعنى يشبه حديثَ ابنِ عباسٍ.

وقد خرَّج هذا المعنى من حديثِ ابنِ عمرَ، وأبي هريرةَ ـ أيضًا.

وفي المعنى ـ أيضًا ـ : حديثُ ابنِ مسعودٍ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**سبابُ المسلمِ فسوقٌ، وقتالُهُ كفرٌ**»[(١)].

وقد خرَّجه البخاريُّ في موضعٍ آخرَ.

وكذلكَ قوله ﷺ: «**لا ترجعُوا بعدي كفَّارًا يضربُ بعضُكم رقابَ بعضٍ**»[(٢)].

وقولُهُ: «**من قالَ لأخيه: يا كافرُ، فقدْ باءَ بها أحدُهُما**»[(٣)].

وللعلماء في هذه الأحاديث ـ وما أشبهها ـ مسالك متعددةٌ:

منهم: من حَمَلَها على من فعلَ ذلكَ مستحلاً لذلكَ.

وقد حملَ مالكٌ حديثَ: «**من قال لأخيه: يا كافرُ**» على الحَرُوريَّةِ، المعتقدينَ لكفر المسلمينَ بالذنوبِ ـ نقلَهُ عنه أشهبُ.

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٩)، (٨/ ١٨)، (٩/ ٦٣)، ومسلم (١/ ٥٧ ـ ٥٨).

(٢) أخرجه: البخـاري (١/ ٤١)، (٥/ ٢٢٤)، (٩/ ٣، ٦٣)، ومسلم (١/ ٥٨) من حديث جرير بن عبد اللَّه البجلي ﷺ.

(٣) أخرجه: البخاري (٨/ ٣٢)، ومسلم (١/ ٥٦) من حديث عبد اللَّه بن عمر ﷺ.
وقد أخرجه : البخاري أيضًا فيما تقدم من حديث أبي هريرة ﷺ.

وكذلك حملَ إسحاقُ بنُ راهويه حديثَ: «**من أتى حائضًا ـ أو امرأةً ـ في دُبُرها فقد كفر**»[1] على المستحلِّ لذلكَ: نقله عنه حربٌ وإسحاقُ الكوسجُ.

ومنهم: من يحملُها على التغليظِ والكفرِ الذي لا ينقلُ عن الملةِ، كما تقدَّمَ عن ابنِ عباسٍ وعطاءٍ.

ونقلَ إسماعيلُ الشالنجيُّ عن أحمدَ، وذُكرَ له قولُ ابنِ عباسٍ المتقدمُ، وسأله: ما هذا الكفرُ؟ قال أحمدُ: هو كفرٌ لا ينقلُ عن الملةِ، مثلُ الإيمانِ بعضُه دونَ بعضٍ، فكذلك الكفرُ، حتى يجيءَ من ذلكَ أمرٌ لا يختلفُ فيه.

قال محمدُ بنُ نصرٍ المروزيُّ: واختلفَ من قالَ من أهلِ الحديث: إن مرتكبَ الكبائرِ مسلمٌ وليسَ بمؤمنٍ: هل يسمَّى كافرًا كفرًا لا ينقلُ عن الملةِ ـ كما قال عطاءٌ: كفرٌ دون كفرٍ، وقالَ ابنُ عباسٍ وطاووسُ: كفرٌ لا ينقلُ عن الملةِ؟ على قولينِ لهم.

قالَ: وهما مذهبانِ في الجملةِ محكيانِ عن أحمدَ بنِ حنبلٍ، في موافقيه من أهلِ الحديثِ.

قلتُ: قد أنكرَ أحمدُ ـ في روايةِ المرُّوذيِّ ـ ما رُوي عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو أنَّ شاربَ الخمرِ يسمَّى كافرًا، ولم يُثْبِتْه عنه، مع أنَّه قد رُوي عنه من وجوهٍ كثيرةٍ، وبعضُها إسنادُهُ حسنٌ.

ورُوي عنه مرفوعًا.

وكذلك أنكر القاضي أبو يعلى جوازَ إطلاقِ كفرِ النعمةِ على أهلِ الكبائرِ، ونصبَ الخلافَ في ذلك معَ الزيديةِ من الشيعةِ والإباضيةِ من الخوارجِ.

(١) أخرجه: أبو داود (٣٩٠٤)، وأحمد (٢/٤٠٨ ـ ٤٧٦).

وروايةُ إسماعيلَ الشالنجيِّ عن أحمدَ قد توافقُ ذلك، فمن هنا حكى محمدُ بنُ نصرٍ عن أحمدَ في ذلك مذهبينِ.

والذي ذكرهُ القاضي أبو عبد اللَّه بنُ حامدٍ شيخُ القاضي أبي يعلى، عن أحمدَ: جوازُ إطلاقِ الكفرِ والشركِ على بعضِ الذنوبِ التي لا تخرجُ عن الملةِ، وقد حكاهُ عن أحمدَ.

وقد رُوي عن جريرِ بنِ عبدِ اللَّهِ، أنه سئلَ: هل كنتُم تسمونَ شيئًا منَ الذنوبِ الكفر أو الشركَ؟ قال: معاذَ اللَّهِ، ولكنَّا نقولُ: مؤمنينَ مذنبينَ.

خرَّجه محمدُ بنُ نصرٍ وغيرُهُ.

وكان عمَّارٌ ينهى أن يقال لأهلِ الشامِ الذين قاتلوهم بصفِّين: كفروا. وقال: قولُوا: فسقُوا، قولُوا: ظلموا.

وهذا قولُ ابنِ المباركِ، وغيرِه من الأئمةِ.

وقد ذكرَ بعضُ الناسِ أن الإيمانَ قسمانِ:

أحدُهما: إيمانٌ باللَّهِ، وهو الاقرارُ والتصديقُ به.

والثاني: إيمانٌ للَّه، فنقيضُ الإيمانِ الأولِ الكفرُ، ونقيضُ الإيمانِ الثاني: الفسقُ، وقد يسمَّى كفرًا، ولكن لا ينقلُ عن الملةِ.

وقد وردتْ نصوصٌ، اختلفَ العلماءُ في حملِهَا على الكفرِ الناقلِ عن الملةِ، أو على غيرِه، مثلُ الأحاديثِ الواردةِ في كفرِ تاركِ الصلاةِ.

وتردَّدَ إسحاقُ بنُ راهويهِ فيما وردَ في إتيانِ المرأةِ في دُبُرها، أنه كفرٌ: هلْ هو مُخرِجٌ عن الدِّينِ بالكليّةِ، أم لا؟

ومن العلماءِ: مَن يتوقَّى الكلامَ في هذه النصوصِ تورعًا، ويُمرُّها كما جاءتْ من غيرِ تفسيرٍ، مع اعتقادِهم أنَّ المعاصي لا تخرجُ عن الملةِ.

وحكاه ابنُ حامدٍ روايةً عن أحمدَ.

ذكرَ صالحُ بنُ أحمدَ وأبو الحارثِ: أنَّ أحمدَ سئلَ عن حديثِ أبي بكرٍ الصديقِ: كفرٌ باللَّه تبرِّي من نسبٍ وإنْ دقَّ، وكفرٌ باللَّهِ ادعاءٌ إلى نسبٍ لا يُعلَمُ.

قال أحدُهما: قالَ أحمدُ: قد رُوي هذا عن أبي بكرٍ، واللَّهُ أعلمُ، وقال الآخرُ: قال: ما أعلمُ، قد كتبنَاها هكذا.

قال أبو الحارثِ: قيل لأحمدَ: حديثُ أبي هريرةَ: «**من أتى النِّساءَ في أعجازهِنَّ فقد كفر**» فقال: قد رُوي هذا، ولم يزدْ على هذا الكلامِ.

وكذا قال الزهريُّ، لَمَّا سُئلَ عن قولِ النبيِّ ﷺ: «**ليس منَّا من لطمَ الخدودَ**»(١) وما أشبهه من الحديثِ ـ فقالَ: من اللَّه العلمُ، وعلى الرسولِ البلاغُ، وعلينا التسليمُ.

ونقلَ عبدوسُ بنُ مالكٍ العطارُ، عن أحمدَ، أنه ذكر هذه الأحاديثَ التي وردَ فيها لفظُ الكفرِ، فقال: نسلِّمُها، وإن لم نعرفْ تفسيرَها، ولا نتكلَّمُ فيه، ولا نفسرُها إلا بما جاءتْ.

ومنهم: من فرَّقَ بين إطلاقِ لفظ الكفرِ، فجوَّزه في جميعِ أنواعِ الكفرِ، سواءٌ كان ناقلاً عن الملةِ أو لم يكنْ، وبين إطلاقِ اسم الكافرِ، فمنعَهُ، إلا

---

(١) أخرجه: البخاري (٢/١٠٢ ـ ١٠٣ ـ ١٠٤)، (٤/٢٢٣)، ومسلم (١/٦٩ ـ ٧٠) من حديث عبد اللَّه بن مسعود ﷺ.

في الكفرِ الناقلِ عن الملةِ، لأنَّ اسمَ الفاعلِ لا يُشتقُّ إلا من الفعلِ الكاملِ.

ولذلكَ قالَ في اسمِ المؤمنِ: لا يقالُ إلا للكاملِ الإيمانِ، فلا يستحقُّه من كان مرتكبًا للكبائرِ حال ارتكابِهِ، وإن كان يقالُ: قد آمنَ، ومعه إيمانٌ.

وهذا اختيارُ ابنِ قتيبةَ.

وقريبٌ منه: قولُ من قالَ: إنَّ أهلَ الكتابِ، يقالُ: إنهم أشركُوا، وفيهم شرْكٌ، كما قال تعالى: ﴿سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة:٣١]، ولا يدخلون في اسمِ المشركينَ عند الإطلاقِ، بل يفرِّقُ بينهم وبينَ المشركينِ، كما في قولِهِ تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة:١]، فلا تدخلُ الكتابيّةُ في قولِهِ تعالى: ﴿وَلا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَّ﴾ [البقرة:٢٢١].

وقد نصَّ على ذلك الإمامُ أحمدُ وغيرُهُ.

وكذلك كره أكثرُ السلفِ، أن يقولَ الإنسانُ: أنا مؤمنٌ، حتى يقولَ: إن شاءَ اللَّهُ، وأباحُوا أن يقولَ: آمنتُ باللَّه.

وهذا القول حسنٌ، لولا ما تأوَّله ابنُ عباسٍ وغيرُهُ في قولِهِ تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة:٤٤]، واللَّهُ أعلمُ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالأَنفَ بِالأَنفِ وَالأُذُنَ بِالأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

وأما النَّفْسُ بالنفسِ، فمعناه: أن المكلَّف إذا قتل نفسًا بغيرِ حقٍّ عمدًا، فإنه

(١) «فتح الباري» (١/١٢٦ ـ ١٣١).

يُقْتَلُ بها، وقد دلَّ القرآنُ على ذلكَ بقولِه تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة:٤٥]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالأُنثَىٰ بِالأُنثَىٰ﴾ [البقرة:١٧٨].

ويُستثنى من عُمومِ قولِه تعالى: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة:٤٥] صُورٌ:

منها: أن يقتلَ الوالدُ ولدَه، فالجمهورُ على أنّه لا يُقْتَلُ به، وصحَّ ذلك عن عُمرَ. وروي عن النبيِّ ﷺ من وجوهٍ متعـدِّدة، وقد تُكُلِّمَ في أسانيدها[1]، وقال مالكٌ: إنْ تعمَّدَ قتله تعمدًا لا يشكُّ فيه، مثل أن يذبَحَهُ، فإنه يُقتلُ به، وإن حذفَهُ بسيفٍ أو عـصا، لم يقتلَ، وقال البتِّي: يقتلُ بقـتلِهِ بجميع وجوهِ العمدِ للعموماتِ.

ومنها: أن يقتلَ الحرُّ عـبدًا فالأكثرون على أنَّـه لا يُقتل به، وقد وردتْ في ذلك أحاديثُ في أسانـيدها مقالٌ. وقيل: يقـتلُ بعبدِ غيـرِهِ دون عبدِهِ، وهو قولُ أبي حنيـفةَ وأصحـابِهِ، وقيل: يقتلُ بعبـده وعبدِ غـيرِهِ، وهو رواية عن الثوري، وقـولُ طائفةٍ من أهلِ الحديثِ، لحديث سـمرةَ عن النبيِّ ﷺ: «من قَتَلَ عبدَهُ، قتلناهُ، ومن جَدَعَهُ جدَعْناه»[2] وقد طعن فيه الإمامُ أحمدُ وغيرُهُ.

وقد أجمعُوا على أنَّه لا قصـاصَ بين العبيدِ والأحرارِ في الأطرافِ، وهذا يدلُّ على أنَّ هذا الحـديثَ مطَّرحٌ لا يُعـمل به، وهذا مما يُستـدلُّ به على أنَّ المرادَ بقولـهِ تعالى: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة:٤٥] الأحـرار، لأنه ذكرَ بعـدَهُ القصاصَ في الأطرافِ وهو يختصُّ بالأحرارِ.

---

(١) أخرجه: الترمذي (١٣٩٩).

(٢) أخـرجـه: أحـمـد (٥/ ١٠ ـ ١١ ـ ١٢ ـ ١٨ ـ ١٩)، وأبو داود (٤٥١٥ ـ ٤٥١٦ ـ ٤٥١٧)، والترمذي (١٤١٤)، والنسائي (٨/ ٢٠ ـ ٢١ ـ ٢٦).

ومنها: أن يَقتُلَ المسلمُ كافرًا، فإن كان حربيًّا لم يقتلْ به بغير خلافٍ، لأنَّ قتل الحربيِّ مباحٌ بلا ريب، وإن كان ذميًّا أو معاهدًا، فالجمهورُ على أنَّه لا يقتلُ به ـ أيضًا ، وفي «صحيحِ البخاريِّ»[١] عن عليٍّ عن النبيِّ ﷺ قال: «**لا يقتلُ مسلمٌ بكافرٍ**».

وقال أبو حنيفةَ وجماعةٌ من فقهاءِ الكوفيين: يُقتلُ به، وقد روى ربيعةُ عن ابن البيلماني عن النبيِّ ﷺ أنه قتلَ رجلاً من أهلِ القبلةِ برجلٍ من أهلِ الذمَّة، وقال: «**أنا أحقُّ من وفَّى بذمَّته**»[٢] وهذا مرسل ضعيف قد ضعَّفه الإمامُ أحمدُ، وأبو عبيد، وإبراهيمُ الحربيُّ، والجوزجانيُّ، وابنُ المنذرِ والدارقطنيُّ، وقال: ابن البيلمانيُّ: ضعيف لا تقومُ به حجة إذا وصلَ الحديثَ، فكيف بما يرسلُه؟ وقال الجوزجانيُّ: إنَّما أخذه ربيعةُ عن إبراهيمَ بن أبي يحيى عن ابنِ المنكدرِ عن ابن البيلمانيِّ، وابنِ أبي يحيى متروك الحديث.

وفي «مراسيلِ أبي داودَ»[٣] حديثٌ آخرُ مرسلٌ أنَّ النبيَّ ﷺ قتلَ يومَ خيبر مسلمًا بكافرٍ قتله غيلةً، وقال: «**أنا أوْلى وأحقُّ من وفَّى بذمَّته**» وهذا مذهبُ مالكٍ وأهلِ المدينةِ أن القتلَ غيلة لا تُشرط له المكافأة، فيُقتَلُ فيه المسلمُ بالكافرِ، وعلى هذا حملُوا حديثَ ابنِ البيلمانيِّ أيضًا على تقدير صحَّته.

ومنها: أن يقتلَ الرجلُ امرأةً فيُقتل بها بغيرِ خلاف، وفي كتابِ عمرو بن حزمٍ عن النبيِّ ﷺ أنَّ الرَّجُلَ يقتلُ بالمرأةِ[٤] . وصحَّ أنَّ ﷺ قتل يهوديًا قتلَ

(١) (١/ ٣٨)، (٤/ ٨٤)، (٩/ ١٣).
(٢) أخرجه: البيهقي في «السنن الكبرى» (٨/ ٢٠ ـ ٢١)، وراجع: «السلسلة الضعيفة» (٤٦٠).
(٣) «المراسيل» (٢٥١).
(٤) أخرجه: النسائي (٨/ ٥٧ ـ ٥٨)، وابن حبان (٦٥٥٩)، والحاكم (١/ ٣٩٥).

جاريةً(١) ، وأكثـرُ العلماءِ على أنَّه لا يُدفع إلى أولـياءِ الرجلِ شيءٌ. وروي عن عليٍّ أنَّه يدفع إليـهم نصف الدِّيَة، لأنَّ ديـة المرأة نصفُ ديةِ الرجل وهو قولُ طائفةٍ من السلفِ وأحمدَ في روايةٍ عنه(٢) .

* * *

قوله تعالى: ﴿ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾

[قال البخاريُّ](٣) : وقال ابنُ عباسٍ: ﴿ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة:٤٨]، سبيلاً وسُنَّةً.

هذا، من روايةِ أبي إسحـاقَ، عن التميـمي، عن ابنِ عـباسٍ، قـال: ﴿ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة:٤٨] سبيلاً وسُنَّةً.

ومـعنى قـولِ ابنِ عبـاسٍ: أنَّ المنهـاجَ هو السُّنَّة، وهو الطريقُ الـواسعـةُ المسلوكةُ، المداوَمُ عليها.

والشِّـرْعةُ، هي السـبيلُ والطريقُ المُـوصلُ إليهـا، فهي كـالمدخلِ إليهـا، كمشْرَعةِ الماءِ، وهي المكانُ الذي يُوردُ الماءُ منه.

ويقالُ: شَـرَع فلانٌ في كذا، إذا ابتـدأ فيه، وأنْهَجَ الـبِلى في الثوبِ، إذا اتَّسع فيه. وبذلكَ فرَّق طائفةٌ من المفسرينَ وأهلِ اللُّغـة بين الشِّرعة والمنهاجِ، منهم: الزجاجُ وغيرُهُ(٤).

* * *

(١) أخرجـه: البخاري (٣/١٥٩)، (٤/٤)، (٩/٥ ـ ٨)، ومسلم (٥/١٠٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/٣١٧ ـ ٣٢٠).

(٣) «صحيح البخاري» (١/٩).

(٤) «فتح الباري» (١/١٧).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

علاماتُ المحبة الصادقة: التزامُ طاعةِ اللَّهِ تعالى، والجهادُ في سبيله، واستحلاءُ الملامةِ في ذلك، واتباعُ رسوله. قال اللَّهُ جل وعلا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة:٥٤] وقال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران:٣١].

فوصفَ اللَّهُ سبحانه المحبينَ له بخمسةِ أوصافٍ:

أحدها: الذِّلَّةُ على المؤمنين، والمرادُ لينُ الجانبِ وخفضِ الجناحِ والرأفةِ والرحمةِ للمؤمنينَ، كما قال تعالى لرسولِهِ: ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء:٢١٥] ووصفَ أصحابَه بمثلِ ذلك في قولِهِ: ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح:٢٩] وهذا يرجعُ إلى أنَّ المحبينَ للَّهِ يحبونَ أحباءَهُ ويعودونَ عليهم بالعطفِ والرأفةِ والرحمةِ، وقد سبقَ في البابِ الأولِ بيانُ ذلكَ.

الثاني: العزةُ على الكافرينَ، والمرادُ الشِّدَّةُ والغلظةُ عليهم، كما قالَ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة:٧٣] وهذا يرجعُ إلى أنَّ المحبينَ لهُ يبغضونَ أعداءَه، وذلك من لوازمِ المحبةِ الصادقةِ، كما سبقَ

تقريرُه أيضًا.

الثالث: الجهادُ في سبيلِ اللَّه، وهو مجاهدةُ أعدائه باليدِ واللسانِ، وذلك أيضًا من تمامِ معاداةِ أعداءِ اللَّه الذي تستلزمُه المحبةُ، وأيضًا فالجهادُ في سبيلِ اللَّه فيه دعاءُ الخلقِ إلى اللَّه وردُّهم إلى بابه بالقهرِ لهم والغلبةِ، كما قال تعالى: ﴿**كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ**﴾ [آل عمران: ١١٠] الآية.

قال مجاهدٌ وغيرُه: يعني كنتُم خيرَ الناسِ للناسِ، فخيرُ الناس للناسِ أنفعُهُم لهم، ولا نفعَ أعظمُ من الدعاءِ إلى التوحيدِ والطاعةِ والنهي عن الشركِ والمعصيةِ، وسُئلَ الحسنُ البصريُّ عن رجلٍ له أمٌّ فاجرةٌ فقال: «يقيِّدُها فما وصلَها بشيء أعظم من أن يكفَّها عن معاصي اللَّهِ تعالى».

قال إبراهيمُ بنُ أدهمَ: سمعتُ رجلينِ من الزُّهادِ يقولُ أحدُهما للآخرِ: «يا أخي، ما ورثَ أهلَ المحبةِ محبَّتُهُم؟» قال: فأجابه الآخرُ: «ورثُوا النظرَ بنورِ اللَّهِ والعطفَ على أهلِ معاصِي اللَّهِ» قال: فقلتُ له: «كيفَ يعطفُ على قومٍ قد خالَفوا أمرَ محبوبِهِم؟» فقال: «مقتَ أعمالَهم وعطَفَ عليهم ليزيلَهم بالمواعظِ عن فعالِهِم وأشْفقَ على أبدانِهِم من النارِ، لا يكونُ المؤمنُ مؤمنًا حقًّا حتى يَرضى للناسِ ما يرضاهُ لنفْسِهِ».

الرابع: أنهم لا يخافون لومةَ لائمٍ، والمرادُ أنهم يجتهدونَ فيما يرضى به من الأعمالِ ولا يبالونَ بلومةِ من لامَهُم في شيءٍ منه إذا كان فيه رِضا ربِّهم، وهذا من علاماتِ المحبةِ الصادقة، إنَّ المحبَّ يشتغلُ بما يرضى به حبيبُه ومولاه، ويستوِي عنده مَنْ حَمَدَهُ في ذلكَ أو لامَهُ، وفي هذا المعني يقولُ

بعضُهم:

وقفَ الهوى بي حيثُ أنتِ فليسَ لي مــتــأخَّــرٌ عنه ولا مــتــقــدَّمُ
أجــدُ الملامــةَ في هواكِ لـذيذةً حبًّا لذكـــركِ فـلْيـلُمْـني الـلُّوَّمُ

الخامس: متابعةُ الرسولِ ﷺ وهو طاعتُه واتباعُه في أمـرِه ونهيِه. قال مباركُ بنُ فضـالةَ عن الحسنِ: كـان ناسٌ على عهـدِ النبيِّ ﷺ يقولـونَ: «يا رسولَ اللَّه، إنَّا نحبُّ ربَّنا حبًّا شـديدًا» فأحبَّ اللَّه أن يجعلَ لحبِّـه عَلَمًا، فأنزلَ اللَّهُ تباركَ وتعالى: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**﴾ (١) [آل عمران: ٣١].

وقد قـرنَ اللَّهُ بين محبَّتـه ومحبةِ رسـولِه في قولِه: ﴿**أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ**﴾ [التوبة: ٢٤] وكذلك وردَ في السُّنَّة في أحاديثَ كثيرةٍ جدًا، سبقَ ذكرُ بعضِها والمرادُ أنَّ اللَّه تعالى لا توصلُ إليه إلا من طريقِ رسولِه ﷺ باتباعِه وطاعتِه.

كما قال الجنيدُ وغيرُه من العارفين: «الطرقُ إلى اللَّه مسدودةٌ إلا من اقتفى أثرَ الرسولِ ﷺ». وكلامُ أئمة العارفينَ في هذا البابِ كثيرٌ جدًّا.

قـال إبراهيمُ بنُ الجنيـدِ: يقـالُ: عـلامـةُ المحبِّ على صـدقِ الحبِّ ستُّ خصالٍ:

أحدها: دوامُ الذكرِ بقلبِه بالسرورِ بمولاه.

والثانيةُ: إيثارُه محـبةَ سيدِه على مـحبةِ نفسِه ومـحبةِ الخلائقِ، يبـدأُ بمحبةِ مولاهُ قبلَ محبةِ نفسه ومحبةِ الخلائقِ.

---

(١) أخرجه: ابن جرير الطبري في «تفسيره» من طرق ـ غير طريق فضالة ـ عن الحسن (٣/ ٢٣٢).

والثالثةُ: الأُنسُ به والاستثقالُ لكلِّ قاطعٍ يقطعُ عنه، أو شاغلٍ يشغلُهُ عنه.

والرابعةُ: الشوقُ إلى لقائه والنظرُ إلى وجهِهِ.

الخامسةُ: الرِّضا عنه في كلِّ شديدةٍ وضرٍّ ينزلُ به.

والسادسةُ: اتباعُ رسولِهِ ﷺ.

ومحبةُ الرسولِ ﷺ على درجتينِ:

إحداهما فرضٌ: وهي المحبةُ التي تقتضي قبولَ ما جاء به الرسولُ ﷺ من عندِ اللَّه وتلقِّيه بالمحبةِ والرِّضا والتعظيمِ والتسليمِ وعدمِ طلبِ الهدى من غيرِ طريقِهِ بالكليّةِ، ثم حسنُ الاتباعِ له فيما بلَّغه عن ربِّه من تصديقِهِ في كلِّ ما أخبر به، وطاعتِهِ فيما أمر به من الواجباتِ، والانتهاءِ عمَّا نهى عنه من المحرَّماتِ، ونصرةِ دينِهِ والجهادِ لمن خالفَهُ بحسبِ القدرةِ، فهذا القدرُ لا بدَّ منه ولايتمُّ الإيمانُ بدونِهِ.

والدرجة الثانية فضلٌ: وهي المحبةُ التي تقتضي حسنَ التَّأسِّي بهِ وتحقيقَ الاقتداءِ بسنتِهِ في أخلاقِهِ وآدابِهِ ونوافلِهِ وتطوعاتِهِ وأكلِهِ وشربِهِ ولباسِهِ وحسنِ معاشرتِهِ لأزواجِهِ وغيرِ ذلك من آدابِهِ الكاملةِ وأخلاقِهِ الطاهرةِ، والاعتناءَ بمعرفةِ سيرتِهِ وأيامِهِ، واهتزازَ القلبِ عند ذكرِهِ، وكثرةَ الصلاةِ عليه لما سكنَ في القلبِ من محبَّتِهِ وتعظيمِهِ وتوقيرِهِ، ومحبةَ استماعِ كلامِهِ، وإيثارَهُ على كلامِ غيرِهِ من المخلوقينَ.

ومن أعظمِ ذلكَ الاقتداءُ به في زهدِهِ في الدُّنيا والاجتزاءِ باليسيرِ منها ورغبتِهِ في الآخرةِ.

قال سهل التستريُّ: من علاماتِ حبِّ اللَّهِ حبُّ القرآن، وعلامةُ حبِّ اللَّه

وحبِّ القرآنِ حبُّ النبيِّ ﷺ، وعلامةُ حبِّ النبيِّ ﷺ حبُّ السنَّة، وعلامةُ حبِّ السنةِ حبُّ الآخرة، ومن علامة حبِّ الآخرة بغضُ الدنيا، وعلامةُ بغضِ الدنيا أن لا يأخذَ منها إلا زادًا يبلِّغُه إلى الآخرة(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

ففي هذه الآيةِ إشارةٌ إلى أنَّ منْ أعرض عن حبِّنا، وتولَّى عن قربنا، لم نبالِ به، واستبدلْنَا به من هوَ أولَى بهذه المنحة منه وأحقُّ، فمن أعْرَضَ عنِ اللَّهِ، فما له منَ اللَّهِ بدَلٌ، وللَّهِ منه أبدالٌ.

مـا لي شُغل سـواه مـا لي شُغلُ ... مـا يَصرفُ عن هواه قلبي عذلُ
مـا أصنعُ إن جَفـا وخابَ الأملُ ... منِّي بدل ومنه مـا لي بدَلُ

وفي بعضِ الآثارِ: «**يقولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ابنَ آدمَ، اطلبني تجدْني، فإنْ وجدتَني، وجدتَ كُلَّ شيء، وإن فُتُّكَ، فاتَكَ كلُّ شيء، وأنا أَحبُّ إليك من كُلِّ شيءٍ**».

كان ذو النونِ يردِّدُ هذه الأبياتِ بالليلِ كثيرًا:

اطلبوا لأنفسكُم ... مثلَ ما وجدتُ أنا
قد وجدتُ لي سكَنًا ... ليس في هواه عَنَا
إنْ بَعَدْتُ قَرَّبَني ... أو قَرُبتُ منْهُ دنَا

(١) «استنشاق نفحات الأنس» (٨١ ـ ٨٥).

من فاتَهُ اللَّهُ، فلو حصلتْ له الجنَّةُ بحذافيرِهَا، لكان مغبونًا، فكيفَ إذا لم يحصلْ له إلا نزْرٌ يسير حقيرٌ من دارٍ كلِّها لا تَعدِلُ جناحَ بعوضةٍ:

مَنْ فاتَـهُ أنْ يَراكَ يَـومًا فكلُّ أوقاتِه فَـواتُ
وحَيثُما كنتُ مِـن بلادٍ فَلِـي إلى وجْـهِكَ التِـفَاتُ

ثم ذكرَ أوصافَ الذين يُحبُّهم ويحبُّونه، فقال: ﴿**أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ**﴾ [المائدة:٥٤] يعني: أنهم يعاملونَ المؤمنينَ بالذِّلَّة واللِّين، وخَفْضِ الجناحِ، ﴿**أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ**﴾ يعني: أنهم يعاملُونَ الكافرينِ بالعزَّة والشدَّةِ عليهم، والإغلاظ لهم، فلما أحبُّوا اللَّهَ، أحبُّوا أولياءَه الذين يُحبونَهُ، فعاملُوهُم بالمحبِّة، والرَّأفة، والرحمة، وأبغضُوا أعداءَه الذين يُعادونه، فعاملُوهُم بالشِّدَّةِ والغلظة، كما قال تعالى: ﴿**أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ**﴾ [الفتح:٢٩]، ﴿**يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ**﴾ [المائدة:٥٤].

فإنَّ من تمامِ المحبة مجاهدةَ أعداءِ المحبوبِ ـ وأيضًا ـ فالجهادُ في سبيلِ اللَّهِ دعاءٌ للمعرضينَ عن اللَّهِ إلى الرجوعِ إليـه بالسَّيفِ والسِّنانِ، بعد دعائهم إليه بالحجَّةِ والبُـرْهانِ، فالمحبُّ للَّه يحبُّ اجتلابَ الخلقِ كلِّهم إلى بابِهِ، فمنْ لم يُجبِ الدعوةَ إليه باللينِ والرِّفقِ، احتاجَ إلى الدعوةِ بالشدَّةِ والعنفِ: «**عجبَ ربُّك من قوم يُقادون إلى الجنَّةِ بالسَّلاسلِ**»(١) .

﴿**وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ**﴾ [المائدة:٥٤] لا هَمَّ للمحبِّ غيرُ ما يُرضي حبيبَهُ، رضيَ من رَضِيَ وسخِطَ من سخِطَ، من خافَ الملامةَ في هوى من يُحبُّ، فليس بصادقٍ في المحبَّةِ.

---

(١) أخرجه: البخاري (٤/٧٣) من حديث أبي هريرة ﷺ.

وقفَ الهوى بي حيثُ أنتَ فليسَ لي مُـتـأخَّـرٌ عنه ولا مُـتـقـدَّمُ
أجِـدُ المـلامـةَ في هواكَ لـذيذةً حـبًّـا لذكْـرِكِ فلْـيَلُمْنـي اللُّوَّمُ

قوله: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ [المائدة:٥٤] يعني: درجةَ الذين يُحبهم ويحبونَهُ بأوصـافِهِم المذكورة ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة:٥٤]: واسعُ العطاءِ، عليمٌ بمن يستحقُّ الفضل، فيمنَحُهُ، ومن لا يستحقُّ، فيمنعُهُ(١).

* * *

وعن أبي صخرٍ عن محمدِ بنِ كعبٍ القرظيِّ أنَّ عمرَ بنَ عبدِ العزيزِ أرسلَ يومًا إليه، وعمرُ أمير المدينة يومئذٍ، فقال: يا أبا حمزةَ، إنَّه أسهرَتْني البارحةَ آيةٌ. قال محمدٌ: وما هي أيها الأمير؟ فقالَ: قولُ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ إلى قوله: ﴿لَوْمَةَ لائِمٍ﴾ [المائدة:٥٤] قال محمدٌ: إنَّما عنى اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾[المائدة:٥٤] الولاةَ من قريشٍ: ﴿مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ﴾ [المائدة:٥٤] عن الحق ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة:٥٤] وهم أهلُ اليمنِ. قال عمرُ: يا ليتَني وإيَّاكَ منهم قال: آمين(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَعْقِلُونَ﴾

[قال البخاريُّ](٣): وقول اللَّـهِ عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ اتَّخَذُوهَا

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٣٦٥ ـ ٣٦٧).
(٢) «استنشاق نسيم الأنس» (٦٤ـ ٦٥). (٣) «صحيح البخاري» (١/ ١٥٧).

هُزُوًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَعْقِلُونَ﴾ [المائدة:٥٨]، وقوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة:٩].

يشيرُ إلى أنَّ الأذَانَ مذكورٌ في القرآنِ في هاتينِ الآيتينِ:

الأُولى منهما: تشْتَـمل النداءَ إلى جمـيع الصلوات؛ فإنَّ الأفـعالَ نكراتٌ، والنكرة في سياقِ الشَّرْطِ تعُمُّ كلَّ صلاةٍ.

والثانية منهما: تختَصُّ بالنداءِ إلى صلاةِ الجمعة.

وقد رَوَى عبدُ العزيزِ بنُ عِمـرانَ، عن إبراهيمَ بنِ أبي حبيبةَ، عن داودَ بنِ الحُصينِ، عن عكْرِمةَ، عن ابن عباسٍ، قال: الأذان نزل على رسول اللَّه ﷺ مع فرضِ الـصلاةِ: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة:٩].

هذا إسنادٌ ساقطٌ لا يصح.

وهذه الآيةُ مدنيةٌ، والصـلاةُ فرضتْ بمكةَ، ولم يصحَّ أنَّ النبيَّ ﷺ صلَّى بمكةَ جُمُعة، وقوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا﴾ [المائدة:٥٨] مدنية - أيضًا - ولم يُؤذنْ للصلاة بمكةَ.

والحديثُ الذي رُوي أنَّ جبريلَ لَمَّا أمَّ النبيَّ ﷺ أولَ ما فُرضتِ الصلاةُ أمَرَه أن يُؤذَنَ بالصـلاةِ، قـد جاء مـفـسراً في روايةٍ أخـرى، أنَّه يؤذنُ: الصـلاةُ جامعة.

وقد سبقَ ذكرُهُ في أولِ كتابِ الصلاةِ.

وقـد رُوي أنَّ النبيَّ ﷺ ليلةَ أُسْرِي خـرجَ ملكٌ من وراء الحجـابِ فأذَّن، فحدَّثه ربُّه عزَّ وجلَّ والنبيُّ ﷺ يسمعُ ذلكَ، ثم أخذَ المَلَكُ بيدِ محمدٍ فقدَّمه

فأمَّ أهلَ السماءِ، منهم آدمُ ونوحٌ.

قال أبو جعفرٍ محمدُ بنُ علـي: فيومئذٍ أكملَ اللَّهُ لمحمدٍ ﷺ الشَّرف على أهلِ السماءِ وأهلِ الأرضِ.

وقد خرَّجه البزارُ[1] والهيثـمُ بنُ كليبٍ في «مسنديهما» بسـياقٍ مُطوَّلٍ من طريقِ زيادِ بنِ المنذرِ أبي الجارود، عن محـمدِ بنِ علي بن الحسينِ، عن أبيه، عن جدِّه، عن علي.

وهو حديثٌ لا يصحُّ.

وزيادُ بنُ المنذرِ أبو الجارودِ الكوفيُّ، قال فيه الإمـامُ أحمدُ: متروكٌ. وقال ابنُ معينٍ: كذَّاب عدو الـلَّهِ، لا يساوي فِلْسًا، وقال ابنُ حبانَ: كـان رافضيًا يضعُ الحديثَ.

وروى طلحـة بن زيدٍ الرقي، عن يونسَ، عن الزُّهريِّ، عن سـالمٍ، عن أبيه، أنَّ النبيَّ ﷺ لما أُسْرِي به إلى السمـاءِ أوحى اللَّهُ إليه الأذانَ، فنزلَ بهِ، فعلَّمه جبريلَ.

خرَّجه الطبرانيُّ[2].

وهو موضوعٌ بهذا الإسنادِ بغيرِ شكٍّ.

وطلحةُ هذا، كذَّاب مشهور.

ونبهنا على ذلكَ لئلاَ يُغْتَّر بشيءٍ منه.

وإنَّما شُرع الأذانُ بعد هجرةِ النبيِّ ﷺ إلى المدينةِ، والأحاديثُ الصحيحةُ كلُّها تدلُّ على ذلكَ.

(١) (٥٠٨ ـ كشف).

(٢) «المعجم الأوسط» (٩٢٤٧).

والأذانُ له فوائدُ:

منها: أنه إعلامٌ بوَقْتِ الصلاةِ أو فعلِها.

ومن هذا الوجهِ هو إخبارٌ بالوقتِ أو الفعلِ، ولهذا كان المؤذِّنُ مُؤْتمنًا.

ومنها: أنه إعلامٌ للغائبينَ عن المسجدِ، فلهذا شُرِع فيه رفعُ الصوتِ، وسُمِّي نداءً، فإنَّ النِّداءَ هو الصوتُ الرفيعُ.

ولهذا المعنى قالَ النبيُّ ﷺ لعبدِ اللَّهِ بنِ زيدٍ: «**قم فألقِه على بلالٍ، فإنه أندى صوتًا منك**»[(١)].

ومنها: أنه دعاءٌ إلى الصلاةِ، فإنه معنى قولِه: «**حيَّ على الصلاةِ، حيَّ على الفلاحِ**».

وقد قيل: إنَّ قولَهُ تعالى: ﴿**وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا**﴾ [فصلت:٣٣] الآية: نزلتْ في المؤذنينَ، رُوي عن طائفةٍ من الصحابةِ.

وقيلَ في قولِهِ تعالى: ﴿**وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ**﴾ [القلم: ٤٣]: إنها الصلواتُ الخمسُ حين يُنادى بها.

ومنها: أنه إعلانٌ بشرائعِ الإسلامِ من التوحيدِ والتكبيرِ والتهليلِ والشهادةِ بالوحدانيةِ والرسالةِ[(٢)].

* * *

(١) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٣)، وأبو داود (٥١٣)، والترمذي (١٨٩) من حديث عبد اللَّه بن زيد بن عبد ربِّه الأنصاريِّ رضي الله عنه.

(٢) «فتح الباري» (٣/ ٣٩٥ ـ ٣٩٧).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾

وقد ذكرَ اللَّهُ ـ في كتابِه ـ العلَّةَ المقتـضيةَ لتحريمِ المسكراتِ، وكان أوَّل ما حُرِّمتِ الخمـرُ عند حضورِ وقتِ الصلاة لَمَّا صلَّى بعضُ المهـاجرينَ، وقرأ في صلاتِه، فـخَلط في قراءته، فنزلَ قـولُهُ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء:٤٣]، فكانَ مُنَادي رسولِ اللَّهِ ﷺ ينادِي: لا يَقْرِبِ الصلاةَ سكرانٌ[1].

ثم إنَّ اللَّهَ حرَّمها على الإطلاقِ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾ [المائدة:٩٠ ـ ٩١].

فذكرَ سـبحانَهُ علَّةَ تحريمِ الخـمرِ والميسرِ ـ وهو القمـارُ ـ وهو أنَّ الشيطانَ يُوقِعُ بهما العـداوةَ والبغضاءَ، فإنَّ منْ سكرَ، اخـتلَّ عقلُه، فربما تسلَّط على أذى الناس في أنفسِهِم وأموالهم، وربمـا بلغ إلى القتلِ، وهي أمُّ الخـبائثِ، فمنْ شربها قتلَ النفسَ وزنى، وربما كفرَ.

وقد رُوِي هذا المعنى عن عثمانَ وغيرِه، ورُوِي مرفوعًا أيضًا.

(١) أخرجه: أحمد (١/٥٣)، وأبو داود (٣٦٧٠)، والترمذي (٣٠٤٩)، والنسائي (٨/٢٨٦ ـ ٢٨٧) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

ومن قامَرَ، فربما قُهِرَ وأُخذَ مالُه منه قـهراً، فلم يبقَ له شيءٌ فيشتدُّ حقدُهُ على من أخذ مـالَهُ. وكلُّ ما أدَّى إلى إيقـاعِ العداوةِ والبغـضاءِ كان حـرامًا، وأخبر سـبحانه أنَّ الشيطانَ يصـدُّ بالخمرِ والميسرِ عن ذكـرِ اللَّهِ وعن الصلاةِ، فـإنَّ السكرانَ يزولُ عـقلُهُ، أو يختـلُّ، فلا يسـتطيعُ أن يذكـرَ اللَّهَ، ولا أن يُصلِّي، ولهـذا قال طائفةٌ من السـلفِ: إن شارب الخمـرِ تمرُّ عليه سـاعةٌ لا يعرفُ فيها ربَّه، واللَّهُ سبحـانه إنما خلقَ الخلقَ ليعرِفُوه، ويذكرُوه، ويعبدُوه، ويُطيعوه، فـما أدَّى إلى الامتناع من ذلك، وحالَ بين العبدِ وبين مـعرفةِ ربِّه وذكرِه ومناجاتِه، كان محرَّمًا، وهو السُّكْرُ، وهذا بخلافِ النَّومِ، فإنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ جَبَلَ الـعبادَ عليـه، واضطرهُم إليه، ولا قِـوامَ لأبدانِهم إلا به، إذ هو راحةٌ لهم من السعي والنَّصَبِ، فهـو من أعظم نعم اللَّهِ على عبادِه، فإذا نامَ المؤمنُ بقدرِ الحـاجةِ، ثم استيـقظَ إلى ذكرِ اللَّهِ ومناجاتِه ودعائِه، كـان نومُه عونًا له على الصلاةِ والذكرِ، ولهذا قـالَ من قالَ من الصحابةِ: إني أحتسبُ نَوْمَتِي كما أحتسبُ قَوْمَتِي.

وكذلك المَيْسرُ: يصدُّ عن ذكرِ اللَّهِ وعنِ الصـلاةِ، فإنَّ صاحبَه يعْكُفُ بقلبِهِ عليه، ويشتغلُ به عن جميعِ مصالحِه ومهماتِه حتى لا يكادُ يذكرُها لاستغراقِهِ فيه، ولهذا قالَ عليٌّ لما مرَّ على قـومٍ يلعبون بالشطرنجِ: ما هذه التماثيلُ التي أنتُم لها عاكفونَ؟[1] فشبَّههم بالعاكفينَ على التماثيلِ. وجاءَ في الحديث: «**إنَّ مُدْمِنَ الخمْرِ كعابدِ وثنٍ**»[2] فإنه يتعلَّقُ قلبُه بها، فـلا يكادُ يُمكِّنه أن يدعَها كما

(١) أخرجـه: ابن أبي شيـبة (٥/٢٨٧)، والبيـهقي (١٠/٢١٢)، والآجـري في «تحريم النَّرد» (ص ١٣٥)، وراجع: «المنتخب من علل الخلاَّل» (٤١).

(٢) أخرجه: ابن ماجه (٣٣٧٥) من حديث أبي هريرة ﷺ.

لا يدعُ عابدُ الوثنِ عبادَتَهُ.

وهذا كلُّه مضادٌّ لما خلَقَ اللَّهُ العبادَ لأجلِهِ مِنْ تفريغِ قلوبِهِم لمعرفته، ومحبَّتِهِ، وخشيتِهِ، وذكره ومناجاتِهِ، ودعائِهِ، والابتهالِ إليه، فما حالَ بين العبدِ وبين ذلكَ، ولم يكنْ بالعبدِ إليه ضرورةٌ، بل كان ضررًا محضًا عليه، كان محرَّمًا.

وقد رُوِي عن عليٍّ أنه قالَ لمن رآهم يلعبونَ بالشِّطرنجِ: ما لهذا خُلقتم. ومن هنا يعلمُ أنَّ الميسرَ محرَّمٌ سواءٌ كان بعوضٍ أو بغيرِ عِوَضٍ، وأنَّ الشطرنج كالنَّرْدِ أو شرٌّ منه، لأنَّها تشغلُ أصحابَهَا عن ذكرِ اللَّهِ، وعن الصلاة أكثر من النَّرْدِ.

والمقصودُ: أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «**كلُّ مسكر حرامٌ**»، وكلُّ ما أسكر عن الصلاةِ فهو حرام[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «**ما نهيْتُكُم عنه فاجْتنبُوه، وما أمرتُكُم به، فأتُوا منه ما استطعتُم، فإنَّما أهلَكَ الَّذين من قبلكُم كثْرةُ مسائلِهِم واختلافُهم على أنبيائهم**».

رواه البخاريُّ ومسلمٌ.

هذا الحديثُ بهذا اللفظ: خرَّجه مسلمٌ وحْدَهُ[2] من روايةِ الزُّهريِّ، عن

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٥١٠ ـ ٥١٣). (٢) «صحيح مسلم» (٤/ ١٠٢)، (٧/ ٩١).

سعيدِ بنِ المسيَّبِ وأبي سلمةَ ـ كلاهُما ـ عن أبي هريرةَ، وخرَّجاهُ من روايةِ أبي الزنادِ، عن الأعرجِ، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**دعوني ما تركتُكُم، إنَّما أهْلَكَ منْ كانَ قبلَكُم سؤالُهم واختلافُهم على أنبيائِهِم، فإذا نهيتُكُم عن شيء، فاجتنبُوه، وإذا أمرتُكُم بأمرٍ فأتُوا منه ما استطعتُم**» وخرَّجه مسلمٌ من طريقينِ آخرينِ عن أبي هريرةَ بمعناهُ.

وفي روايةٍ له ذكرُ سببِ هذا الحديثِ من روايةِ محمدِ بنِ زيادٍ، عن أبي هريرةَ، قالَ: خطبنا رسولُ اللَّه ﷺ فقالَ: «**يا أيها الناسُ قد فرضَ اللَّهُ عليكم الحجَّ فحجُّوا**» فقال رجلٌ: أكُلَّ عامٍ يا رسولَ اللَّه؟ فسكتَ حتَّى قالَها ثلاثًا، فقال رسولُ اللَّه ﷺ: «**لو قلتُ: نعم، لوجبتْ ولما استطعتُم**»، ثمَّ قال: «**ذَرُوني ما تركتُكُم، فإنَّما هلَكَ من كان قبلكم بسؤالِهم واختلافِهم على أنبيائهم، فإذا أمرتُكُم بشيءٍ، فأتُوا منه ما استطعتُم، وإذا نهيتُكُم عن شيءٍ، فدعُوه**».

وخرَّجه الدارقطنيُّ [(١)] من وجهٍ آخرَ مختصرًا، وقال فيه: فنزل قولُهُ تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ**﴾ [المائدة:١٠١].

وقد رُوي من غيرِ وجهٍ أنَّ هذه الآيةَ نزلتْ لَمَّا سألوا النبيَّ ﷺ عن الحجِّ، وقالُوا: أفي كلِّ عامٍ؟

وفي «الصحيحين»[(٢)] عن أنسٍ قالَ: خطبنا رسولُ اللَّه ﷺ، فقال رجلٌ: مَن أبي؟ فقالَ: «**فلانٌ**»، فنزلتْ هذه الآيةُ: ﴿**لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ**﴾ [المائدة:١٠١].

وفيهما[(٣)] ـ أيضًا ـ عن قتادةَ، عن أنسٍ قالَ: سألُوا رسولَ اللَّه ﷺ حتى

---

(١) «السنن» (٢/ ٢٨٢).

(٢) أخرجه: البخاري (٦/ ٦٨)، (٨/ ١٢٨)، (٩/ ١١٨)، ومسلم (٧/ ٩٢).

(٣) أخرجه: البخاري (٨/ ٩٦)، (٩/ ٦٦)، ومسلم (٧/ ٩٤).

أحفَوهُ في المسألة، فغضبَ فـصَعِدَ المنبرَ، فقالَ: «**لا تسألُوني اليومَ عن شيء إلا بيَّنتُه**» فقامَ رجلٌ ـ كان إذا لاحى الرجالَ دُعِيَ إلى غـيرِ أبيه ـ فقالَ: يا رسولَ اللَّه من أبي؟ قـالَ: «**أبوك حُذافة**»، ثمَّ أنشـأ عمرُ، فـقال: رضـينا باللَّه ربًّا وبالإسلامِ دينًا وبمحمـدٍ رسولاً، نعوذُ باللَّه من الفتنِ، وكانَ قـتادةُ يذكرُ عندَ هذا الحديثِ هذه الآيةَ ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ**﴾ [المائدة:١٠١].

وفي «صحيحِ البخاريِّ»(١) عن ابنِ عباسٍ، قالَ: كـان قومٌ يسألُونَ رسولَ اللَّه ﷺ استـهزاءً، فيقـولُ الرجلُ: مَنْ أبي؟ ويقولُ الرجلُ تَضلُّ ناقـته: أين ناقَتِي؟ فأنزلَ اللَّهُ هذه الآيةَ: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ**﴾ [المائدة:١٠١].

وخرَّج ابنُ جريرٍ الطبـريُّ في «تفسيرِه»(٢) من حديثِ أبـي هريرةَ، قال: خرجَ رسولُ اللَّه ﷺ وهو غضبـانُ مُحمارٌ وجهه، حـتى جلسَ على المنبرِ، فقامَ إليه رجلٌ فقالَ: أين أنا؟ فقال: «**في النار**» فقامَ إليه آخرُ، فقالَ: من أبي؟ قال: «**أبوكَ حُذافةُ**»، فقامَ عمرُ فقالَ: رضينا باللَّه ربًّا وبالإسلام دينًا، وبمحمد نبيًّا، وبالقرآنِ إمـامًا، إنَّا يا رسولَ اللَّه حديثُـو عهد بجاهليـةٍ وشرك، واللَّهُ أعلمُ من آباؤنا، قال: فسكنَ غضبُه، ونزلتْ هذه الآيةُ: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ**﴾ [المائدة:١٠١].

وروى ـ أيضًا (٣) ـ من طريقِ العَـوْفيِّ عن ابنِ عبـاسٍ في قوله: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ**﴾[المائدة:١٠١] قال: إنَّ رسولَ اللَّه ﷺ أذَّن في الناسِ، فـقالَ: «**يا قـوم كُـتبَ عليكم الحجُّ**»، فقامَ رجـل، فقالَ: يا رسولَ اللَّهِ، أفي كلِّ عامٍ؟ فـأُغْضِبَ رسولُ اللَّهِ ﷺ غضبًا شديدًا، فقالَ:

---

(١) (٦/ ٦٨).
(٢) (٧/ ٥٣).
(٣) «التفسير» لابن جرير (٧/ ٥٤).

«والذي نفسي بيده، لو قلتُ: نعم، لـوجَبَتْ ولو وجبتْ ما استطعتُم، وإذنْ لكفرتُم، فاتركُوني ما تركتُكُم، فإذا أمرتُكُم بشيءٍ فافعلُوا، وإذا نهيتُكم عن شيءٍ فانتهَوا عنه» فأنزل اللَّهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾ [المائدة:١٠١]، نهاهُم أن يسألوا مثلَ الذي سألتِ النَّصارى في المائدة. فأصبَحُوا بها كافرين، فنهى اللَّهُ تعالى عن ذلكَ، وقال: لا تسألوا عن أشياء، إن نزلَ القرآنُ فيها بتغليظٍ ساءَكُم، ولكن انتظرُوا، فإذا نزلَ القرآنُ فإنَّكم لا تسألون عن شيءٍ إلا وجدتُم تبيانَهُ.

فدلَّت هذه الأحاديثُ على النهي عن السُّؤالِ عمَّا لا يُحتاجُ إليه مما يسوءُ السائلَ جوابُهُ مثلَ سؤالِ السائلِ، هل هو في النارِ أو في الجنةِ، وهل أبوه من ينتسبُ إليهِ أو غيرِه، وعلى النهي عن السؤالِ على وجهِ التعنتِ والعبثِ والاستهزاءِ، كما كانَ يفعلُه كثيرٌ من المنافقينَ وغيرُهم.

وقريبٌ من ذلكَ سؤالُ الآياتِ واقتراحُها على وجهِ التعنتِ، كما كانَ يسألُه المشركُون وأهلُ الكتابِ، وقد قالَ عكرمةُ وغيرُه: إنَّ الآيةَ نزلتْ في ذلك.

ويقربُ من ذلكَ السؤالُ عما أخفاه اللَّهُ عن عبادِه، ولم يُطلعْهُم عليهِ، كالسؤالِ عن وقتِ الساعةِ، وعن الروحِ.

ودلَّت ـ أيضًا ـ على نهي المسلمينَ عن السؤالِ عن كثيرٍ من الحلالِ والحرامِ مما يُخشى أن يكونَ السؤالُ سببًا لنزولِ التشديدِ فيه، كالسُّؤالِ عن الحجِّ: هل يجبُ كلَّ عامٍ أم لا؟

وفي «الصحيحِ»(١) عن سعدٍ، عن النبيِّ ﷺ أنه قالَ: «إنَّ أعظمَ المسلمينَ

(١) أخرجه: البخاري (٩/ ١١٧)، ومسلم (٧/ ٩٢).

في المسلمينَ جُرْمًا منْ سألَ عن شيءٍ لم يحرَّم، فحُرِّم من أجْلِ مسألته».

ولما سُئلَ النبيُّ ﷺ عن اللِّعان كره المسائلَ وعابَهَا حتى ابتُلي السائلُ عنه قبلَ وقوعه بذلكَ في أهلهِ[١] وكان النبيُّ ﷺ ينهى عن قيلَ وقالَ، وكثرةِ السؤالِ، وإضاعة المالِ[٢].

ولم يكنِ النبيُّ ﷺ يُرخِّصُ في المسائلِ إلا للأعرابِ ونحوِهم من الوُفودِ القادمينَ عليه، يتألَّفهم بذلكَ، فأمَّا المهاجرونَ والأنصارُ المقيمونَ بالمدينة الذين رَسَخَ الإيمانُ في قلوبِهم، فنُهوا عن المسألةِ، كما في «صحيحِ مسلمٍ»[٣] عن النَّوَّاسِ بن سمعانَ، قال: أقمتُ مع رسولِ اللَّه ﷺ بالمدينة سنةً ما يمنعُني من الهجرةِ إلا المسألةُ، كانَ أحدُنا إذا هاجرَ لم يسألِ النبيَّ ﷺ.

وفيه أيضًا[٤] عن أنسٍ، قال: نُهينا أن نسأل رسولَ اللَّه ﷺ عن شيءٍ، فكان يُعجبُنا أن يجيءَ الرجلُ منْ أهلِ البادية العاقلُ، فيسألُهُ ونحنُ نسْمعُ.

وفي «المسند»[٥] عن أبي أُمامةَ، قالَ: كانَ اللَّهُ قد أنزلَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾ [المائدة:١٠١] قالَ: فكُنَّا قد كرهنا كثيرًا من مسألته، واتَّقيْنَا ذلك حين أنزلَ اللَّهُ على نبيِّه ﷺ قال: فأتينا أعرابيا، فرشوناه بُردًا، ثمَّ قلنا له: سلِ النبيَّ ﷺ وذكرَ حديثًا.

وفي «مسندِ أبي يعْلى الموصليِّ» عن البراءِ بن عازبٍ قال: إنْ كان لتأتي

(١) أخرجه: البخاري (٧/ ٧٠ ـ ٧٢)، (٨/ ٢١٧)، (٩/ ١٠٥)، ومسلم (٤/ ٢٠٩ ـ ٢١٠) من حديث عبد اللَّه بن عباس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: البخاري (٢/ ١٥٣ ـ ١٥٧) (٨/ ٤ ـ ١٢٤) (٩/ ١١٧)، ومسلم (٥/ ١٣٠ ـ ١٣١) من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.

(٣) (٨/ ٦ ـ ٧).

(٤) «صحيح مسلم» (١/ ٣٢).

(٥) (٥/ ٢٦٦).

عليَّ السنةُ أريدُ أن أسألَ رسولَ اللَّهِ ﷺ عن شيءٍ، فأتهيبُ منه، وإن كنَّا لنتمنَّى الأعرابَ.

وفي «مسند البزار»(١) عن ابنِ عباسٍ، قال: ما رأيتُ قومًا خيرًا من أصحابِ محمَّدٍ ﷺ ما سألوه إلا عن اثنتي عشرةَ مسألةً، كلُّها في القرآن: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ [البقرة:٢١٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة:٢١٧]، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [البقرة:٢٢٠] وذكر الحديثَ.

وقد كانَ أصحابُ النبيِّ ﷺ أحيانًا يسألونَهُ عن حكمِ حوادثَ قبلَ وقوعِهَا، لكن للعملِ بِهَا عند وقوعِها، كما قالُوا لهُ: إنَّا لاقُو العدوِّ غدًا، وليسَ معنا مُدًى، أفنذبحُ بالقصَبِ؟ وسألُوه عن الأُمراءِ الذين أخبر عنهم بعدَه، وعن طاعتِهِم وقتالِهِم، وسألهُ حذيفةُ عن الفتنِ، وما يصنعُ فيها.

فهذا الحديثُ، وهو قولُهُ ﷺ: «**ذَرُوني ما تركتُكُم، فإنَّما هلَكَ من كان قبلَكُم بكثرةِ سُؤالِهِم واختلافِهِم على أنبيائِهِم**» يدلُّ على كراهةِ المسائلِ وذمِّها، ولكن بعضَ الناسِ يزعمُ أنَّ ذلكَ كان مختصًا بزمنِ النبيِّ ﷺ لما يخشى حينئذٍ من تحريمِ ما لم يُحرَّم، أو إيجابِ ما يشقُّ القيامُ به، وهذا قد أُمِنَ بعد وفاتهِ ﷺ.

ولكن ليسَ هذا وحده هو سببَ كراهةِ المسائلِ، بل له سببٌ آخرُ، وهو الذي أشارَ إليه ابنُ عباسٍ في كلامِهِ الذي ذكرنا بقوله: ولكن انتظرُوا، فإذا نزلَ القرآنُ، فإنَّكم لا تسألون عن شيءٍ إلا وجدتم تبيانَهُ، ومعنى هذا: أنَّ جميعَ ما يحتاجُ إليه المسلمونَ في دينهم لا بدَّ أن يُبيِّنه اللَّهُ في كتابِهِ العزيزِ،

(١) لم نجده في «كشف الأستار» وعزاه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/١٥٨ ـ ١٥٩) للطبراني في «المعجم الكبير» وهو فيه (١١/٤٥٤).

ويبلِّغُ ذلكَ رسولُهُ عنه، فلا حاجةَ بعد هذا لأحدٍ في السؤال، فإنَّ اللَّهَ تعالى أعلمُ بمصالحِ عـبادِهِ منهم، فما كانَ فـيه هدايتُهم ونفعُـهُم فإنَّ اللَّه لا بدَّ أن يُبيِّنَه لهُم ابتداءً مـن غيـرِ سؤالٍ، كـما قـالَ: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا﴾ [النساء:١٧٦]، وحينئذٍ، فلا حاجةَ إلى السُّؤالِ عن شيءٍ، ولا سيما قبلَ وقوعه والحاجة إليه، وإنَّما الحاجةُ المهمـةُ إلى فَهْمِ ما أخبرَ اللَّهُ به ورسولُهُ، ثمَّ اتباعُ ذلكَ والعملُ به، وقد كان النبيُّ ﷺ يُسألُ عن المسائلِ، فيُحيلُ على القرآنِ، كما سألَهُ عمرُ عنِ الكلالةِ فقال: «**يكفيك آيةُ الصيف**»(١).

وأشارَ رسولُ اللَّهِ ﷺ في هذا الحديثِ إلى أنَّ في الاشتغـالِ بامتثالِ أمرِه، واجتنابِ نهـيه شغلاً عن المسـائلِ، فقال: «**إذا نهـيتُكُم عن شيءٍ فـاجتنبوه، وإذا أمرتُكُم بأمرٍ، فأتوا منه ما استطعتُم**».

فالذي يتعيَّنُ على المسلمِ الاعتناءُ به والاهتـمامُ أن يبحثَ عمَّا جاء عن اللَّه ورسولِه ﷺ، ثم يجتـهدُ في فهمِ ذلك، والوقوفِ عـلى معانيه، ثم يشـتغلُ بالتصـديقِ بذلكَ إنْ كان من الأمورِ العلمـيَّة، وإن كان من الأمور العـمليّة، بذل وسْعهُ في الاجتـهادِ في فعلِ ما يستطيعُهُ مـن الأوامرِ، واجتنابِ ما يُنْهى عنهُ، وتكونُ همَّتُهُ مصروفةً بالكليّة إلى ذلكَ، لا إلى غيرِه.

وهكذا كانَ حالُ أصحابِ النبيِّ ﷺ والتابعينَ لهم بإحسانٍ في طلبِ العلمِ النافعِ منَ الكتابِ والسنةِ.

فأمَّا إنْ كـانتْ همةُ السامعِ مصـروفةً عند سماعِ الأمـرِ والنهي إلى فرضِ أمورٍ قد تقعُ، وقد لا تقعُ، فـإن هذا مما يدخلُ في النَّهي ويثبِّطُ عنِ الجدِّ في

---

(١) أخرجه: مسلم (٥/ ٦٠).

متابعةِ الأمـرِ. وقد سألَ رجلٌ ابنَ عمرَ عن استلامِ الحـجرِ، فقال له: رأيتُ النبيَّ ﷺ يستلمه ويقبِّلُهُ، فـقال له الرجلُ: أرأيتَ إنْ غُلبْتُ عليه؟ أرأيت إن زُوحِمْتُ؟ فقال له ابنُ عمرَ: اجعلْ «أرأيتَ» باليمنِ، رأيتُ النبيَّ ﷺ يستلمه ويقبِّلُهُ.

خرَّجه الترمذيُّ[1] .

ومرادُ ابـنِ عمـرَ: أن لا يكونَ لكَ همٌّ إلا في الاقتـداء بالنبيِّ ﷺ، ولا حاجةَ إلى فرضِ العـجزِ عنْ ذلكَ أو تعسُّرِه قبلَ وقوعِه، فإنَّه قـد يفتُرُ العزمُ عن التَّصـميمِ على المتابعـةِ، فإنَّ التَّفَـقُّهَ في الدِّين، والسُّـؤالَ عن العِلْمِ إنَّما يُحمَدُ إذا كانَ للعملِ، لا للمراءِ والجدالِ.

وقد رُوي عـن عليٍّ رضي الله عنه، أنه ذكرَ فـتنًا تكونُ في آخرِ الزمـان، فقـال له عمـرُ: متى ذلك يا عليُّ؟ قال: إذا تُفُـقِّه لغيـر الدين، وتَعُلِّم لغيـرِ العملِ، والتُمِسَتِ الدنيا بعملِ الآخرةِ.

وعن ابنِ مسعودٍ أنه قـال: كيف بكُم إذا لبِستكم فتنةٌ يربُو فيهـا الصغيرُ، ويهْرَمُ فـيها الكبيـرُ، وتُتَّخَذُ سُنَّةً، فـإن غُيِّرَتْ يومًا قـيل: هذا منكرٌ؟ قالُوا: ومتى ذلـك؟ قالَ: إذا قلَّتْ أمناؤكُم، وكـثرتْ أمـراؤكم، وقلَّت فقـهاؤكُم، وكثر قُرَّاؤُكُم، وتُفُقِّهَ لغير الدين، والتُمِسَتِ الدنيا بعملِ الآخرةِ.

خرَّجهما عبدُ الرزاقِ في كتابِه.

ولهذا المعنى كان كثيرٌ من الصحابةِ والتابعينَ يكرهونَ السؤالَ عن الحوادثِ قبلَ وقوعِـها، ولا يُجيبونَ عن ذلـكَ، قال عمرُو بنُ مُرَّةَ: خـرجَ عمرُ على

(١) «الجامع» (٨٦١).

الناسِ، فقـال: أُحرِّجُ عليكُم أن تسألونا عن مـا لم يكنْ، فإنَّ لنا فيمـا كان شغلاً [١] .

وعن ابنِ عمـرَ، قالَ: لا تسألوا عـما لم يكنْ، فـإنِّي سمعتُ عـمرَ لعنَ السَّائلَ عمَّا لم يكنْ[٢] .

وكان زيدُ بنُ ثابتٍ إذا سُـئلَ عن الشَّيْءِ يقولُ: كانَ هذا؟ فـإن قالُوا: لا، قالَ: دعُوه حتى يكونَ[٣] .

وقال مسروقٌ: سألتُ أُبيَّ بنَ كعبٍ عـن شيءٍ، فقالَ: أكان بعدُ؟ فقلتُ: لا ، فقال: أجمَّنا ـ يعني: أرِحْنا ـ حتى يكونَ فإذا كان اجتهدْنا لك رأيَنا[٤].

وقال الشعـبيُّ: سئلَ عمَّارٌ عن مـسألة فقال: هل كـان هذا بعدُ؟ قالُوا: لا، قال: فدعُونا حتى يكونَ، فإذا كان تجَشَّمْنَاهُ لكم[٥] .

وعن الصَّلْتِ بنِ راشـدٍ، قـال: سألتُ طاووسًـا عن شيءٍ، فـانتهـرني، وقـالَ: أكان هذا؟ قلتُ: نعم، قـال: آللَّه؟ قلتُ: آللَّه. قـال: إنَّ أصحـابنا أخبرُونا عن معاذِ بنِ جبلٍ أنه قـالَ: أيها النَّاسُ، لا تعجلُوا بالبلاءِ قبْلَ نزولِه فيذهبُ بـكُم هَاهُنا وهَاهُنا، فإنَّكم إنْ لم تعجلُوا بالبـلاءِ قبلَ نزولِه لم ينفكَّ المسلمونَ أن يكونَ فيهم مَنْ إذا سُئِلَ سُدِّدَ، أو قال وُفِّقَ[٦] .

وقد خـرَّجه أبو داودَ في كـتابِ: «المراسـيلِ» [٧] مرفـوعًا من طريقِ ابنِ

---

(١) أخرجه: ابن عبد البر في «العلم» (٢/ ١٤١ ـ ١٤٢).

(٢) أخرجه: الدارمي في «السنن» (١٢١).

(٣) أخرجه: الدارمي في «السنن» (١٢٢).

(٤) السابق (١٥٠)، وابن عبد البر (٢/ ١٤٢).

(٥) أخرجه: الدارمي (١٢٣).

(٦) السابق (١٥٣).

(٧) «المراسيل» (٤٥٧).

عجلانَ عن طاووسٍ عن معـاذٍ، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**لا تعجَلُوا بالبليَّةِ قبل نزولِهَا فإنَّكم إن لم تفعلُوا لم ينفكَّ المسلمونَ منهم من إذا قال سُدِّدَ أو وفِّق، وإنَّكم إن عجِلتُم، تشتَّتْ بكمُ السُّبُلُ هاهُنا وهَاهُنا**». ومعنى إرساله أن طاووسًا لم يسمعْ من معاذٍ.

وخرَّجه ـ أيضًا (١) ـ من روايةِ يحيى بن أبـي كثيـرٍ، عن أبي سلمةَ، عن النبيِّ ﷺ بمعناه مرسلاً.

وروى الحجاجُ بنُ منهـالٍ حدثنا جريرُ بنُ حازمٍ سمعتُ الزبيـرَ بنَ سعيدٍ ـ رجلاً من بني هاشمٍ ـ قـال: سمعتُ أشـياخَنا يحـدِّثون: أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قال: «**لا يزالُ في أُمَّتي من إذا سُئلَ سُدِّدَ وأُرْشِدَ حتى يتساءلوا عن ما لم ينزلْ تبيينُهُ، فإذا فعلوا ذلك، ذُهِبَ بهم هاهُنا وهاهُنا**».

وقـد رُوي عـن الصَّنابحيِّ عن مـعـاويةَ عـن النبيِّ ﷺ أنه نـهى عـن الأغلُوطاتِ، خرَّجه الإمـامُ أحمدُ(٢)، وفسَّرها الأوزاعـيُّ، قال: هي شدادُ المسائلِ. وقالَ عيسى بنُ يونسَ: هي ما لا يُحتاجُ إليه من كيفَ وكيفَ.

ويُروى من حديثِ ثوبانَ عن النبيِّ ﷺ قال: «**سيكونُ أقوامٌ من أمتي يُغَلِّطُون فقهاءَهُم بِعُضَلِ المسائلِ، أولئك شرارُ أُمَّتي**»(٣).

وقال الحسنُ: شرارُ عـبادِ اللَّهِ الذين يتبعونَ شرارَ المسائلِ يَغُمُّـون بها عبادَ اللَّهِ.

---

(١) «المراسيل» (٤٥٨).

(٢) «المسند» (٥/ ٤٣٥).

(٣) أخرجه: الطبراني في «الكبير» (٢/ ٩٨).

وقال الأوزاعـيُّ: إنَّ اللَّهَ إذا أراد أن يحرِمَ عـبدَه بركـةَ العلمِ، ألقى على لسانِه المغاليطَ، فلقد رأيتُهم أقلَّ الناسِ علمًا.

وقـال ابـن وُهبٍ عن مـالك: أدركتُ هـذه البلدةَ، وإنَّهم ليـكرهُون هذا الإكثارَ الذي فيه الناسُ اليومَ، يريدُ المسائلَ.

وقال أيضًا: سمعتُ مالكًا وهو يعيبُ كـثرةَ الكلامِ وكثرةَ الفتيا، ثم قالَ: يتكلَّمُ كأنه جملٌ مُغْتَلِمٌ يقولُ: هو كذا، هو كذا يَهْدِرُ في كلامِه.

وقال: وسمعتُ مالكًا يكرهُ الجوابَ في كـثرةِ المسائلِ، وقال: قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء:٨٥]، فلم يأتِه في ذلكَ جوابٌ.

وكان مـالكٌ يكرهُ المجادلةَ عن السُّنَنِ أيضًا. قـال الهيثمُ بنُ جـميلٍ: قلتُ لمالكٍ: يا أبا عـبدِ اللَّهِ، الرجلُ يـكونُ عالمًا بالسُّنَنِ يُجـادلُ عنها؟ قـال: لا، ولكن يخبر بالسُّنَّةِ، فإن قُبِلَ منه، وإلا سكتَ.

وقال إسحاقُ بنُ عيسى: كان مالكٌ يقولُ: المِراءُ والجِدالُ في العلمِ يذهبُ بنورِ العلمِ من قلبِ الرجلِ.

وقـال ابنُ وهبٍ: سمـعتُ مـالكًا يقـولُ: المراءُ في العلمِ يُقـسِّي القلوبَ ويورِّث الضغنَ.

وكان أبو شريحٍ الإسكندرانيُّ يومًا في مجلسِه، فكثُرَتِ المسائلُ، فقال: قد دَرِنَتْ قلوبُكم منذُ اليـوم، فقومُـوا إلى أبي حُمَـيد خالد بن حـميـد اصقُلوا قلوبكم، وتعلَّموا هذه الرغائبَ، فإنَّهـا تُجَدِّدُ العبادةَ، وتُورثُ الزهادةَ، وتجرُّ الصداقةَ، وأقلُّوا المسائلَ إلا ما نزلَ، فإنها تقسِّي القلوبَ، وتورثُ العداوةَ.

وقال الميموني: سمعتُ أبا عبدِ اللَّهِ - يعني أحمدَ - يُسأل عن مسألةٍ، فقال: وقعَتْ هذه المسألةُ؟ بُليتم بها بعدُ؟

وقد انقسمَ الناسُ في هذا البابِ أقسامًا:

فمن أتباعِ أهلِ الحديثِ منْ سدَّ بابَ المسائلِ حتَّى قلَّ فقهُهُ وعلمُه بحدودِ ما أنزلَ اللَّهُ على رسولِهِ، وصارَ حاملَ فقهٍ غيرَ فقيه.

ومن فقهاءِ أهلِ الرأي من توسَّع في توليدِ المسائلِ قبلَ وقوعِها، ما يقعُ في العادةِ منها وما لا يقعُ، واشتغلُوا بتكلُّفِ الجوابِ عن ذلكَ، وكثرةِ الخصوماتِ فيه، والجدالِ عليه حتَّى يتولدَ منْ ذلكَ افتراقُ القلوبِ، ويستقرَّ فيها بسببِه الأهواءُ والشحناءُ والعداوةُ والبغضاءُ، ويقترنُ ذلكَ كثيرًا بنيّةِ المغالبةِ، وطلبِ العلوِّ والمباهاةِ، وصرفِ وجوهِ الناسِ، وهذا ممَّا ذمَّه العلماءُ الربانيونَ، ودلَّتِ السُّنَّةُ على قبحِه وتحريمِه.

وأما فقهاءُ أهلِ الحديثِ العاملُون به، فإنَّ معظمَ همِّهمُ البحثُ عن معاني كتابِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ، وما يُفسِّره من السننِ الصحيحةِ، وكلامِ الصحابةِ والتابعينَ لهم بإحسانٍ، وعن سُنَّةِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، ومعرفةِ صحيحِهَا وسقيمِهَا، ثم التفقهُ فيها وتفهمُها، والوقوفُ على معانيها، ثم معرفةُ كلامِ الصحابةِ والتابعينَ لهم بإحسانٍ في أنواعِ العلومِ من التفسيرِ والحديثِ، ومسائلِ الحلالِ والحرامِ، وأصولِ السنةِ والزهدِ والرقائقِ، وغير ذلك، وهذا هو طريقةُ الإمامِ أحمدَ ومَنْ وافقه من علماءِ الحديثِ الربَّانيينَ، وفي معرفةِ هذا شغلٌ شاغلٌ عن التشاغُلِ بما أُحدثَ من الرأي ممَّا لا يُنتفع به، ولا يقعُ، وإنما يُورثُ التجادلُ فيه كثرةَ الخصوماتِ والجدالَ وكثرةَ القيلِ والقالَ. وكان

الإمامُ أحمدُ كثيـراً إذا سُئِلَ عن شيءٍ من المسائلِ المولداتِ التي لا تقعُ يقولُ: دعونا منْ هذه المسائلِ المحدثة.

وما أحسن ما قالَهُ يونسُ بنُ سليـمانَ السَّقَطِيُّ: نظرتُ في الأمرِ، فإذا هو الحديثُ والرأيُ، فوجدتُ في الحديثِ ذكرَ الربِّ عزَّ وجلَّ، وربوبيتَه وإجلاله وعظمته، وذكرَ العرشِ وصـفةَ الجنةِ والنارِ، وذكرَ النبيينَ والمرسلينَ، والحلالِ والحرامِ، والحثَّ على صلةِ الأرحامِ، وجمـاعَ الخيرِ فيه، ونظرتُ في الرأيِ، فإذا فيه المكرُ والغدرُ، والحيلُ، وقطيعةُ الأرحامِ، وجماعُ الشَّرِّ فيه.

وقال أحـمدُ بن شبويـه: من أرادَ علمَ القبرِ فـعليه بالآثارِ، ومن أراد علم الخُبْزِ فعليه بالرأي.

ومن سلكَ طريقَـه لطلبِ العلمِ على مـا ذكـرناه، تمكَّن من فهمِ جـوابِ الحوادثِ الواقـعةِ غالبًـا، لأن أصولَها تُوجـدُ في تلكَ الأصولِ المشارِ إليـها، ولابدَّ أن يكونَ سلوكُ هذا الـطريقِ خلفَ أئمـةِ أهلِه المجـمَعِ على هدايتِـهم ودرايتِهم كالشافعيِّ وأحمدَ وإسحاقَ وأبي عُبيدٍ ومن سلكَ مسلكَهم، فإنَّ مَنِ ادَّعى سلوكَ هذا الطريقِ على غيرِ طريقِهم، وقعَ في مـفاوزَ ومهالكَ، وأخذَ بما لا يجوزُ الأخذُ به، وتركَ ما يجبُ العملُ به.

وملاكُ الأمرِ كلِّه أن يقصدَ بذلكَ وجهَ اللَّه، والتقرُّبَ إليه، بمعرفةِ ما أنزلَهُ على رسولِه، وسلوكِ طريقـه، والعملِ بذلكَ، ودعاءِ الخلقِ إليـه، ومَنْ كان كذلكَ، وفَّقه اللَّهُ وسدَّده، وألهمَهُ رشدَهُ، وعلَّمه ما لم يكنْ يعلمُ، وكان من العلمـاءِ المدوحـينَ في قولِه تعـالى: ﴿**إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**﴾ [فاطر:٢٨]، ومن الراسخينَ في العلمِ.

فقد خرَّج ابنُ أبي حاتمٍ في «تفسيرِه» من حديثِ أبي الدرداءِ أنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ سُئلَ عن الرَّاسخينَ في العلمِ، فقالَ: «من برَّت يمينُه، وصدقَ لسانُه، واستقامَ قلبُه، ومَنْ عفَّ بطنُه وفرجُه، فذلكَ منَ الرَّاسخينَ في العلمِ».

قال نافعُ بنُ يزيدَ: يقالُ: الرَّاسخون في العلمِ: المتواضعونَ للَّهِ، المتذلّلون للَّهِ في مرضاتِه، لا يتعاطُون من فوقَهُم، ولا يحقرونَ من دونَهُم.

ويشهدُ لهذا قولُ النبيِّ ﷺ: «أتاكُم أهلُ اليمنِ، هُمْ أبرُّ قلوبًا، وأرقُّ أفئدةً، الإيمانُ يمانٍ، والفقهُ يمانٍ، والحكمةُ يمانيّة»[1].

وهذا إشارةٌ منه إلى أبي موسى الأشعريِّ، ومن كان على طريقِه من عُلَماءِ أهلِ اليمنِ، ثمَّ إلى أبي مسلمٍ الخولانيِّ، وأُويسٍ القرَنيِّ، وطاووس، ووهبِ بنِ منبهٍ، وغيرِهم من علماءِ أهلِ اليمنِ، وكلُّ هؤلاءِ منَ العلماءِ الرَّبانيينَ الخائفينَ للَّه، وكلُّهم علماءُ باللَّهِ يخشونَه ويخافونَه، وبعضُهم أوسعُ علمًا بأحكامِ اللَّهِ وشرائعِ دينِه من بعضٍ، ولم يكنْ تميّزهم عن الناسِ بكثرةِ قيلٍ وقالٍ، ولا بحثٍ ولا جدالٍ.

وكذلك معاذُ بنُ جبلٍ رضي الله عنه، أعلمُ الناسِ بالحلالِ والحرامِ، وهو الذي يُحشر يومَ القيامةِ أمامَ العلماءِ برَتْوةٍ، ولم يكنْ علمُهُ بتوسعةِ المسائلِ وتكثيرِها، بل قد سبقَ عنه كراهةُ الكلامِ فيما لم يقعْ، وإنما كان عالما باللَّهِ وعالمًا بأصولِ دينِه.

وقد قيلَ للإمامِ أحمدَ: منْ نسألُ بعدَك؟ قال: عبدُ الوهَّابِ الورَّاق، قيلَ له: إنه ليس له اتِّساعٌ في العلمِ، قال: إنه رجلٌ صالح، مثلُه يوفَّقُ

(١) أخرجه: البخاري (٥/ ٢٢٠)، ومسلم (١/ ٥١ ـ ٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

لإصابةِ الحقِّ.

وسئل عن معروفٍ الكرخيِّ، فقال: كان معه أصلُ العلمِ: خشيةُ اللَّهِ، وهذا يرجعُ إلى قولِ بعضِ السلفِ: كفى بخشيةِ اللَّه علمًا، وكفى بالاغترارِ باللَّه جهلاً. وهذا بابٌ واسعٌ يطولُ استقصاؤه(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

وقد حكى القاضي أبو يعْلى روايتينِ عن أحمدَ في وجوبِ إنكارِ المنكرِ على من يعلمُ أنَّه لا يقبلُ منه، وصححَ القولَ بوجوبِهِ، وهو قولُ أكثرِ العلماءِ.

وقد قيلَ لبعضِ السلفِ في هذا، فقالَ: يكونُ لكَ معذرةٌ، وهذا كما أخبرَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ عن الذينَ أنكرُوا على المعتدينَ في السَّبتِ أنَّهم قالُوا لمن قالَ لهم: ﴿**لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ**﴾ [الأعراف:١٦٤]، وقد وردَ ما يستدلُّ به على سقوطِ الأمرِ والنهي عندَ عدمِ القبولِ والانتفاعِ به، ففي «سننِ أبي داودَ» وابنِ ماجه والترمذيِّ(٢) عن أبي ثعلبةَ الخُشنيِّ أنه قيلَ له: كيفَ تقولُ في هذه الآيةِ: ﴿**عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ**﴾ [المائدة:١٠٥] ، فقالَ: أما واللَّهِ لقد سألتُ عنها رسولَ اللَّهِ ﷺ،

---

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٢٢٩ - ٢٤٥).

(٢) أخرجه: أبو داود (٤٣٤١)، والترمذي (٣٠٥٨)، وابن ماجه (٤٠١٤).

فقالَ: «**بل ائتمـروا بالمعروف، وانتـهُوا عن المنكرِ حتَّى إذا رأيتَ شُحًا مُـطاعًا، وهوى متَّبعًا، ودُنيا مُؤثَرَةً، وإعجابَ كلِّ ذي رأيٍ برأيه فعليكَ بنفْسكَ، ودعْ عنكَ أمرَ العوامِّ**».

وفي «سننِ أبي داودَ» (١) عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمـروٍ، قال: بينما نحن حولَ رسولِ اللَّه ﷺ، إذْ ذكر الفتنة، فقالَ: «**إذا رأيتُمَ الناسَ مرجَتْ عهودُهم، وخفَّت أماناتُهم، وكـانُوا هكذا**» وشبَّك بين أصابعِـه، فقمتُ إليه، فـقلتُ: كيف أفعلُ عندَ ذلك، جعلني اللَّهُ فـداكَ؟ قال: «**الزمْ بيتَك، واملكْ عليكَ لسانَكَ، وخُـذْ بما تعْرفُ، ودَعْ ما تُنكرُ، وعليكَ بأمر خاصَّةِ نفسكَ، ودَعْ عنك أمرَ العامَّة**».

وكذلك رُويَ عن طائفةٍ من الصـحابةِ في قولِه تعالى: ﴿**عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ**﴾ [المائدة:١٠٥]، قالُوا: لم يـأتِ تأويلُها بعـدُ، إنَّما تأويلُها في آخرِ الزمانِ(٢).

وعن ابنِ مسـعودٍ، قال: إذا اختلفتِ الـقلوبُ والأهواءُ، وأُلبستُم شيَـعًا، وذاقَ بعضُكم بأسَ بعـض، فيأمرُ الإنـسانُ حينئـذٍ نفسَهُ، حـينئذ تأويل هذه الآية(٢).

وعن ابنِ عمـرَ، قال: هذه الآيةُ لأقـوامٍ يجيـئونَ من بعدِنـا، إن قالُوا لم يُقبَلْ منهم. وقال جُبـيرُ بنُ نفيرٍ عن جماعـةٍ من الصحابةِ، قالُوا: إذا رأيتَ شحًا مُطاعًـا وهوًى متبعًا، وإعجـابَ كلِّ ذي رأيٍ برأيه، فعليك بنفسكَ، لا يضرُّكَ من ضلَّ إذا اهتديتَ(٢).

وعن مكْحُـولٍ، قـال: لم يأتِ تأويلـهـا بعـدُ، إذا هابَ الواعظُ، وأنكرَ

---

(١) «السنن» (٤٣٤٢ ـ ٤٣٤٣).

(٢) راجع: «التفسير» للطبري (٧/ ٦٢ ـ ٦٤).

الموعوظُ فعليكَ حينئذٍ بنفسِكَ لا يضرُّكَ من ضلَّ إذا اهتديتَ.

وعن الحسنِ: أنه كـان إذا تلا هذه الآيةَ، قال: يا لها من ثقةٍ مـا أوثقها! ومن سعةٍ ما أوسَعها!.

وهذا كلُّه قـد يُحـملُ على أنَّ من عـجـزَ عن الأمرِ بالمـعروف، أوخـافَ الضَّررَ، سقطَ عنه، وكلامُ ابنِ عمر يدلُّ على أنَّ من علِمَ أنَّه لا يُقبل منه، لم يجبْ عليه، كـما حُكِي روايةً عن أحمدَ، وكذا قـالَ الأوزاعيُّ: مُرْ مَنْ ترى أن يقبلَ منك(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَأَصَابَتْكُم مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الآثِمِينَ (١٠٦) فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الأَوْلَيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِن شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ (١٠٧) ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَن تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

وقد دلَّ القرآنُ على استحلافِ الشهودِ عندَ الارتيابِ بشهادتِهِم في الوصيَّةِ في السفرِ في قـولِهِ تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ**

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٦٦ ـ ٢٦٨).

الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ [المائدة:١٠٦]، وهذه الآيةُ لم يُنسخِ العملُ بها عندَ جمهورِ السلفِ، وقد عَمِلَ بها أبو موسى، وابن مسعودٍ، وأفتى بها عليٌّ، وابنُ عباسٍ، وهو مذهبُ شُريحٍ والنخعيِّ، وابنِ أبي ليلَى، وسفيانَ والأوزاعيِّ وأحمدَ وأبي عُبيدٍ وغيرِهم، قالُوا: تُقبل شهادةُ الكفَّار في وصيَّةِ المسلمينَ في السَّفرِ، ويُستحلفانِ مع شهادتِهِما. وهل يمينُهُما من بابِ تكميلِ الشهادةِ، فلا يُحكمُ بشهادتِهِما بدونِ يمينٍ، أم من بابِ الاستظهارِ عند الريبة؟ وهذا محتملٌ، وأصحابُنا جعلُوها شرطًا، وهو ظاهرُ ما رُوِيَ عن أبي موسى وغيرِه.

وقد ذهبَ طائفةٌ من السلفِ إلى أنَّ اليمينَ مع الشاهدِ الواحدِ هو من بابِ الاستظهارِ، فإنْ رأى الحاكمُ الاكتفاءَ بالشَّاهدِ الواحدِ، لبُروزِ عدالتِه، وظُهورِ صِدْقه اكتفَى بشهادتِه بدون يمينِ الطالبِ.

وقولُهُ تعالى: ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الأَوْلَيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِن شَهَادَتِهِمَا﴾ [المائدة:١٠٧]، يدلُّ على أنَّه إذا ظهر خلَلٌ في شهادةِ الكفَّارِ، حَلَفَ أولياءُ الميتِ على خيانتِهِمَا وكذبِهِما، واستحقُّوا ما حلَفُوا عليه، وهذا قولُ مُجاهدٍ وغيرُه من السلفِ.

ووَجْه ذلكَ: أنَّ اليمينَ في جانبِ أقوى المتداعيينِ، وقد قَويَتْ هاهنا دَعْوى الورثةِ بظهورِ كذبِ الشُّهودِ الكفَّارِ، فتُردُّ اليمينُ على المُدَّعينَ، ويحلفونَ مع اللَّوْثِ ويستحقُّون ما ادَّعَوْهُ، كما يحلفُ الأولياءُ في القَسامةِ مع اللَّوْثِ، ويستحقّون بذلك الدِّيَةَ والدَّم - أيضًا - عندَ مالكٍ وأحمدَ وغيرِهما.

وقـضى ابنُ مسـعودٍ في رجلٍ مـسلمٍ حـضرَهُ الموتُ فـأوصَى إلى رجلين مسلمين معه، وسلَّمهما ما معه منَ المال، وأشهدَ على وصيَّته كفَّارًا، ثم قدمَ الوصيَّانِ، فدفعا بعضَ المالِ إلى الورثة، وكتما بعضه، ثمَّ قدمَ الكفَّارُ فشهدُوا عليهم بما كتـمُوه منَ المالِ، فدعا الوصيَّـين المسلمينِ، فاستحلفهُـما: ما دفعَ إليهما أكثر ممَّا دفعاهُ، ثم دعا الكفَّارَ، فشهدُوا وحلَفوا على شهادتهم، ثم أمرَ أولياءَ الميتِ أن يحلفُوا أنَّ ما شهدتْ به اليهودُ والنصارى حقٌّ فحلفُوا، فقضى على الوصـيَّينِ بما حلفوا عليـه، وكانَ ذلكَ في خـلافة عـثمـانَ، وتأوَّلَ ابنُ مـسعـودٍ الآيةَ على ذلكَ، فكأنَّه قـابلَ بين يمينِ الأوصيـاءِ والشُّـهود الكفـارِ فأسقطَهُما، وبـقي مع الورثةِ شهادةُ الكفار، فحلفُوا معهـا، واستحقُّوا، لأنَّ جانبَهم ترجَّحَ بشهادةِ الكفَّارِ لهم، فجعلَ اليمينَ مع أقوى المتداعيينِ، وقضَى بها.

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٥٠ ـ ٢٥٢).

سُورَةُ الأنْعَامِ

قوله تعالى: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُهَا إِلاَّ هُوَ وَيَعْلَمُ ما فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلاَّ يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الأَرْضِ وَلا رَطْبٍ وَلا يَابِسٍ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾

[قال البخاريُّ][1] : «بابٌ لا يَدْرِي متَى يجِيءُ المطرُ إلا اللَّهُ»:

وقال أبو هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ: **«خمسٌ لا يعْلَمُهُنَّ إلا اللَّهُ»**.

حديثُ أبي هريرةَ هذا، قد خـرَّجه في كتابِ الإيمانِ[2] في حديثِ سؤالِ جبريلَ النبيَّ ﷺ عن الإسـلامِ والإيمانِ والإحسـانِ، وأنّه تلا عند ذلك هذه الآيةَ: ﴿**إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ**﴾ [لقمان:٣٤] الآية، وقد تقدم ذكرُه والكلامُ عليه.

حدَّثنا مـحمـدُ بنُ يوسفَ: نا سفـيانُ، عن عبـدِ اللَّهِ بنِ دينارٍ، عن ابنِ عمرَ، قال: قالَ النبيُّ ﷺ: **«مفتاحُ الغيْبِ خـمْسٌ، لا يعلَمُهَا إلاَّ اللَّهُ، لا يعلم أحدٌ ما يكون في غَـدٍ إلاَّ اللَّهُ، ولا يعْلَمُ أحدٌ ما يكون في الأرحـامِ إلاَّ اللَّهُ، ولاتَعْلَمُ نفْسٌ ما تكسبُ غَدًا، وما تَدْرِي نفسٌ بأيِّ أرضٍ تموتُ، وما يدْرِي أحدٌ متَى يجيءُ المطرُ»**[3] .

قد سـبقَ في البـابِ المشارِ إليـه: الإشارةُ إلى اخـتصـاصِ اللَّهِ بعلمِ هذه

(١) «صحيح البخاري» (٢/ ٤١).

(٢) (١/ ١٩ ـ ٢٠).

(٣) أخرجه: البخاري (٢/ ٤١)، (٦/ ٩٩)، (٩/ ١٤٢).

الخمسِ، التي هي مفاتحُ الغيبِ، التي قال فيها: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُهَا إِلاَّ هُوَ﴾ [الأنعام:٥٩].

وهذه الخمسُ المذكورةُ في حديثِ ابنِ عمرَ، ليسَ فيها علمُ الساعةِ، بل فيها ذكرُ متى يجيءُ المطرُ بدلَ الساعةِ.

وهذا مما يدلُّ على أنَّ علمَ اللَّهِ الذي استأثر به دونَ خلْقِه لم ينحصرْ في خمسٍ، بلْ هو أكثرُ من ذلكَ، مثلُ علمِه بعددِ خلقِه، كما قال: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلاَّ يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الأَرْضِ وَلا رَطْبٍ وَلا يَابِسٍ﴾ [الأنعام:٥٩].

ومثلُ استئثاره بعلمِه بذاتِه وصفاتِه وأسمائِه، كما قال: ﴿وَلا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه:١١٠].

وفي حديثِ ابنِ مسعودٍ ـ في ذكرِ أسمائِه ـ : «**أو استأثرتَ به في علمِ الغيْبِ عندك**»(١).

وإنَّما ذُكِرَتْ هذه الخمسُ لحاجةِ الناسِ إلى معرفةِ اختصاصِ اللَّهِ بعلمِها، والعلم بمجموعِها مما اختصَّ اللَّهُ بعلمِه، وكذلكَ العلمُ القاطعُ بكلِّ فردٍ فردٍ من أفرادِها.

وأمَّا الاطِّلاعُ على شيءٍ يسيرٍ من أفرادِها بطريقٍ غيرِ قاطعٍ، بل يحتملُ الخطأَ والإصابةَ هو غيرُ منفيٍّ، لأنه لا يدخلُ في العلمِ الذي اختصَّ اللَّهُ به، ونفاهُ عن غيرِه.

وتقدَّمَ ـ أيضًا ـ أنَّ النبيَّ ﷺ أوتيَ علمَ كلِّ شيءٍ، إلا هذه الخمسَ.

فأمَّا إطْلاعُ اللَّهِ سبحانه له على شيءٍ من أفْرادِها، فإنه غيرُ منفيٍّ ـ أيضًا ـ

(١) أخرجه: أحمد (١/٣٩١ ـ ٤٥٢).

وهو داخلٌ في قولـه تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٦) إِلاَّ مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ [الجن:٢٦-٢٧] الآية.

ولكنَّ علمَ الساعةِ مما اختصَّ اللَّهُ به، ولم يطلعْ عليـه غيرَه، كما تقدَّمَ في حديثِ سؤالِ جبريلَ للنبيِّ ﷺ، وكذلك جملةُ العلمِ بما في غَدٍ.

وقد قالتْ جاريةٌ بحضرتِهِ ﷺ: وفينا نبيٌّ يعلمُ في مـا غَدٍ، فنهاها النبيُّ ﷺ عن قولِ ذلك.

وقد خرَّجه البخاريُّ في «النكاح»(١).

وأما العلمُ بما في الأرحـامِ، فينفردُ اللَّهُ تـعالى بعلمِهِ، قـبلَ أن يأمرَ ملكَ الأرحامِ بتخليقِهِ وكتابتِهِ، ثم بعد ذلك قد يُطلعُ اللَّهُ عليه من يشاءُ من خلقِهِ، كما أطلَعَ عليه ملكَ الأرحامِ.

فإن كان من الرسلِ فـإنَّه يطلعُ عليه علمًا يقينًا، وإن كـان من غيرِهم مِنَ الصدِّيقينَ والصالحينَ، فقد يطلعُه اللَّهُ تعالى عليه ظاهرًا.

كما روى الزهريُّ، عـن عروةَ، عن عائشةَ، أنَّ أبا بكرٍ لما حـضرتُه الوفاةُ قـال لها - في كـلامٍ ذكـرَهُ -: إنما هو أخواكِ وأختـاكِ. قالتْ: فـقلتُ هذا أخواي، فمن أختاي؟ قال: ذو بطنِ ابنةُ خارجةٍ، فإني أظنُّها جاريةً.

ورواه هشـامٌ، عن أبيه، عن عـائشة، أنـها قـالتْ له عند ذلك: إنما هي أسماءُ؟ فقالَ: وذاتُ بطنِ بنتُ خارجةَ، أظنُّها جاريةً.

ورواه هشامٌ، عن أبـيه: قد أُلْقِيَ في رُوعِي أنَّـها جاريةٌ، فـاستـوصي بها خيرًا، فولدتْ أمَّ كُلثومٍ.

---

(١) (٧/ ٢٥).

وأما علمُ النفس بما تـكسبُه غدًا، وبـأيِّ أرضٍ تموتُ، ومتى يجيءُ المطرُ، فهذا على عمومه لا يعلَمُه إلا اللَّهُ.

وأمَّا الاطلاعُ على بعضِ أفـرادِه، فإنْ كانَ بإطْلاعٍ مِنَ الـلَّهِ لبعضِ رسلِه، كان مخصوصًـا من هذا العمومِ، كما أُطلِعَ النبيُّ ﷺ على كثيرٍ من الغيوبِ المستقبلةِ، وكان يخبرُ بها.

فبعضُهـا يتعلقُ بكسبِه، مثلُ إخبارِه أنه يَقْتُلُ أميَّـةَ بنَ خلفٍ، وأخبر سعدُ ابنُ معاذٍ بذلك أميةَ بمكةَ، وقال أميَّةُ: واللَّهِ، ما يكذبُ محمدٌ.

وأكثرُه لا يتعلقُ بكسبِه، مثلُ إخبارِه عن الصورِ المستقبلةِ في أمَّتِه وغيرِهم، وهو كثير جدا.

وقد أخـبرَ بتـبوكٍ، أنه «**تهبُّ الليلـةَ ريحٌ شـديدةٌ، فـلا يقـومَنَّ أحـدٌ**» ، وكان كذلك(١) .

والاطلاعُ على هبوبِ بعضِ الرياحِ نظيرُ الاطلاعِ على نزولِ بعضِ الأمطارِ في وقتٍ معينٍ.

وكذلك إخبارُهُ ﷺ ابنته فاطمةَ في مرضِه، أنه مقبوضٌ من مرضِه.

وقد رُوي عنه ﷺ، أنَّه قال: «**ما بين قبري ومنبري روضةٌ من رياضِ الجنة**».

خرَّجه الإمامُ أحمدُ(٢) من حديثِ أبي سـعيدٍ الخـدريِّ، والنسائيُّ(٣) من حديثِ أمِّ سلمةَ عن النبيِّ ﷺ.

---

(١) أخرجه: البـخاري (٢/ ١٥٤)، (٣/ ٢٦)، (٤/ ١١٩)، (٥/ ٤١)، (٦/ ٩)، ومسلم (٤/ ١٢٣)، (٧/ ٦١) من حديث أبي حميد الساعدي ﷺ.

(٢) (٣/ ٦٤).

(٣) «السنن الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١٨٢٣٤).

وهو دليلٌ على أنَّه علمَ موضعَ موتِه ودفنِه.

وقد رُوي عنه، أنه قال: «**لم يقبضْ نبيٌّ إلا دُفنَ حيثُ يُقبضُ**».

خرَّجه ابنُ ماجه(١) وغيرُهُ.

وأما إطلاعُ غيرِ الأنبياء على بعضِ أفرادِ ذلك فـهو ـ كما تقدَّمَ ـ لا يحتاجُ إلى استثنائه؛ لأنه لا يكونُ علمًا يقينًا، بل ظنًا غـالبًا، وبعضُه وهمٌ، وبعضُه حدسٌ وتخمينٌ، وكلُّ هذا ليس بعلمٍ، فلا يحـتاجُ إلى استثنائِه مما انفردَ اللَّهُ سبحانه وتعالى بعلمِه، كما تقدَّمَ، واللَّهُ سبحانَهُ وتعالى أعلمُ(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُوْلَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾

خرَّج البخـاريُّ ومسلمٌ(٣): من حديثِ: ابنِ مـسعـودٍ، قالَ: لَمَّا نزلتْ: ﴿**الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ**﴾ [الأنعام:٨٢]، قال أصحـابُ رسولِ اللَّهِ ﷺ: أيُّنا لم يظلمْ نفسَهُ؟ فأنزلَ اللَّهُ: ﴿**إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**﴾ [لقمان:١٣].

معنى هذا: أنَّ الظلم يختلفُ:

فيه ظلمٌ ينقل عن الملة، كقوله تعالى: ﴿**إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**﴾ [لقمان:١٣]، وقولِه تعالى: ﴿**وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾ [البقرة:٢٥٤]، فإنَّ الظلمَ وضعُ الشيءِ في غيرِ مـوضعه، وأعظمُ ذلك أنَّ يوضعَ المخلوقُ في مقـامِ الخالقِ، ويجعلَ

---

(١) «السنن» (١٦٢٨).

(٢) «فتح الباري» (٦/ ٣٤٢ ـ ٣٤٥).

(٣) أخرجـه: البخـاري (١/ ١٥)، (٤/ ١٧١ ـ ١٩٨)، (٦/ ٧١ ـ ١٤٣)، (٩/ ١٧ ـ ٢٣)، ومسلم (١/ ٨٠).

شريكًا له في الربوبيةِ وفي الإلهيّة، سُبْحانه وتعالى عمَّا يشركونَ.

وأكثرُ ما يردُ في القرآنِ وعيدُ الظالمينَ، يرادُ به الكفارُ، كقوله تعالى: ﴿**وَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ**﴾ الآيات [إبراهيم:٤٢]، وقوله: ﴿**وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ**﴾ الآيات [الشورى:٤٤] ومثلُ هذا كثير.

ويرادُ بالظلمِ ما لا ينقلُ عن الملةِ، كقولِهِ تعالى: ﴿**فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ**﴾ [فاطر:٣٢]، وقولِهِ: ﴿**وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾ [البقرة:٢٢٩].

وحديثُ ابنِ مسعـودٍ هذا: صريحٌ في أنَّ المرادَ بقولِهِ تعالى: ﴿**الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ**﴾ [الأنعام:٨٢]، أنَّ الظلمَ هو الشركُ.

وجاء في بعضِ رواياته: زيادةٌ: قال: «**إنَّما هو الشركُ**».

وروى حمادُ بن سلمةَ، عن عليِّ بنِ زيدٍ، عن يوسفَ بنِ مهرانَ، عن ابنِ عباسٍ، أنَّ عـمرَ بنَ الخطابِ كانَ إذا دخلَ بيـتَه نشرَ المصحفَ فـقرأَ، فدخل ذاتِ يومٍ فقـرأ، فأتى على هذه الآيةِ: ﴿**الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ**﴾ [الأنعام:٨٢]، إلى آخـرِ الآيةِ، فـانتـعلَ وأخـذَ رداءَه، ثم أتى أُبيَّ بنَ كـعبٍ، فقال: يـا أبا المنذرِ، أتيتُ قبلُ على هذهِ الآيةِ: ﴿**الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ**﴾ [الأنعام:٨٢]، وقد تَرى أنَّا نظلمُ ونفعلُ؟ فقال: يا أمير المؤمنينَ، إنَّ هذا ليسَ بذلكَ، يقـولُ اللَّه تعالى: ﴿**إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**﴾ [لقمان:١٣] إنَّما ذلك الشركُ.

وخرَّجه محمدُ بنُ نصرٍ المروزيُّ(١).

---

(١) «تعظيم قدر الصلاة» (٢/ ٥٢٥).

وخرَّجه ـ أيضًا ـ من طريقِ حماد بنِ زيدٍ، عن عليِّ بنِ زيدٍ، عن سعيدِ ابنِ المسيِّبِ، أنَّ عمرَ أتى على هذه الآيةِ ـ فذكره.

وحمادُ بنُ سلمةَ، مقدَّمٌ على حمادِ بن زيدٍ في عليِّ بنِ زيدٍ خاصةً.

وروى ـ أيضًا [(١)] ـ بإسنادِه، عن سفيانَ، عن ابن جريجٍ، عن عطاءٍ، قال: كفرٌ دونَ كفرٍ، وظلمٌ دونَ ظلمٍ، وفسقٌ دون فسقٍ.

يعني: أن الفسقَ قد يكونُ ناقلاً عن الملةِ، كما قال في حقِّ إبليسَ: ﴿**فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ**﴾ [الكهف:٥٠]، وقال: ﴿**وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ**﴾ [السجدة:٢٠].

وقدْ لا يكونُ الفسقُ ناقلاً عن الملة، كقولِه تعالى: ﴿**وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِن تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ**﴾ [البقرة:٢٨٢]، وقوله في الذين يرمونَ المحصناتِ: ﴿**وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ**﴾ [النور:٤]، وقوله: ﴿**فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ**﴾ [البقرة:١٩٧].

وفسَّرتِ الصحابةُ الفسوقَ في الحجِّ بالمعاصِي كلِّها، ومنهُم من خصَّها بما يُنهى عنه في الإحرامِ خاصةً.

وكذلكَ الشركُ، منه ما ينقلُ عن الملةِ، واستعمالُهُ في ذلكَ كثيرٌ في الكتابِ والسُّنَّة، ومنه ما لا ينقلُ، كما جاء في الحديث: «**من حلفَ بغيرِ اللَّه فقدْ أشركَ**»[(٢)]، وفي الحديثِ: «**الشركُ في هذه الأمَّة أخفَى من دبيبِ النملِ**»[(٣)]،

(١) المصدر السابق (٢/ ٥٢٢).

(٢) أخرجه: الترمذي (١٥٣٥)، وأحمد (٢/ ٨٦ ـ ٨٧ ـ ١٢٥).

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٠٣) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

وسمَّى الرِّياءَ شركًا.

وتأوَّلَ ابنُ عباسٍ على ذلكَ قولَه تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلاَّ وَهُم مُّشْرِكُونَ﴾ [يوسف:١٠٦]، قال: إنَّ أحدَهُم يشركُ حتَّى يشرك بكلبِه: لولا الكلبُ لسُرِقْنا الليلةَ.

قال تعالى: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحًا وَلا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف:١١٠].

وقد رُوي أنها نزلتْ في الرِّياء في العملِ.

وقيل للحسنِ: يشركُ باللَّه؟ قال: لا، ولكن أشركَ بذلكَ العملِ عملاً يريدُ به اللَّهَ والناسَ، فذلك يُردُّ عليه(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاَّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُم مِّنْ إِمْلاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥١) وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٥٢) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ

(١) «فتح الباري» (١/ ١٣٢- ١٣٤).

فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

قال ابنُ الجوزيِّ في «المقتبس»: سمعتُ الوزير(١) يقولُ: الآياتُ اللواتي في الأنعامِ: ﴿**قُلْ تَعَالَوْاْ أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ**﴾ [الأنعام:١٥١] محكماتٌ، وقد اتفقتْ عليها الشرائعُ، وإنما قالَ في الآيةِ الأولى: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**﴾ وفي الثانية: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ**﴾ [الأنعام:١٥٢]، وفي الثالثة: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**﴾؛ لأنَّ كلَّ آيةٍ يليقُ بها ذلكَ، فإنَّه قالَ في الأولى: ﴿**أَلاَّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا**﴾ والعقلُ يشهدُ أنَّ الخالقَ لا شريكَ له، ويدعُو العقلُ إلى برِّ الوالدينِ، ونهى عن قتل الولد، وإتيانِ الفواحشِ؛ لأنَّ الإنسانَ يغارُ من الفاحشة على ابنتِه وأختِه، فكذلكَ هو، ينبغي أنْ يجتنبَها، وكذلك قتلُ النفسِ، فلما لاقتْ هذه الأمورُ بالعقلِ، قالَ: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**﴾ ولما قالَ في الآيةِ الثانيةِ: ﴿**وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ**﴾ والمعنى: اذكُرْ لو هلكتَ فصارَ ولدُكَ يتيمًا، واذكُرْ عند ورثتِكَ، لو كنتَ الموروثَ لهُ، واذكُرْ كيفَ تحبُّ العدلَ لكَ في القولِ؟ فاعدلْ في حقِّ غيرِكَ، وكما لا تؤثرُ أن يخانَ عهدُكَ فلا تخن، فلاقَ بهذه الأشياءِ التذكرُ فقالَ: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ**﴾ وقالَ في الثالثة: ﴿**وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً**﴾ [الأنعام:١٥٣]، فلاقَ بذلكَ اتقاءُ الزللِ، فلذلك قال: ﴿**لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**﴾(٢)[الأنعام:١٥٣].

* * *

قوله تعالى: ﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزَىٰ إِلاَّ مِثْلَهَا وَهُمْ لا يُظْلَمُونَ﴾

وقد دلَّ حديثُ أبي سعيدٍ وحديثُ أبي هريرةَ المذكورانِ(٣) على أنَّ مضاعفةَ حسناتِ المسلمِ بحسبِ حسنِ إسلامِه.

---

(١) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة. (٢) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٤).

(٣) يعني: ما رواهما البخاري في كتاب الإيمان ـ باب حسن إسلام المرء (١/ ١٧). =

وخـرَّج ابنُ أبي حاتمٍ، من روايةِ عـطيةَ العـوفيِّ، عن ابنِ عـمر، قـال: نزلتْ: ﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام:١٦٠]، في الأعراب. فقال له رجل: يا أبا عبدِ الرحمنِ، فما للمهاجرينَ؟ قال: ما هو أكثرُ، ثم تلا قولَه: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾(١) [النساء:٤٠].

ويشهدُ لهذا المعنى: ما ذكره اللَّهُ عزَّ وجلَّ في حقِّ أزواجِ نبيِّه ﷺ، فقال: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾ [الأحزاب:٣٠] إلى قوله: ﴿وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ﴾ [الأحزاب:٣١-٣٢].

فدلَّ على أنَّ من عظُمَتْ منزلَتُه عندَ اللَّه، فإن عملَه يضاعفُ له أجرُهُ.

وقد تأولَ بعضُ السلفِ من بني هاشمٍ دخولَ آلِ النبيِّ ﷺ في هذا المعنى، لدخولِ أزواجِه، فكذلك من حَسُن إسلامُهُ بتحقيقِ إيمانه وعمله الصالحِ، فإنه يضاعفُ له أجـرُ عملِهِ بحـسبِ حسنِ إسلامِـه، وتحقيقِ إيمـانِه وتقواه. واللَّه أعلمُ.

ويشهـدُ لذلك: أنَّ اللَّهَ ضاعفَ لهـذه الأمة، لكونهـا خيرَ أمـة أخرجتْ للناسِ أجرَها مرتينِ، قال اللَّهُ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ﴾ [الحديد:٢٨].

وفي الحديثِ الصـحيحِ: «**إنَّ أهلَ التـوراةِ عمـلُوا إلى نصفِ النهـارِ على قيـراطٍ قيراطٍ، وعـملَ أهلُ الإنجيلِ إلى العصرِ على قـيراطٍ قيراطٍ، وعملْتُم أنـتم من العصرِ إلى**

= ولفظ حديث أبي سعيـد الخدري رضي الله عنه: أنه سمع رسول اللَّه ﷺ يقول: «**إذا أسلم العبـد فحسن إسلامه يـكفر اللَّه عنه كل سيئـة كان زلفها، وكـان بعد ذلك القصاص الحسنة بعشر أمثـالها إلى سبعمائة ضعف، والسيئة بمثلها إلا أن يتجاوز اللَّه عنها**». ولفظ حديث أبي هريرة نحوه.

(١) راجع: «تفسير الطبري» (١٢/ ٢٧٧ - ٢٧٩).

غروبِ الشـمسِ على قيراطينِ، فـغضبتِ اليـهودُ والنصارى، وقالوا: مـا لنا أكثرُ عـملاً وأقلُّ أجرًا؟ فـقال اللَّهُ: هل ظلمتُكُمْ من أجـورِكُم شيئًـا؟ قالوا: لا، قال: فـذلك فضْلِي أوتيه من أشاءُ»[1] .

وأمَّا من أحسنَ عـملَه وأتقنَهُ وعملَهُ على الحضورِ والمراقـبةِ، فلا ريبَ أنه يتضـاعفُ بذلك أجرُه وثوابُهُ في هذا العـملِ بخصوصِـه على من عمِل ذلك العملَ بعينِه على وجهِ السهوِ والغفلةِ.

ولهذا؛ رُوِي في حديثِ عـمَّارٍ المرفوعِ: «**إنَّ الرجل ينصـرفُ من صلاتِه، ومـا كُتبَ له إلا نصفُها، إلا ثلثُها، إلا ربُعُها**»[2] حتى بلغَ العُشْرَ.

فليس ثوابُ من كتبَ له عشرُ عمله كـثواب من كتب له نصفُه، ولا ثوابُ من كُتبَ له نصفُ عملِه كثوابِ من كتبَ له عملُهُ كلُّه. واللَّهُ أعلمُ[3] .

* * *

---

(١) أخرجه: البخاري (١/١٤٦) من حديث ابن عمر، وحديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: أبو داود (٧٩٦)، وأحمد (٤/٣١٩، ٣٢٠).

(٣) «فتح الباري» (١/١٤٨ ـ ١٤٩).

سُورَةُ الأعْرَاف

قوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

أما قوله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف:٣١] فإنها نزلتْ بسببِ طوافِ المشركينَ بالبيتِ عُراةً، وقد صحَّ هذا عن ابنِ عباسٍ(١)، وأجمعَ عليه المفسرونَ من السلفِ بعدَهُ.

وقد ذكرَ اللَّهُ هذه الآيةَ عقبَ ذكْرِهِ قصةَ آدمَ عليه السلامُ، وما جرَى له ولزوجِهِ مع الشيطانِ حتى أخرجَهُما من الجنة، ونزع عنهما لباسَهما حتى بدَتْ عوارتُهما، فقالَ تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف:٢٧].

ثم قالَ: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف:٢٨].

والمرادُ بالفاحشةِ هنا: نزْعُ ثيابِهِم عند الطوافِ بالبيتِ، وطوافُهم عراةً كما

---

(١) أخرجه: مسلم (٨/ ٢٤٣ ـ ٢٤٤).

كان عادةَ أهلِ الجاهليةِ.

ثم قالَ بعدَ ذلكَ: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١].

والمرادُ بذلكَ: أن يستروا عوراتِهم عندَ المساجدِ، فدخلَ في ذلك الطوافُ والصلاةُ والاعتكافُ وغيرُ ذلك.

وقال طائفةٌ من العلماءِ: إنَّ الآيةَ تدلُّ على أخذِ الزينةِ عندَ المساجدِ، وذلك قدرٌ زائدٌ على سترِ العورةِ، وإنْ كان سترُ العورةِ داخلاً فيه وهو سببُ نزولِ الآياتِ، فإنَّ كشْفَ العورةِ فاحشةٌ من الفواحشِ، وسترَها من الزينةِ، ولكنه يشملُ مع ذلكَ لبْسَ ما يُتَجَمَّلُ به ويُتزيَّنُ به عند مناجاةِ اللَّهِ وذكرِه ودعائِه والطوافِ ببيته، ولهذا قال تعالى عقبَ ذلك: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الأعراف: ٣٢].

وروى موسى بنُ عُقْبَةَ، عن نافعٍ، عن ابنِ عمرَ، عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «إذا صلى أحدُكُم فلْيَلْبَسْ ثوبَيْه، فإنَّ اللَّهَ أحقُّ من تُزُيِّنَ له».

خرَّجه الطبرانيُّ وغيرُه[١].

وقد روى جماعةٌ هذا الحديثَ عن ابنِ عمرَ، عن النبيِّ ﷺ أو عن عمرَ بالشكِّ في ذلك.

خرَّجه البزَّارُ وغيرُه[٢].

وخرَّجه أبو داود[٣]. كذلك بالشكِّ، ولم يذكر فيه: «فإنَّ اللَّهَ أحقُّ من

(١) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٩٣٦٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢/ ٢٣٥ - ٢٣٦).
(٢) أخرجه: البزار (٥٩٠ - كشف الأستار)، والبيهقي (٢/ ٢٣٦).
(٣) (٦٣٥).

تُزيَّنَ له».

وروي ذِكْرُ التـزين من قولِ ابنِ عمرَ، فـروي عن أيوبَ، عن نافعٍ، قال: رآني ابنُ عمـرَ أُصلي في ثوبٍ واحدٍ، قال: ألم أكْـسُكَ ثوبين؟ قلتُ: نعمْ، قال: فلو أرسلتُك في حاجـةٍ كنتَ تذهب هكذا؟ قلتُ: لا، قال: فاللَّهُ أحقُّ أن تَزَيَّن له.

أخرجه الحاكمُ وغيرُه(١).

والمحـفـوظُ في هذا الحـديثِ: روايةُ مـن رواه بالشكِّ في رفْـعِـهِ ـ قاله الدارقطنيُّ.

وممن أمر بالصلاةِ في ثوبينِ: عـمرُ، وابنُ مسعودٍ، وقال ابنُ مـسعودٍ: إذْ وسَّع اللَّه فهو أزكى.

واستدلَّ من قـالَ: إنَّ المأمورَ به من الزينةِ أكثرُ من سـتْرِ العورةِ التي يجبُ سترُها عن الأبصارِ، بأنَّ النبيَّ ﷺ نهى أنْ يصلِّي الرجلُ في ثوبٍ واحدٍ ليس على عاتقِهِ منه شيءٍ، وبأنَّ من صلَّى عاريًا خاليًا لا تصحُّ صلاتُهُ، وبأنَّ المرأة الحرَّة لا تصحُّ صلاتُهـا بدونِ خمـارٍ، مع أنه يُباح لهـا وضعُ خمـارِها عند محارمـها، فدلَّ على أنَّ الواجبَ في الصلاةِ أمرٌ زائدٌ على سـترِ العورةِ التي يجبُ سترُها عن النظرِ(٢).

* * *

(١) أخـرجه: الحـاكم (١/٢٥٣)، وعبـد الرزاق (١٣٩٠)، والطحاوي في «شـرح معـاني الآثار» (١/٣٧٧).

(٢) «فتح الباري» (٢/١٢٧ ـ ١٢٩).

واعلم، أنَّ الصلاةَ في الثوبِ الحسنِ غير مكروه، إلا أن يُخشى منه الالتهاءُ عن الصلاةِ أو حدوثُ الكِبْرِ، وقد كان لتميمٍ الداريِّ حُلَّةٌ اشتراها بألف درهم، يقومُ بها الليلَ، وقد كان النبيُّ ﷺ أحيانًا يلبس حُللاً من حُللِ اليمنِ، وبُرودًا حسنةً، ولم ينقلْ عنه أنه كانَ يتجنَّب الصلاةَ فيها، وإنما ترك هذه الخميصةَ لما وقع له من تلك النظرةِ إلى عَلَمِها، وقد قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف:٣١]، وسبق قول ابنِ عمرَ: اللَّهُ أحقُّ أن يُتزيَّن له. وخرَّج أبو داودَ في «مراسيله»(١) من حديث عبيدِ اللَّه بنِ عبدِ اللَّه بنِ عتبةَ، قال: كانَ رسولُ اللَّهِ ﷺ إذا قامَ إلى الصلاةِ ـ مما تعجبُهُ: الثيابُ النقيةُ والريحُ الطيبةُ.

ولم يزلْ علماءُ السلفِ يلبسونَ الثيابَ الحسنةَ، ولا يعدونَ ذلك كِبْرًا.

وقد صحَّ عن النبيِّ ﷺ أنه سُئلَ عن الرجلِ يحبُّ أن يكونَ ثوبُه حسنًا ونعلُهُ حسنًا؟ فقال: **«ليس ذلك من الكبر، إنَّ اللَّهَ جميلٌ يحب الجمالَ»**(٢).

وقال جريرُ بنُ حازمٍ: رأيتُ على الحسنِ طَيْلَسَانًا كُرْديًّا حسنًا، وخَميصةً أصبهانيّة جيدة، ذاتَ أعلامٍ خُضر وحُمرٍ، أزرَّتها من إبْريسَمُ، وكان يرتدي ببردٍ له يمانٍ أسودٍ مُصَلَّب، وبرد عدني وقباء من برد حَبرَة، وعمامة سوداء.

وقال حرب: سألت إسحاقَ عن الصلاةِ في المنديلِ، وأريتُهُ منديلاً له أعلام خُضْر وخُطُوط؟ فقال: جَائِزٌ(٣).

* * *

---

(١) «المراسيل» (٢٩).

(٢) أخرجه: مسلم (١/ ٦٥) بنحوه من حديث عبد اللَّه بن مسعود ﷺ.

(٣) «فتح الباري» (٢/ ٢٠٥ ـ ٢٠٦).

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[1] عن ابنِ عباسٍ، قال: كانتِ المرأةُ تطوفُ بالبيتِ وهي عُريانةٌ، وتقولُ:

اليومَ يبْدُو بعضُهُ أو كلُّه ... فمَا بَدَا منهُ فَلاَ أحِلُّهُ

قال: فنزلتِ: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾[2] [الأعراف: ٣١].

* * *

قوله تعالى: ﴿لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾

قال اللَّهُ تعالى: ﴿لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١] قال محمدُ بنُ كعبٍ والضحاكُ والسُّدِّيُّ وغيرُهم: المهادُ: الفراشُ، والغواشُ: اللحفُ.

وقال الحسنُ في قولهِ تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيراً﴾ [الإسراء: ٨] قال: فِراشًا ومِهادًا.

وقال قتادةُ: محبسًا حُصروا فيها.

وروى مسكينٌ عن حوشبٍ عن الحسنِ أنه كان إذا ذُكِرَ أهلُ النارِ قال في وصفِهم: قد حذيت لهم نعالٌ من نارٍ وسرابيلُ من قطرانٍ، وطعامُهُم من نارٍ، وشرابُهُم من نارٍ وفرشٌ من نارٍ ولُحُفٌ من نارٍ ومساكنُ من نارٍ، في شرِّ دارٍ وأسوأ عذابٍ في الأجسادِ أكلاً أكلاً، وصهرًا صهرًا، وحطْمًا حطْمًا.

وروى داودُ بنُ المحبرِ عن الحسنِ بنِ واصلٍ، وعبدِ الواحدِ بنِ زيدٍ عن

(١) (٨/ ٢٤٣).

(٢) «فتح الباري» (٢/ ١٨٧).

الحسنِ، قال: إنَّ رجلاً من صدرِ هذهِ الأمة كانَ إذا دخلَ المقابرَ نادَى: يا أهلَ القبورِ بعـد الرفاهيةِ والنعيمِ مـعالجة الأغلالِ في النارِ، وبعـد القطنِ والكتانِ لباسُ القطرانِ، ومـقطعات للنيـرانِ، وبعدَ تلطفِ الخـدمِ والحشمِ، ومعـانقة الأزواجِ، مقارنةُ الشيطانِ في نارِ جهنَّم مقرنين في الأصفاد.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنادهِ عن وهبِ بنِ منبه، قال: أما أهلُ النارِ الذينَ هم أهلُهـا فهم فـي النارِ لا يهدؤون ولا ينامـونَ ولا يموتونَ، ويمشـونَ على النارِ، ويجلسـونَ على النارِ، ويشـربونَ من صـديدِ أهلِ النارِ، ويأكلونَ من زقومِ النارِ، فـرشُهم ولحفهم نارٌ، وقـمصُهُم نارٌ وقطرانٌ، وتغـشى وجوهَهُمُ النارُ، وجمـيعُ أهلِ النارِ في سلاسلَ بأيدي الخزنة أطرافُـها يجذبونَ مـقبلينَ ومدبرينَ، فيسيلُ صديدُهم إلى حفرٍ في النارِ، فذلكَ شرابُهُم، قالَ: ثم بكَى وهبٌ حتى سقطَ مغشيًا عليه، وغلبَ بكرُ بنُ خنيسٍ عندَ روايتِه هذا الحديثَ البكاءُ حتى قامَ فلم يقدرْ أن يتكلمَ، وبكى محمدُ بنُ جعفرٍ بكاءًا شديدًا.

وبإسنادِه عن هدابٍ، قال: أقبلتْ أمُّ يحـيى بن زكريا على يحيى في ثوبٍ تعالجه لَهُ ليـلبسه، فقال لهـا: أفعل، فقالتْ: من أيِّ شيءٍ؟ قـالَ من شعرٍ، قالتْ: يا بنيَّ إذًا يأكلُ لحمَكَ، قال: يا أمَّـه، إذا ذكرتُ مقطعاتِ أهلِ النارِ لانَ عليَّ جِلْدِي.

وكان عطاءٌ الخراسانيُّ ينادي أصحابَهُ في السفرِ: يا فلانُ ويا فلانُ قيامُ هذا الليلِ وصيامُ هذا النهارِ أيسرُ من شـرابِ الصديدِ ومقطعاتِ الحديدِ ألواحًا ثم ألواحًا ثم ألواحًا، ثم يقبلُ على صلاتِه[1].



(١) «التخويف من النار» (١٢٨ ـ ١٢٩).

قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُم بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُم بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

وقال سفيانُ بنُ عيينةَ عن عثمانَ الثقفيِّ عن سعيدِ بنِ جبيرٍ، عن ابنِ عباسٍ في هذهِ الآيةِ، قالَ: ينادي الرجلُ أخاه إني قد احترقتُ فأفضْ عليَّ من الماءِ، فيقال: أجبْهُ، فيقول: إنَّ اللَّهَ حرَّمَهُمَا على الكافرين[1].

وقال سنيد في «تفسيرِه»: حدثنا حجاجُ عن أبي بكر بنِ عبدِ اللَّه، قال: ينادُون أهلَ النارِ: يا أهلَ الجنةِ فلا يُجيبونَهم ما شاءَ اللَّه ثم يقالُ: أجيبوهم وقد قطعَ الرحمُ والرحمةُ، فيقولُ أهلُ الجنةِ: يا أهلَ النارِ عليكم لعنةُ اللَّه، يا أهلَ النارِ عليكُم غضبُ اللَّهِ، يا أهلَ النارِ لا لبَّيكُم ولا سعديكُم، ماذا تقولون؟ فيقولونَ: ألم نكنْ في الدنيا آباؤكم وأبناؤكم وإخوانُكم وعشيرتُكم؟ فيقولونَ: بلى، فيقولون: **﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ**

(١) أخرجه: ابن جرير في «تفسيره» (٨/ ٢٠١).

حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٥٠].

قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٠﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ﴾ [الصافات: ٥٠ - ٥٢] الآيات.

قال خليدٌ المصريُّ في قولِه تعالى: ﴿فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٥٥]، قالَ: في وسطِهَا ورأى جماجمَ تغْلِي فقَال: فلانٌ؟ واللَّه لولا أنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ عرفَهُ إيَّاهُ لما عرفَهُ لقد تغـير حبره وسبره فعندَ ذلك يقولُ: ﴿تَاللَّهِ إِن كِدتَّ لَتُرْدِينِ﴾ [الصافات: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ [المدثر: ٣٨ - ٤٣] الآيات. روى أبو الزعراء عن ابنِ مسعودٍ أنه لا يتركُ في النارِ غير هؤلاءِ الأربعةِ قال: وليسَ فيهم من خيرٍ.

وفي حديثِ مسكينِ أبي فاطمة عن اليمانِ بنِ يزيدَ، عن محمدِ بنِ حميرٍ، عن مـحمـدِ بنِ علي، عن أبيـه، عن جـدِّه عن النبيِّ ﷺ في خـروجِ أهلِ التوحيدِ من النارِ، قالَ: «ثم يقـولُ اللَّهُ لأهلِ الجنة: اطلـعوا إلى مـن بقيَ في النار، فيطلعـونَ إليهم فيـقولون: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ [المدثر: ٤٢ - ٤٣]، أي: إنَّا لم نكن منـهم لو كنا لخـرجْنَا مـعـهم»، خرَّجه الإسماعيليُّ وغيرُهُ، وهو منكر كما سبقَ ذكرُهُ.

قال الإمامُ أحمدُ: حدثنا عليُّ بنُ حفصٍ، حدثنا الثوريُّ، عن أبي خالدٍ، عن الشعبيِّ، قال: يشرفُ قومٌ في الجنةِ عـلى قومٍ في النارِ فيقولونَ: ما لكم في النارِ، وإنَّما كـنا نعملُ بما كنتم تعلِّمـون؟ فيقـولونَ: إنا كُنَّا نعلِّمُكم ولا نعملُ به.

وقال سعـيدُ بنُ بشيرٍ، عن قتادةَ: إنَّ في الجـنةِ كوى إلى النارِ فيطلعُ أهلُ الجنةِ من تلكَ الكُوى إلى النارِ، فيقولونَ: مـا بالُ الأشقياء، وإنما دخلنا الجنةَ بفضلِ تأديبِكُم؟ فقالُوا: إنا كنَّا نأمرُكُم ولا نأتمِرُ، وننهاكُم ولا ننتَهِي.

وقال معـمرٌ عن قتادةَ: قالَ كـعبٌ: إنَّ بينَ أهلِ النارِ وأهلِ الجنةِ كُوى لا يشاءُ رجلٌ من أهلِ الجنةِ أن ينظرَ إلى عدوِّه من أهلِ النارِ إلا فَعَلَ.

وقال أحمدُ بنُ أبي الحواريِّ: حدثنا عبدُ اللَّهِ بن غياثٍ عن الفزاريِّ، قالَ: لكلِّ مؤمنٍ في الجنةِ أربعـةُ أبوابٍ بابٌ يدخلُ عليه زوَّارُهُ من الملائكةِ، وبابٌ يدخلُ عليه أزواجُـهُ من الحورِ العينِ، وبابٌ مقـفلٌ فيمـا بينه وبينَ أهلِ النارِ يفتحُـهُ إذا شاءَ أن ينظر إليهم لتعظم الـنِّعمةُ عليه، وبابٌ فيـما بينه وبين دارِ السلامِ يدخلُ فيه على ربِّه إذا شاء.

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ بإسنادِهِ عن الضـحاكِ في قولِهِ تعالى: ﴿**فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الأَرَائِكِ**﴾ من الدر واليـاقوتِ ﴿**يَنظُرُونَ**﴾ [المطففين:٣٤-٣٥]، يعني: على السررِ ينظـرونَ، كان ابنُ عباسٍ يقـولُ: السررُ بين الجنةِ والنارِ، فيفتـحُ أهلُ الجنةِ الأبوابَ فينظرونَ على السررِ إلى أهلِ النارِ كيفَ يعذبونَ ويضحكونَ منهم، ويكون ذلك مما يقر اللَّهُ به أعينَهُم أن ينظروا إلى عدوِّهم كيفَ ينتقمُ اللَّهُ منهُ.

وخرَّج البيهقيُّ وغـيرُه من حديثِ عليِّ بنِ أبي سارةَ عن ثابتٍ، عن أنسٍ عن النبيِّ ﷺ: «**أن رجلاً من أهل الجـنةِ يشرفُ يومَ القيـامةِ على أهلِ النارِ، فيناديه رجلٌ من أهلِ النارِ: يا فلانُ هل تعرفُني؟ فيقـولُ: لا، واللَّهِ لا أعرفُك من أنتَ؟ فيقولُ: أنا الذي مررتَ بي في دارِ الدنـيا فاسـتسقـيتني شربةَ مـاءٍ فأسقـيتُك، قال: قـد عرفتُ،**

فَاشْفَعْ لي بهـا عندَ ربِّك، قال: فيـسأل اللَّهَ ـ عـزَّ وجلَّ ـ ، فيـقولُ: يا ربِّ شـفِّعْني فـيه، فيؤمرُ به فيخرجُ من النارِ»(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا﴾

قال شعيبٌ ـ عليه السلامُ ـ: ﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ [الأعراف:٨٩].

وقال تعالى: ﴿وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ [آل عمران:١٠٣].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة:٢٥٧].

والمرادُ: أنه ينجيهم من الشركِ، ويدخلُهم في الإيمانِ، وكثيرٌ منهم لم يكن داخلاً في الشركِ قطُّ(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾

قـالَ ليثٌ عنْ مُـجـاهدٍ في قـولِه تعـالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف:١٤٢] قال ذو القَـعْدَة ﴿وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ﴾ [الأعراف:١٤٢]. قال: عشرُ ذي الحجَّة(٣). (٤).

* * *

---

(١) «التخويف من النار» (٢١٨ ـ ٢٢١).
(٢) «فتح الباري» (١/ ٨٦).
(٣) أخرجه: ابن جرير في «تفسيره» (٩/ ٤٧).
(٤) لطائف المعارف» (٣٤٩).

سُورَةُ الأَنْفَالِ

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

وسمع عُمرُ رجلاً يقولُ: اللَّهُمَّ إنك تحولُ بين المرءِ وقلبِهِ، فحُلْ بيني وبينَ معاصيك. فأعجبَ عُمرَ ودعا له بخيرٍ.

وروى ابنُ عباسٍ ﵄، في قوله تعالى: ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤] قال: يحول بين المؤمن وبين المعصيةِ التي تجرُّه إلى النارِ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلاتُهُمْ عِندَ الْبَيْتِ إِلاَّ مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾

استماعُ الغناءِ بآلاتِ اللهوِ أو بدونها على وجهِ التقرُّبِ إلى اللَّهِ تعالى، وتحريكُ القلوبِ إلى محبتِهِ، والأُنسُ به والشَّوقُ إلى لقائه، وهذا هو الَّذي يدَّعِيه كثيرٌ من أهلِ السلوكِ، ومَن يتشبَّهُ بهم، ممن ليسَ منهُم، وإنَّما يتسترُ بهم، ويتوصَّلُ بذلك إلى بُلوغِ غرضِ نفسِهِ، من نيلِ لذَّتِهِ. فهذا المتشبِّه بهم مخادعٌ مُلَبِّسٌ. وفسادُ حالِهِ أظهرُ من أنْ يخفى على أحد. وأمَّا الصادقونَ في دعواهُم ذلك وقليلٌ ما هم، فإنَّه ملبوسٌ عليهم؛ حيثُ تقرَّبُوا إلى اللَّهِ عزَّ

---

(١) «نور الاقتباس» (٣٥).

وجلَّ، بما لم يشرعْهُ اللَّهُ تعالى، واتخذُوا دينًا لم يأذن اللَّهُ فيه.

فلهُم نصيبٌ ممن قالَ اللَّهُ تعـالى فيه: ﴿وَمَا كَانَ صَلاتُهُمْ عِندَ الْبَيْتِ إِلاَّ مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال:٣٥]، والمُكاءُ: الصَّفيـرُ، والتَّصْديةُ: التصفـيق باليد. كذلك قالهُ غيـرُ واحدٍ من السلفِ(١). وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى:٢١].

فإنه إنما يتـقرَّبُ إلى اللَّهِ عـزَّ وجلَّ، بما يُشرعُ التـقربُ به إليـه على لسانِ رسولِهِ ﷺ. فأمَّا ما نهى عنه، فالتقربُ به إليه مُضادَّةٌ للَّهِ عزَّ وجلَّ في أمرِه، قال القاضي أبو الطيِّبِ الطبريُّ رحمه اللَّهُ في كـتابِهِ في السماعِ: اعتقادُ هذه الطائفةِ، مـخالفٌ لإجمـاعِ المسلمينَ، فإنه ليسَ فـيهم منْ جعل السـماعَ دينًا وطاعـةً، ولا رأى إعلانَهُ في المسـاجـدِ والجوامعِ، وحـيثُ كـانَ من البقـاعِ الشريفةِ، والمشاهدِ الكريمةِ.

وكان مذهبُ هذه الطائفةِ، مخالفًا لما اجـتمعتْ عليه العُلماءُ، ونعوذُ باللَّهِ من سوءِ التوفيقِ. انتهى ما ذكره.

ولا ريب أن التقربَ إلى اللَّهِ تعالى بسماعِ الغناءِ المُلَحَّنِ، لا سيَّما مع آلاتِ اللهوِ، مما يُعْلمُ بالضرورةِ من دينِ الإسـلامِ، بلْ ومنْ سائرِ شرائعِ المسلمينَ؛ أنه ليسَ مما يُتقرَّبُ به إلى اللَّهِ، ولا مما تُزكَّى به النفـوسُ وتُطهَّرُ به. فإنَّ اللَّهَ تعـالى شـرَعَ على أَلْسِنَةِ الـرسلِ كلَّ مـا تَزْكُـو به النفـوسُ، وتطهُـرُ به من أدناسـها، وأوضـارِها، ولم يشرعْ على لـسانِ أحـدٍ من الرسلِ، في ملَّةٍ من المللِ، شيئًا من ذلك. وإنما يأمـرُ بتزكيةِ النفوسِ بذلكَ، من لا يتقـيدُ بمتابعةِ

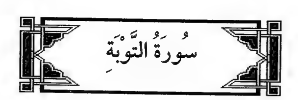
---

(١) راجع: «تفسير الطبري» (٩/ ٢٤٠ ـ ٢٤٢).

الرُّسُلِ: من أتباع الفلاسفةِ. كما يأمـرونَ بعشقِ الصورِ، وذلك كلُّه ما تحيا به النفوسُ بالسُّوءِ، ولما لها فيه من الحظِّ، ويَقْوى به الهوَى، وتموتُ به القلوبُ المتصلةُ بعـلاَّمِ الغيوبِ، وتَبْـعُدُ به عنه. فَغَـلِطَ هؤلاءِ واشتبَـهَ عليهم حظوظُ النفوسِ وشـهواتُهـا بأقواتِ القلوبِ الطاهرةِ والأرواحِ الـزكيةِ المعلَّقـةِ بالمحلِّ الأعْلَى، واشتـبَهَ الأمر في ذلكَ أيْضًا على طوائـفَ من المسلمينَ ممَّنْ ينتسبُ إلى السلوكِ[1] .

* * *

(١) «نزهة السماع» (٦٨ ـ ٧٠).



سُورَةُ التَّوْبَة

قوله تعالى: ﴿ما كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾

عمارةُ المساجدِ تكونُ بمعنيين:

أحدُهما: عمارتُها الحسِّيَّة ببنائِها وإصلاحِها وترميمِها، وما أشْبَه ذلك.

والثاني: عمارتُها المعنويّة بالصلاةِ فيها، وذكْرِ اللَّهِ وتلاوةِ كتابِهِ، ونشرِ العلم الذي أنزلَهُ على رسولِهِ، ونحو ذلك.

وقد فُسِّرت الآيةُ بكلٍّ واحدٍ من المعنيينِ، وفُسِّرتْ بهما جميعًا، والمعنى الثاني أخصُّ بها.

وقد خرَّج الإمامُ أحمدُ والترمذيُّ وابنُ ماجه[1] من حديث درَّاجٍ، عن أبي الهيثمِ، عن أبي سعيدٍ، عنِ النبيِّ ﷺ، قال: «**إذا رأيتم الرجلَ يعتادُ المسجدَ فاشهدُوا له بالإيمان**»، ثم تلا: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ الآية [التوبة:١٨].

ولكنْ قال الإمامُ أحمدُ: هو منكرٌ.

---

(١) أخرجه: أحمد (٣/٦٨ ـ ٧٦)، والترمذي (٢٦١٧)، وابن ماجه (٨٠٢).

وقوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة:١٧] وقُرِئ: «مسْجدَ اللَّه».

فقيل: إنَّ المرادَ به جميعُ المساجدِ على كِلا القراءتينِ، فإنَّ المفردَ المضافَ يعمُّ، كقوله: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾ [البقرة:١٨٧].

وقيلَ: المرادُ بالمسجدِ المسجدُ الحرامُ خاصة، كما قال: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ﴾ [الأنفال:٣٤].

وقيلَ: إنه المرادُ بالمساجدِ على القراءةِ الأخرى، وأنه جَمَعَه لتعددِ بِقَاعِ المناسك هناك، وكلُّ واحدٍ منها في معنى مسجد، رُوي ذلك عن عكرمة. واللَّهُ أعلمُ.

فمَنْ قالَ: إنَّ المرادَ به المسجدُ الحرامُ خاصَّة، قال: لا يُمكَّن الكفارُ من دخولِ الحرمِ كلِّه، بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة:٢٨].

وجمهورُ أهلِ العلمِ على أنَّ الكفارَ يُمْنَعُون من سُكْنى الحرم، ودخولِه بالكليّة، وعمارتِه بالطوافِ وغيرِه، كما أمرَ النبيُّ ﷺ منْ يُنادي: «لا يحج بعد العام مشركٌ»[(١)].

ورَخَّصَ أبو حنيفة لهم في دخولِه دونَ الإقامةِ به.

ومنْ قال: المرادُ جميعُ المساجدِ، فاختلفُوا:

فمنهم: مَنْ قال: لا يُمكَّنُ الكفارُ من قُربان مسجدٍ من المساجدِ، ودخولِه بالكليّة.

---

(١) أخرجه: البخاري (١/١٠٣)، (٢/١٨٨)، (٤/١٢٤)، (٥/٢١٢)، وغيرها من المواضع، ومسلم (٤/١٠٦ ـ ١٠٧).

ومنهم: من رَخَّص لهم في دخولِ مساجدِ الحِلِّ في الجملةِ.

ومنهم: من فرَّق بين أهلِ الكتـابِ والمشركينَ، فرَخَّصَ فيـه لأهلِ الكتابِ دونَ المشركينَ.

وقد أفـردَ البخـاريُّ بابًا لدخولِ المشـركِ المسجـدَ، ويأتي الكلامُ على هذه المسألة هناك مستوفى ـ إنْ شاء اللَّه تعالى.

واتفقُوا على مَنْعِ الكفارِ منْ إظْهَارِ دِينِهِم في مساجدِ المسلمين، لا نعلم في ذلك خلافًا.

وهذا مما يدلُّ على اتفاقِ الناسِ على أنَّ العمارةَ المعنويّة مرادةٌ من الآيةِ.

واختلفُـوا في تمكينِهم من عمـارةِ المساجدِ بالبُنْيـانِ والترمـيمِ ونحوه على قولين:

أحدهما: المنع منْ ذلك؛ لدخوله في العمـارةِ المذكورةِ في الآيةِ، ذكرَ ذلك كـثيـرٌ من المفسـرينَ كالواحـديِّ وأبي الفرج ابنِ الجـوزيِّ، وكلام القـاضي أبي يعْلى في كتـابِ «أحكام القرآن» يوافقُ ذلك وكـذلك كِيَـا الهراسي ـ من الشافعيةِ ـ، وذكره البغويُّ منهم احتمالاً.

والثاني: يجوزُ ذلك، ولا يُمنعونَ منه، وصرَّح به طائفةٌ من فقهاءِ أصحابِنا والبغويُّ من الشافعية وغيرهم.

وهؤلاء؛ منهم مَنْ حملَ العمارةَ على العـمارةِ المعنوية خاصة، ومنهم منْ قالَ: الآيةُ إنما أُريد بها المسجد الحرامُ، والكفارُ ممنوعونَ من دخولِ الحرمِ على كل وَجْهٍ، بخلاف بقيةِ المساجدِ، وهذا جوابُ ابنِ عقيل من أصحابِنا.

وقد رُوي عن عُـمَرَ بن عبدِ العـزيزِ، أنه استعملَ طائفـةً من النصارى في

عمارةِ مسجدِ النبيِّ ﷺ لما عمَّره في خلافةِ الوليدِ بنِ عبدِ المَلكِ.

ويتوجه قولٌ ثالثٌ، وهو: أنَّ الكافرَ إن بنى مسجدًا للمسلمينَ من مَالِهِ لم يمكَّن من ذلكَ. ولو لم يُبَاشِره بنفسه، وإنْ باشَرَ بناءه بنفسه باستئجارِ المسلمينَ له جازَ، فإن في قبولِ المسلمينَ منَّةَ الكفارِ ذُلاً للمسلمينَ، بخلافِ استئجارِ الكفار للعملِ للمسلمينَ، فإن فيه ذُلاً للكفارِ.

وقد اختلفَ الناسُ في هذا ـ أيضًا ـ على قولينِ:

أحدُهما: أنه لو وصَّى الكافرُ بمالٍ للمسجدِ أو بمالٍ يعمر به مسجد أو يُوقَدُ به، فإنه تُقْبَلُ وصيَّتُه، وصرَّح به القاضي أبو يعلى في «تعليقه» في مسألةِ الوقيد، وكلامُه يدلُّ على أنه محلُ وفاقٍ، وليس كذلك.

والثاني: المنعُ من ذلك، وأنه لا تُقبلُ الوصيةُ بذلكَ، وصرَّح به الواحديُّ في «تفسيرِهِ» وذكره ابنُ مزين في كتابِ «سيرِ الفقهاء» عن يحْيى بن يحيى، قال: سمعتُ مالكًا، وسُئلَ عن نصرانيٍّ أوْصَى بمالٍ تُكْسى به الكعبةُ؟ فأنكر ذلكَ، وقال: الكعبةُ منزهةٌ عن ذلكَ.

وكذلك المساجدُ لا تجري عليها وصايَا أهل الكفرِ.

وكذلك قال محمدُ بنُ عبدِ اللَّهِ الأنصاريَّ قاضي البصرةِ: لا يصحُّ وقفُ النصرانيِّ على المسلمينَ عُمومًا، بخلافِ المسلمِ المعينِ، والمساجدُ من الوَقْفِ على عمومِ المسلمين: ذكرَه حرْبٌ، عنه بإسنادِه.

وقال عبدُ اللَّه بنُ أحمدَ[١]: سألتُ أبي عن المرأةِ الفقيرةِ تجيءُ إلى اليهوديِّ أو النصرانيِّ فتصدق منه؟ قال: أخْشى أنَّ ذلك ذِلَّة.

(١) «مسائل عبد اللَّه» (ص ٤٤٨).

وقال مُهنَّا: قلتُ لأحمدَ: يأخذُ المسلمُ من النصرانيِّ من صدقتِه شيئًا؟ قال: نعم، إذا كان مُحتاجًا.

فقد يكونُ عن أحمدَ روايتان في كراهةِ أخذِ المسلمِ المعينِ من صدقةِ الذِّميِّ، وقد يكونُ كرهَ السؤالَ، ورَخَّصَ في الأخذِ منه بغيرِ سؤالٍ، واللَّهُ أعلمُ.

وأمَّا وقْفُهم على عمومِ المسلمينَ كالمساجدِ، فيتوجهُ كراهتُه بكلِّ حالٍ، كما قالهُ الأنصاريُّ.

وقد ذكَرَ أهلُ السيرِ كالواقديِّ ومحمدِ بنِ سعدٍ أنَّ رجلاً من أحبارِ اليهودِ، يقال له: مُخيْريقٌ، خرجَ يومَ أُحدٍ يقاتل مع النبيِّ ﷺ وقال: إنْ أصبتُ في وجهي هذا فمالي لمحمد يضعه حيثُ شاء، فقُتل يومئذ، فقبضَ رسولُ اللَّهِ ﷺ أموالَه، فقيل: إنَّه فرَّقها وتصدَّق به، وقيل: إنَّه حبسها ووقفَها.

وروى ابنُ سعدٍ[1] ذلك بأسانيد متعددة، وفيها ضعفٌ. واللَّه أعلمُ[2].

* * *

قال الله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[3] عن النُّعمانِ بنِ بشيرٍ، قال: كنتُ عند منبرِ النبيِّ

---

(١) «الطبقات» له (١/ ٢/ ١٨٢).
(٢) «فتح الباري» (٢/ ٤٨١ ـ ٤٨٥).
(٣) (٦/ ٣٦).

ﷺ، فقال رجلٌ: ما أبالي أن لا أعملَ عملاً بعد الإسلامِ إلا أنْ أسقيَ الحاجَّ. وقال آخرُ: ما أبالي أنْ لا أعملَ عملاً بعد الإسلامِ، إلا أنَّ أعْمُرَ المسجدَ الحرامَ. وقالَ آخرُ: الجهاد في سبيلِ اللَّه أفضلُ ممَّا قُلتم، فزجرَهُم عُمَرُ، وقال: لا ترفعُوا أصواتكم عندَ منبرِ رسولِ اللَّه ﷺ ـ وهو يومُ الجمعة ـ، ولكن إذا صليتُ الجمعةَ دخلْتُ فاستفْتيتُهُ فيما اختلفتُم فيه، فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ [التوبة:١٩] إلى آخرِ الآيةِ. فهذا الحديثُ الذي فيه ذِكْرُ سببِ نُزولِ هذه الآيةِ يبيِّنُ أنَّ المرادَ أفضلُ ما يُتقرَّبُ به إلى اللَّه تعالى من أعمالِ النَّوافلِ والتطوعِ، وأنَّ الآيةَ تدلُّ على أنَّ أفضلَ ذلكَ الجهادُ مع الإيمانِ. فدلَّ على أنَّ التطوُّعَ بالجهادِ أفضلُ من التطوُّعِ بعمارةِ المسجدِ الحرامِ وسقايةِ الحاجِّ. وعلى مثلِ هذا يحملُ حديثُ أبي هريرةَ رضي اللَّهُ عنه(١) .(٢) .

* * *

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

خرَّج البخاريُّ ومسلمٌ(٣) :

من حديثِ: أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**والذي نفسي بيده، لا يُؤمنُ**

---

(١) يعني: ما أخرجه البخاري (١/ ١٣)، (٢/ ١٦٤)، ومسلم (١/ ٦٢) من حديث أبي هريرة بلفظ: «**أفضل الأعمال إيمان باللَّه ورسوله، ثم جهاد في سبيل اللَّه، ثم حج مبرور**».

(٢) «لطائف المعارف» (٤٠٤ ـ ٤٠٥). (٣) أخرجه: البخاري دون مسلم (١/ ١٠).

أحدُكُم حتَّى أكُونَ أحبَّ إليه منْ والدِه وولدِه».

وخرَّج البخاريُّ ومسلمٌ ـ أيضًا[١] :

من حديث: أنسٍ، قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«لا يؤمنُ أحدُكُم حتَّى أكُونَ أحبَّ إليه من والدِه وولدِه والناسِ أجمعينَ»**.

محبةُ النبيِّ ﷺ من أصولِ الإيمانِ، وهي مقارِنة لمحبةِ اللَّه عزَّ وجلَّ.

وقد قرنها اللَّهُ بهـا وتوعَّد من قدَّم عليهما محبـةَ شيءٍ من الأمورِ المحبوبةِ طبعًا، من الأقاربِ والأموالِ والأوطانِ وغير ذلك.

فقال تعالى: ﴿**قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ**﴾ [التوبة:٢٤].

ولما قال عـمرُ للنبيِّ ﷺ: أنتَ أحبُّ إليَّ من كـلِّ شـيءٍ إلا من نفـسِي. فقال: **«لا يا عُمَرُ حتَّى أكُونَ أحبَّ إليك من نفسكَ»**، فقال عمرُ: واللَّهِ، أنتَ الآنَ أحبُّ إليَّ من نفْسِي. قال: **«الآن يا عُمَرُ»**[٢] .

فيجبُ تقديم محبةِ الرسولِ ﷺ على النفوسِ والأولادِ والأقاربِ والأهلينَ والأموالِ والمساكنِ، وغيرِ ذلكَ مما يحبُّه الناسُ غايةَ المحبة.

وإنما تتمُّ المحبةُ بالطَّاعة، كـما قال تعالى: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**﴾ [آل عمران:٣١].

وسئلَ بعضُهم عن المحبةِ، فقالَ: الموافقةُ في جميعِ الأحوالِ.

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٠)، ومسلم (١/ ٤٩).
(٢) أخرجه: البخاري (٥/ ١٦)، (٨/ ٧٣ ـ ١٦١) من حديث عبد اللَّه بن هشام رضي الله عنه.

فعلامةُ تقـديمِ محبةِ الرسولِ على محبـةِ كلِّ مخلوقٍ أنَّه إذا تعارضَ طاعةُ الرسولِ ﷺ في أوامرِه، وداعٍ آخر يدعو إلى غيْرِها من هذه الأشياء المحبوبة، فإنْ قـدَّم المرءُ طاعةَ الرسولِ، وامتـثالَ أوامرِه على ذلكَ الداعِي، كـان دليلاً على صحَّةِ محـبتِهِ للرسولِ، وتقديمِها على كلِّ شـيءٍ، وإن قدَّم على طاعتِهِ وامتثالِ أوامرِهِ شيئًا من هذه الأشـياءِ المحبوبةِ طبعًا، دلَّ ذلك على عدمِ إتيانِهِ بالإيمانِ التامِّ الواجبِ عليه.

وكذلك القـولُ في تعارضِ محبـةِ اللَّهِ ومحبةِ داعِي الهـوى والنفس، فإن محبةَ الرسولِ تبعٌ لمحبةِ مرسلِهِ عزَّ وجلَّ.

هذا كلُّه في امتثالِ الواجباتِ، وتركِ المحرَّماتِ، فإن تعارضَ داعِي النفسِ، ومندوباتِ الشـريعـةِ، فـإنْ بلغتِ المحـبـةُ إلى تقـديمِ المندوباتِ على دواعِي النفسِ، كان ذلكَ علامةُ كمالِ الإيمانِ، وبـلوغِهِ إلى درجةِ المقربينَ المحبوبين، المتقربينَ بالنوافلِ بعد الفرائضِ.

وإنْ لم تبلغْ هذه المحبـةُ هذه الدرجةِ، فهي درجـةُ المقتصدينَ، أصـحابِ اليمينِ، الذين كملتْ محبتُهم الواجبةُ، ولم يزيدوا عليها[١] .

* * *

وأما محبـةُ الرسولِ، فتنشأ عن معرفـتِهِ ومعرفةِ كمالِـه وأوصافِه وعظمِ ما جاءَ به، وينشأُ ذلكَ من معرفةِ مرسلِه وعظمتِـه، كما سبقَ، فإنَّ محبةَ اللَّهِ لا تتمُّ إلا بطاعتِـه، ولا سبيلَ إلى طاعـتِه إلا بمتابعـةِ رسولِه، كما قـال تعالى: ﴿ **قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ** ﴾ [آل عمران: ٣١].

(١) «فتح الباري» (١/ ٤٣ ـ ٤٤).

ومحبةُ الرسولِ على درجتينِ ـ أيضًا:

إحداهُما: فرضٌ، وهي ما اقتضى طاعتَه في امتثالِ ما أمرَ به من الواجباتِ، والانتهاءِ عمَّا نهى عنه من المحرَّماتِ، وتصديقِه فيما أخبرَ به من المخبراتِ، والرِّضا بذلك، وأن لا يجدَ في نفسِهِ حرجًا مما جاءَ به، ويسلِّمَ له تسليمًا، وأن لا يتلقَّى الهُدى من غيرِ مشكاتِه، ولا يطلبُ شيئًا من الخيرِ إلا ما جاء به.

الدرجة الثانية: فضلٌ مندوبٌ إليه، وهي ما ارتقى بعدَ ذلكَ إلى اتِّباعِ سنتِهِ وآدابِهِ وأخْلاقِهِ، والاقتداء به في هديه وسمتِهِ، وحسنِ معاشرتِهِ لأهلِهِ وإخوانِهِ، وفي التخلقِ بأخلاقِه الظاهرةِ في الزهد في الدنيا، والرغبةِ في الآخرةِ، وفي جُودِهِ وإيثارِهِ وصفْحِه وحِلْمِهِ واحتمالِهِ وتواضعِه.

وفي أخلاقِهِ الباطنةِ، من كمالِ خشيتِهِ للَّه، ومحبتِهِ له، وشوقِهِ إلى لقائِه، ورضاه بقضائِه، وتعلقِ قلبه به دائمًا، وصدقِ الالتجاءِ إليه، والتوكلِ والاعتمادِ عليه، وقطع تعلُّقِ القلبِ بالأسبابِ كلِّها، ودوامِ لَهَجِ القلبِ واللسانِ بذكرِهِ، والأُنس به، والتنعمِ بالخَلْوةِ بمُناجاتِهِ ودعائِهِ، وتلاوةِ كتابِهِ بالتدبرِ والتفكرِ.

وفي الجملةِ، فكان خلقه ﷺ القرآنُ، يرضى لرضاه ويسخط لسخطه، فأكملُ الخلقِ من حقَّقَ متابعتَهُ وتصديقَه قولاً وعملاً وحالاً، وهم الصدِّيقونَ من أُمتِّهِ، الذين رَأسُهم أبو بكرٍ خليفتُهُ من بعدِهِ[1].

* * *

(١) «فتح الباري» (١/٤٨ ـ ٤٩).

قـال الله عـز وجل: ﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

قال أبو عبدِ اللَّهِ محمدُ بنُ خـفيفٍ الصوفيُّ: سألنا أبو العباس ابن سريجٍ بشيراز فقالَ لنا: «محبةُ اللَّهِ فرضٌ أمْ غيرُ فرضٍ؟ قلنا: فرضٌ قال: ما الدلالةُ على فرضِهَا؟ فما منا من أتى بشيءٍ يُقبلُ فرجَعْنا إليه وسألناه: ما الدليلُ على فرضِ مـحبةِ اللَّهِ عـزَّ وجلَّ؟ فقالَ: قـولُه تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [التوبة:٢٤] قال: فتوعدَّهم اللَّهُ عزَّ وجلَّ على تفضيلِ محبتهِم لغيرِه على محبَّتِه ومحبةِ رسولِه، والوعيدُ لا يقعُ إلا فرضٍ لازم وحتمٍ واجبٍ».

وفي «الصحيحين»(١) عن أنس عن الـنبيِّ ﷺ قال: «**والذي نفسي بيده لا يؤمن أحــدُكُم حـتَّى أكُـونَ أحبَّ إليـه مـن والده وولده والناس أجمــعينَ**». وفي «الصحيحين»(٢) أيضًا أنَّ عـمرَ بنِ الخطابِ رضي الله عنه قال: يا رسـولَ اللَّه، واللَّه لأنتَ أحبُّ إليَّ من كُلِّ شيءٍ إلا من نفـسي، فقـال: «**لا يا عمر، حـتَّى أكُونَ أحبَّ إليْكَ من نفْسِك**» فقال: واللَّهِ لأنتَ أحبُّ إليَّ من نفـسي. فقال: «**الآن يا عُمَرُ**».

ومعلومٌ أنَّ محبةَ الرسولِ إنما هي تابعـةٌ لمحبةِ اللَّه جلَّ وعلا، فإنَّ الرسولَ إنما يُحَبُّ موافقةً لمحبةِ اللَّه له ولأمرِ اللَّهِ بمحبـتِه وطاعتِه واتباعِه، فإذا كان لا

(١) تقدم ص (٤٤٢).

(٢) تقدم ص (٤٤٢).

يحصلُ الإيمانُ إلا بتقديمِ محبتهِ على الأنفسِ والأولادِ والآباء والخلقِ كلِّهم، فما الظنُّ بمحبةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ؟ وذكرَ ابنُ إسحاقَ عن المغيرة بنِ عثمانَ بنِ الأخنسِ عن أبي سلمةَ بنِ عبدِ الرحمنِ أنَّ النبيَّ ﷺ خطبَ لما قدمَ المدينةَ، فقالَ في خطبتهِ: «**أَحِبُّوا منْ أَحَبَّ اللَّهَ وأحِبُّوا اللَّهَ من كلِّ قلوبِكُم**»(١).

وقد جعلَ النبيُّ ﷺ تقديمَ محبةِ اللَّهِ ورسولِهِ على محبَّةِ غيرِهما من خصالِ الإيمانِ ومن علاماتِ وجودِ حلاوةِ الإيمانِ في القلوبِ: ففي «الصحيحين»(٢) عن أنسٍ رضي الله عنه عن النبيِّ ﷺ قال: «**ثلاثٌ منْ كُنَّ فيه وجدَ بهنَّ حلاوةَ الإيمانِ: أن يكونَ اللَّهُ ورسولُهُ أحبَّ إليْه ممَّا سواهُما، وأنْ يحبَّ المرْءَ لا يحبُّهُ إلا للَّهِ، وأنْ يكْرَه أنْ يعودَ في الكفرِ بعدَ إذْ أنقذَهُ اللَّهُ منه، كما يكرهُ أن يُلْقى في النارِ**».

وفي روايةِ النسائي(٣): «**ثلاثٌ من كُنَّ فيه وجدَ حلاوةَ الإيمانِ وطعْمَه: أن يكونَ اللَّهُ ورسولُهُ أحبَّ إليه ممَّا سواهُما، وأنْ يُحبَّ في اللَّهِ ويُبْغِضَ في اللَّهِ، وأن تُوقَدَ نارٌ فيقعَ فيها أحبَّ إليه من أنْ يُشْرِكَ باللَّهِ شيئًا**».

وفي «مسند الإمامِ أحمدَ»(٤) عن أبي رزين العقيلي قال: قلتُ يا رسولَ اللَّهِ، ما الإيمانُ؟ قال: «**أن تشهدَ أن لا إله إلا اللَّهُ، وحده لا شريكَ له، وأنَّ محمدًا عبده ورسولُهُ، وأنْ يكونَ اللَّهُ ورسولُهُ أحبَّ إليْكَ ممَّا سواهُما، وأنْ تُحْرَقَ في النَّارِ أحبَّ إليكَ من أنْ تُشْرِكَ باللَّهِ، وأنْ تحبَّ غيرَ ذي نَسَبٍ لا تُحبُّهُ إلا للَّهِ، فإذا كُنتَ كذلك فقدْ دخلَ حبُّ الإيمانِ في قلبكَ كما دخلَ حُبُّ الماءِ للظَّمآنِ في اليومِ القائظِ**»، وروي من حديثِ المقدادِ بنِ الأسودِ عن النبيِّ ﷺ قال: «**من أحبَّ اللَّهَ ورسولَهَ**

---

(١) أخرجه: البيهقي في «الدلائل» (٢/ ٥٢٥).
(٢) أخرجه: البخاري (١/ ١٠ ـ ١٢)، (٨/ ١٧)، (٩/ ٢٥)، ومسلم (١/ ٤٨).
(٣) «السنن» (٨/ ٩٤). (٤) «المسند» (٤/ ١١).

صادقًا من قلبِه، ولقيَ المؤمنينَ فأحبَّهم، ومـن كان أمرُ الجاهليةِ عندَهُ كنارٍ أُجِّجَتْ فأُلقيَ فيها فقدْ طعِمَ طَعْمَ الإيمانِ» أو قال: «بلغ ذُرْوةَ الإيمانِ»(١) .

ومن هذا المعنى أنَّ اللَّهَ تعـالى قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية [الممتحنة: ١٠]، فأمرَ بامتـحانِهنَّ ليعلَمَ إيمانَهنَّ، فكانَ النبيُّ ﷺ يحلفـهنَّ أنهنَّ ما خـرجْنَ إلا حبًّا للَّهِ ورسـولِهِ، لم يخرجْنَ رغـبةً في غـيرِ ذلكَ، فيكونُ ذلك علمًا بإيمانِهنَّ.

قال ابنُ عباسٍ في هذهِ الآيةِ: «كانتِ المرأةُ إذا أتَتِ النبيَّ ﷺ لِتُسْلِمَ حَلَّفَها باللَّهِ ما خَرَجْتِي منْ بُغْضِ زوْجٍ إلا حبًّا للَّهِ ورسولِهِ» وهو موجودٌ في بعضِ نسخِ الترمذي(٢) كذلك.

وخرَّجه البـزَّارُ في «مسندِه»(٣)، وابنُ جـريرٍ وابنُ أبـي حـاتمٍ، ولفظُه: «حلَّفـها باللَّه مـا خرجْـتِي منْ بُغْضِ زوْجٍ، وباللَّهِ مـا خرجْـتِي إلا حبًّا للَّه ورسولِه».

وخرَّج إبراهيم بنُ الجنيدِ الختليُّ في كتـابِ «المحبةِ» بإسنادٍ ضعيفٍ عن أبي هريرةَ مرفوعًا قال: «الإيمانُ في قلْبِ الرَّجُلِ أنْ يُحبَّ اللَّه عزَّ وجلَّ»، ومن مراسيل الزهريِّ أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «رأسُ الإيمانِ المحـبَّةُ للَّه عـزَّ وجلَّ، وطابعُ الإيمانِ البـرُّ والعَدْلُ، وتحقيقُ الإيمانِ بإكرامِ ذي الدِّين وذي الشَّيْبَةِ».

---

(١) أخرجه: الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٠/ ٢٥٧ ـ ٢٥٨).

(٢) «الجامع» (٣٣٠٨).

(٣) «كشف الأستار» (٢٢٧٢).

ومحبةُ اللَّهِ سبحانه وتعالى على درجتين:

إحداهما: فرضٌ لازمٌ: وهي أنْ يحبَّ اللَّه سبحانَهُ محبةً توجبُ لَهُ، محبةَ ما فرضَهُ اللَّهُ عليه، وبغضَ ما حرَّمه عليه، ومحبةً لرسولِهِ المبلغِ عنه أمرَهُ ونهيَهُ، وتقديمَ محبتِهِ على النفوسِ والأهلينَ أيضًا كما سبقَ، والرِّضا بما بلَّغَهُ عن اللَّهِ من الدِّينِ وتلقِّي ذلك بالرِّضا والتسليمِ، ومحبةَ الأنبياءِ والرسلِ والمتبعينَ لهم بإحسانٍ جملةً وعمومًا للَّه عزَّ وجلَّ، وبغضَ الكفارِ الفجارِ جملةً وعمومًا للَّه عزَّ وجلَّ، وهذا القدرُ لابُدَّ منه في تمامِ الإيمانِ الواجبِ، ومن أخلَّ بشيءٍ منه فقدْ نقصَ من إيمانه الواجبِ بحسبِ ذلك. قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**﴾ [النساء:٦٥] وكذلك ينقُصُ من محبتِهِ الواجبةِ بحسبِ ما أخلَّ به من ذلكَ، فإنَّ المحبةَ الواجبةَ تقتضِي فِعلَ الواجباتِ وتركَ المحرَّماتِ.

وخرَّج أبو نعيمٍ(١) من حديثِ عمرَ بنِ الخطابِ رضي الله عنه قال: سمعتُ النبيَّ ﷺ يقولُ: «**إنَّ سالمًا**» - يعني مولَى أبي حذيفةَ - «**شديدَ الحبِّ للَّه لوْ كان لا يخافُ اللَّهَ ما عصاه**» يُشيرُ إلى أنَّ محبَّةَ اللَّه تمْنَعُهُ منْ أن يعصيهُ، وذكرَ أبو عبيدٍ في «غريبِهِ» أنَّ عمرَ قال: «نعمَ العبدُ صهيبٌ لو لم يخَفِ اللَّهَ لم يعْصِه».

قال الحسنُ بنُ آدمَ: «أحبَّ اللَّهَ يحبَّك اللَّهُ، واعلمْ أنك لن تحبَّ اللَّه حتى تحبَّ طاعتَهَ».

وقال عبدُ اللَّهِ بنُ حنيفٍ: قال رجلٌ لرابعةَ: إني أحبُّك في اللَّه، قالتْ:

(١) «حلية الأولياء» (١/ ١٧٧).

«فلا تَعْصِي الذي أحبَبْتَنِي له».

وسئلَ ذو النونِ: متى أحبُّ ربي؟ قال: «إذا كان ما يبغضُهُ عندك أمرَّ من الصَّبر».

وقال بشر بن السري: «ليس من أعلامِ الحبِّ أن تحبَّ ما يبغِضُ».

وقال أبو يعقوب النهرجوري: «كلُّ من ادَّعى محبةَ اللَّهِ جلَّ جلالُهُ ولم يوافقِ اللَّهَ في أمرِهِ، فدعواهُ باطلةٌ، وكلُّ محبٍّ ليسَ يخافُ اللَّهَ فهو مغرورٌ».

وقال يحيى بن معاذٍ: «ليس بصادقٍ من ادَّعى محبةَ اللَّهِ ولم يحفظْ حدودَهُ».

وقال رويمٌ: «المحبةُ الموافقةُ في جميعِ الأحوالِ» وأنشد:

ولو قُلتَ لي: مِتْ، مِتُّ سمعًا وطاعةً وقلتُ لداعِي الحقِّ: أهلاً ومرحبًا

وقد تقدَّم أنَّ العبدَ لا يجدُ حلاوةَ الإيمان حتَّى يحبَّ المرءَ لا يحبُّه إلا للَّه، وحتى يكره أن يرجعَ إلى الكفرِ، كما يكرَهُ أن يُلقى في النَّارِ، ولهذا المعنى كان الحبُّ في اللَّهِ والبغضُ في اللَّهِ من أصولِ الإيمانِ.

وخرَّج الترمذي[1] من حديثِ معاذِ بنِ أنسٍ الجهنيِّ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «**منْ أعْطى للَّهِ ومنَعَ للَّهِ، وأحبَّ للَّهِ، وأبْغَضَ للَّهِ، فقدْ استكْمَلَ إيمانَهُ**»، وخرَّجه الإمامُ أحمدُ[2] وزادَ فيه: «**وأنكَحَ للَّهِ**»، وفي لفظٍ له أيضًا[3] أنَّ النبيَّ ﷺ سُئِلَ عن

(١) «الجامع» (٢٥٢١).

(٢) «المسند» (٣/٤٣٨ - ٤٤٠).

(٣) «المسند» (٥/٢٤٧).

أفضلِ الإيمانِ قال: «أنْ تحبَّ للَّهِ وتُبْغِضَ للَّهِ وتعمَلَ لِسانَك في ذِكْرِ اللَّهِ» وخرَّج أبو داود[(١)] من حديثِ أبي أمامةَ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «منْ أحبَّ للَّهِ وأبغضَ للَّهِ، وأعْطَى للَّهِ، ومنَعَ للَّهِ، فقدْ استكْمَلَ الإيمانَ». ومن حديثِ أبي ذرٍّ عن النبيِّ ﷺ قال: «أفضَلُ الإيمانِ الحُبُّ في اللَّهِ، والبُغْضُ في اللَّهِ»[(٢)]، وخرَّج الإمامُ أحمدُ[(٣)] من حديثِ البراءِ بنِ عازبٍ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «إنَّ أوثقَ عُرى الإيمانِ أنْ تُحبَّ في اللَّهِ وتبغضَ في اللَّهِ»، ومن حديثِ عمرِو بنِ الجموحِ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «لا يجدُ العبْدُ حقَّ صريحِ الإيمانِ حتَّى يُحبَّ للَّهِ ويبْغِضَ للَّهِ، فإذا أحبَّ للَّهِ، وأبْغَضَ للَّهِ فقدْ استحقَّ الولايَةَ منَ اللَّهِ وإن أوْليائي منْ عبادِي وأحبَّائي منْ خلْقِي يُذْكَرُون بذِكْرِي وأُذْكَرُ بذكْرِهِم»[(٤)].

وفي هذا المعنى أحاديثُ كثيرةٌ. وروى ليثٌ عن مجاهدٍ عن ابنِ عباسٍ قال: «منْ أحبَّ في اللَّهِ وأبغَضَ في اللَّهِ ووالَى في اللَّهِ وعادَى في اللَّهِ، فإنَّما تنالُ ولايةُ اللَّهِ بذلك، ولن يجدَ عبدٌ طعْمَ الإيمانِ وإنْ كثُرتْ صلاتُهُ وصومُهُ حتى يكون كذلك، وقد صارَتْ عامَّةُ مُؤاخاةِ النَّاسِ على أمْرِ الدنيا وذلك لا يُجْدِي على أهلِهِ شيئًا». خرَّجه ابنُ جريرٍ الطبريُّ، وخرَّج أيضًا بإسنادِه عن ابنِ مسعودٍ، قال: «من أحبَّ للَّهِ وأبغضَ للَّهِ وأعْطى للَّهِ ومنعَ للَّهِ؛ فقدْ توسَّطَ الإيمانَ»، وخرَّج الحاكمُ[(٥)] من حديثِ عائشةَ ﵂ عن النبيِّ ﷺ قال: «الشِّرْكُ أخْفى من دبيبِ النَّملِ على الصَّفَا في الليْلَةِ الظَّلْماءِ، وأدْناهُ أن

---

(١) «السنن» (٤٦٥٥).

(٢) «السنن» (٤٥٧٥).

(٣) «المسند» (٤/٢٨٦).

(٤) «المسند» (٣/٤٣٠).

(٥) «المستدرك» (٢/٢٩١).

تحبَّ على شيءٍ من الجُورِ وتُبْغِضَ على شيءٍ من العدْلِ، وهلِ الدِّينُ إلا الحبُّ في اللَّهِ والبُغْضُ في اللَّهِ» قال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران:٣١]، وقال: صحيحُ الإسنادِ وفيما قاله نظر.

ففي هذا الحديثِ أنَّ محبةَ ما يبغضهُ اللَّه وبغضَ ما يحبُّه اللَّه من الشركِ الخفيِّ، وروينا من طريقِ الأصمعيِّ عن سفيانَ عن ليثٍ عن مجاهد أنه قال في قوله تعالى: ﴿يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النور:٥٥] قال: «لا يحبُّون غيْرِي»(١) وحينئذ فلا يكملُ التوحيدُ الواجبُ إلا بمحبةِ ما يحبُّه اللَّهُ وبغضِ ما يبغضه اللَّهُ، وكذلك لا يتمُّ الإيمانُ الواجبُ إلا بذلك.

ومن هنا يُعلمُ أنَّ الإخلالَ ببعضِ الواجباتِ وارتكابِ بعضِ المحرَّماتِ ينقصُ به الإيمانُ الواجبُ بحسبِ ذلك، كما قال النبيُّ ﷺ: «لا يزني الزَّاني حين يزني وهو مؤْمنٌ» الحديث(٢). وروى الإمامُ أحمدُ منْ طريقِ الربيعِ بنِ أنسٍ عن أبي العاليةَ عن أبيِّ بنِ كعبٍ، قال: «منْ أصبحَ وأكبرُ همِّه غيرُ اللَّه فليسَ منَ اللَّهِ» وقد رُوي هذا مرفوعًا من حديثِ أنسٍ بأسانيدَ ضعيفة(٣).

فهذه الدرجةُ من محبةِ اللَّهِ فرضٌ واجبٌ على كلِّ مسلمٍ وهي درجةُ المقتصدينَ أصحابِ اليمينِ.

الدرجة الثانية: درجةُ السابقينَ المقربين، وهي أن ترتقي المحبةُ إلى ما يحبُّه اللَّهُ من نوافلِ الطاعاتِ، وكراهةُ ما يكرهُه من دقائقِ المكروهاتِ، وإلى

(١) أخرجه: ابن جرير في «تفسيره» (١٨/ ١٦٠) ولكن بلفظ: «لا يخافون غيري».
(٢) أخرجه: البخاري (٣/ ١٧٨)، (٧/ ١٣٥)، (٨/ ١٩٥)، ومسلم (١/ ٥٤ - ٥٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٤٨) عن أنس مرفوعًا، والحاكم في «المستدرك» (٤/ ٣٥٦) من حديث ابن مسعود مرفوعًا.

الرِّضا بما يقدِّره ويقضيه مما يؤلمُ النفـوسَ من المصائبِ، وهذا فضلٌ مستحبٌّ مندوبٌ إليه.

وفي «صحيحِ البخاريِّ»[١] عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ قال: «يقولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: منْ عَادَى لي وليًا فـقدْ آذنْتُهُ بالحـربِ، ما تقـرَّبَ إليَّ عبْـدي بشيءٍ أحبَّ إليَّ مما افْترضتُ عليه، ولا يزالُ عبـدي يتقرَّبُ إليَّ بالنوافلِ حتى أحبَّهُ، فإذا أحببْتُهُ كُنْتُ سمعَهُ الذي يسمعُ به، وبصرَه الذي يبصرُ به، ويدَه التي يبطشُ بها، ورجْلَهُ التي يمشي بها، ولئن سـألني لأُعْطينَّهُ، ولئن استـعاذني لأعيـذنَّه، وما تردَّدْتُ عن شيءٍ أنا فـاعلُهُ تردُّدِي عن قبْضِ نـفْسِ عبدي المؤمنِ يـكْرَهُ الموْتَ وأنا أكرَهُ مُـساءتَهُ» وقـد روي هذا المعنى عن النبيِّ ﷺ من حـديثِ عليِّ بنِ أبي طالبٍ ﷺ وابنِ عـبـاسٍ، وأبي أمامـةَ وعائشةَ ﷺ، بأسانيدَ فيها نظرٌ.

وذكر ابنُ أبي الدنيا بإسنادِه عن سُهيلٍ أخي حزمٍ قال: بلَغَني عن عامرِ بنِ عبدِ قـيسٍ أنه كانَ يقول: «أحببتُ اللَّهَ عـزَّ وجلَّ حبًا سهَّلَ عليَّ كلَّ مصـيبةٍ ورضَّاني بكلِ قضيةٍ، فما أُبالي مع حُبِّـي إيَّاهُ ما أصبحتُ عليه وما أمسيتُ».
وقال إبراهيمُ بنُ الجنيدِ: حدثنا محمدُ بنُ الحـسنِ حدثني عبيدُ اللَّهِ بنُ محمد التميميِّ أنَّ رجلاً قال لعـابدٍ: أوصِنِي، أوعظْنِي، فقال: «أيُّ الأعمالِ أغلبُ على قلبِكَ؟ فقـال الرجلُ: واللَّهِ ما أجدُ شـيئًا أنفع للمـحبِّ عند حبيـبِه من المبالغةِ في محبَّتِه، وهلْ تَدْرِي مـا ذلك؟ أن لا يعلمَ شيئًا فيه رضاهُ إلا أتاهُ، ولايعلمُ شيئًـا فيه سخطُهُ إلا اجتَنَبَهُ، فـعند ذلك ينزلُ المحبونَ من اللَّهِ منازلَ المحبةِ، قال: فصرخَ العابدُ والسائلُ وسقطا».

---

(١) (٨/ ١٣١).

وقد تبيَّنَ بما ذكرْنا أنَّ محبةَ اللَّهِ إذا صدقتْ أوجبتْ محبةَ طاعتِه وامتثالَها، وبغضَهُ معصيتَهُ واجتنابَها، وقد يقعُ المحبُّ أحيانًا في تفريطٍ في بعضِ المأموراتِ وارتكابٍ لبعضِ المحظوراتِ، ثمَّ يرجعُ على نفسِه بالملامةِ، وينزعُ عن ذلكَ ويتداركُه بالتوبةِ.

وفي «صحيحِ البخاريِّ»(١) أنَّ رجلاً كانَ يُؤتى به إلى النبيِّ ﷺ قد شربَ الخمرَ، فقال رجلٌ: اللَّهُمَّ العَنْهُ، ما أكثرَ ما يؤتَى به، فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«لا تَلْعَنْهُ؛ فإنَّه يحبُّ اللَّهَ ورسولَهُ»**.

وقد رُوي عن الشعبيِّ في قولِهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ**﴾ [البقرة:٢٢٢] قال: «التَّائبُ من الذنبِ كمنْ لا ذنْبَ له، وإذا أحبَّ اللَّهُ عبدًا لم يضرَّه ذنْبُهُ»(٢) وعن عبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ أسلمَ قال: إنَّ اللَّه تعالى ليحبُّ العبدَ حتى يبلغَ من حبِّهِ إذا أحبَّهُ أن يقولَ له: «اذْهَبْ فاعْمَلْ ما شئْتَ فقدْ غفرْتُ لك».

والمرادُ من هذا أنَّ اللَّهَ تعالى إذا أحبَّ عبدًا وقدَّر عليه بعضَ الذنوبِ فإنَّه يُقدِّرُ له الخلاصَ منها بما يمحوها من توبةٍ أو عملٍ صالحٍ أو مصائبَ مكفرةٍ، كما في الحديثِ عنِ النبيِّ ﷺ قال: **«أَذْنَبَ عبدٌ ذنبًا فقال: أيْ ربِّي عملتُ ذنبًا فاغفِرْ لي»** فذكر الحديثَ إلى أن قال: **«فلْيَعْمَلْ ما شاءَ»**(٣). والمرادُ ما دامَ على هذا، كلما عملَ ذنبًا اعترفَ به وندمَ عليه واستغفرَ منه، فأمَّا مع الإصرارِ عليه فلا، وكذلك المحبةُ الصادقةُ الصحيحةُ تمنعُ من الإصرارِ على الذنوبِ،

---

(١) (٨/ ١٩٧).

(٢) أخرجه: وكيع في «الزهد» (٢٧٨).

(٣) أخرجه: البخاري (٩/ ١٧٨)، ومسلم (٨/ ٩٩).

وعدمِ الاستحياءِ من علاَّمِ الغيوبِ. وما أحسنَ قولَ بعضِهِم:

تعـصي الإلهَ وأنتَ تزعُمُ حُبَّـه   هذا لَعَـمري في الـقيـاسِ شنيعُ
لو كـان حُبُّكَ صـادقًـا لأطعتَـهُ   إنَّ المحـبَّ لمن يُـحِبُّ مـطيـعُ(١)

* * *

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

[قال البخاريُّ](٢): «بابُ: دخولِ المشْـرِكِ المسْجِـدَ»: حدثنا قُـتيـبةُ: ثنا الليثُ، عن سعيدِ بنِ أبي سعـيدٍ، أنَّه سمعَ أبا هريرةَ يقولُ: بعثَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بخيْلٍ قِبَلَ نَجْدٍ، فجاءتْ برجُلٍ من بني حنيفةَ، يُقالُ له: ثُمامَةُ بنُ أُثالٍ، فربطوه بساريةٍ من سواري المسجدِ.

قد سـبقَ هذا الحـديثُ بأتمَّ من هذا السيـاقِ في «بابِ: الأسيـرِ يُربطُ في المسجدِ»(٣)، وفـيه: أنَّ ثمـامـةَ حين رُبط كان مـشركًـا، وأنه إنما أسلمَ بعـد إطلاقِهِ.

وفي هذا دليلٌ على جوازِ إدخالِ المشركِ إلى المسجدِ، لكن بإذنِ المسلمينَ.

وقد أنزلَ النبيُّ ﷺ وفدَ ثقيفٍ في المسجدِ، ليكونَ أرقَّ لقلوبِهم.

خرَّجه أبو داودَ(٤) من روايةِ الحسنِ، عن عثمانَ بنِ أبي العاصِ.

---

(١) «استنشاق نسيم الأنس» (٣٣ ـ ٥٦).
(٢) (١/ ١٢٧).
(٣) (١/ ١٢٤).
(٤) (٣٠٢٦).

وروى وكيعٌ، عن سفيانَ، عن يونسَ، عن الحسنِ، قال: إنَّ وفدًا قدمُوا على النبيِّ ﷺ منْ ثقيفٍ، فدخلُوا عليه المسجدَ، فقيلَ له: إنَّهم مُشْركون؟ قال: «**الأرضُ لا ينجسها شيءٌ**».

وخرَّجه أبو داودَ في «المراسيلِ»[1] من رواية أشْعَث، عن الحسنِ، أنَّ وفْدَ ثقيفٍ قدمُوا على رسولِ اللَّه ﷺ فضربَ لهم قُبَّةً في مؤخَّرِ المسجدِ، لينظرُوا إلى صلاةِ المسلمينَ، إلى ركوعِهم، وسجودِهِم، فقيلَ: يا رسولَ اللَّه، أتنزِلُهُم المسجدَ وهم مُشرِكُون؟ قال: «**إنَّ الأرضَ لا تنْجُسُ، إنَّما ينجُسُ ابنُ آدمَ**».

وكذلك سائر وفودِ العربِ ونصارى نجرانِ، كلُّهم كانُوا يدخلونَ المسجدَ إلى النبيِّ ﷺ ويجلسونَ فيه عندَهُ.

ولما قدمَ مشركُو قريشٍ في فداءِ أُسارى بدرٍ كانوا يبيتون في المسجدِ.

وقد روى ذلك الشافعيُّ بإسنادٍ له.

وقد خرَّج البخاريُّ[2] حديثَ جبيرِ بنِ مُطْعِمٍ - وكان ممن قدمَ في فداءِ الأُسارى - أنه سمعَ النبيَّ ﷺ يقرأُ في المغربِ بـ: «الطُّورِ»؛ قال: وكان ذلك أولَ ما وقرَ الإيمانُ في قلبِي.

وخرَّج البخاريُّ[3] فيما سبقَ في «كتابِ: العلمِ» حديثَ دخولِ ضِمامِ بنِ ثعلبةَ المسجدَ، وعقلِهِ بعيرَهُ فيه، وسؤالِهِ النبيَّ ﷺ عن الإسلامِ، ثم أسلمَ عقبَ ذلكَ.

---

(١) «المراسيل» (١٧).

(٢) أخرجه: البخاري (١/ ١٩٤)، (٤/ ٨٤)، (٦/ ١٧٥)، ومسلم (٢/ ٤١).

(٣) «صحيح البخاري» (١/ ٢٤ - ٢٥).

وروى أبو داود في «المراسيلِ»(١) بإسنادِه عن الزهريِّ، قال: أخبرني سعيدُ ابنُ المسيَّبِ، أنَّ أبا سفيانَ كان يدْخُلُ المسجدَ بالمدينةِ وهو كافرٌ، غيرَ أنَّ ذلك لا يصلُحُ في المسجدِ الحرامِ، لما قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا**﴾ [التوبة:٢٨].

وقد اختلفَ أهلُ العلمِ في ذلكَ:

فرَخَّصَ طائفةٌ منهم في دخولِ الكافرِ المسجد، وهو قولُ أبي حنيفةَ والشافعيِّ، وحُكيَ روايةً عن أحمدَ، رجَّحها طائفةٌ من أصحابِنا.

قال أصحابُ الشافعيِّ: وليسَ له أن يدخلَ المسجدَ إلا بإذنِ المسلمِ ووافقَهُم طائفةٌ من أصحابِنا على ذلكَ.

وقال بعضُهم: لا يجوزُ للمسلمِ أن يأذنَ فيه إلا لمصلحةٍ من سماعِ قرآنٍ، أو رجاءِ إسلامٍ، أو إصلاحِ شيءٍ ونحوِ ذلك، فأمَّا لمجردِ الأكلِ واللُّبْثِ والاستراحةِ فلا.

ومن أصحابِنا: من أطلقَ الجوازَ، ولم يقيدْهُ بإذنِ المسلمِ.

وهذا كلُّه في مساجدِ الحلِّ، فأمَّا المسجدُ الحرامُ فلا يجوزُ للمسلمينَ الإذنَ في دخولِه للكافرِ، بل لا يمكَّنُ الكافرُ من دخولِ الحرمِ بالكليّة عند الشافعيِّ وأحمدَ وأصحابِهِما.

واستدلُّوا بقولِ اللَّه تعالى: ﴿**إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا**﴾ [التوبة:٢٨] وكانَ النبيُّ ﷺ أمرَ مناديًا يُنادِي: «**لا يحُجُّ بعْدَ العامِ مُشْرِكٌ**»(٢) .

---

(١) «المراسيل» (١٨).

(٢) أخرجه: البخاري (١٠٣/١)، ومسلم (١٠٦/٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأجازَه أبو حنيفةَ وأصحابُهُ.

فأمَّا مسجدُ المدينةِ، فالمشهورُ عندنا وعـند الشافعية أنَّ حُكْمَهُ حكم مساجد الحِلِّ.

ولأصحابِنا وَجْهٌ: أنه مُلْحَقٌ بالمسجدِ الحرامِ؛ لأنَّ المدينةَ حَرَمٌ، وحُكي عن ابنِ حامدٍ، وقاله القاضي أبو يعْلى في بعضِ كتبِهِ.

وهذا بعيدٌ؛ فإنَّ الأحاديث الدالةُ علـى الجوازِ إنما وردت في مسجدِ المدينةِ بخصوصِهِ، فكيفَ يمنع منه ويخصُّ الجوازُ بغيرِه؟

وقالتْ طائفةٌ: لا يجوزُ تمكينُ الكافـرِ من دخولِ المساجدِ بحالٍ، وهذا هو المرويُّ عن الصحابةِ، منهم: عمرُ، وعليٌّ، وأبو موسى الأشعريُّ، وعن عمرَ ابنِ عبدِ العـزيزِ، وهو قولُ مالكٍ، والمنصوصُ عن أحـمدَ، قال: لا يدخلونَ المسجدَ ولا ينبغي لهم أن يدخلُوهُم.

واستدلُّوا بقولِ اللَّهِ تعالى: ﴿**وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَا إِلاَّ خَائِفِينَ**﴾ [البقرة:١١٤].

وظاهرُهُ: يدلُّ على أنَّ الكفارَ لا يُمكنونَ من دخولِ المـساجدِ، فإنْ دخلوا أُخيفُوا وعُوقِبوا، فيكونونَ في حالِ دخولِهِم خائفينَ من عقوبةِ المسلمينَ لَهُم.

وقد رُوي عن عـليٍّ، أنَّه كان على المنبـرِ فبَصُـرَ بمجوسي، فنـزل وضربَه وأخرجه.

خرَّجه الأثْرَمُ.

وعلى هـذا القـولِ، فـأحـاديثُ الرُّخْـصـةِ قد تُـحملُ على أنَّ ذلك قـبـلَ النهي عنـه، أو أنَّ ذلك كـانَ جـائـزًا حيث كـان يحتـاجُ إلى تألُّفِ قلوبِهِم،

وقد زالَ ذلكَ.

وفرَّقتْ طائفةٌ بين أهلِ الذِّمةِ وأهلِ الحربِ، فقالُوا: يجوزُ إدخالُ أهلِ الذِّمَّةِ دونَ أهلِ الحربِ، ورُوي عن جابرِ بنِ عبدِ اللَّه وقتادةَ.

وروى عبدُ الرزاق(١)، عن ابنِ جُريجٍ: أخبرني أبو الزبير، أنه سمع جابرَ بنَ عبدِ اللَّه يقولُ في قولِه تعالى: ﴿**إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا**﴾ [التوبة:٢٨] قال: إلا أن يكونَ عبْدًا أو أحدًا من أهلِ الذِّمَّة.

وقد رُوِيَ مرفوعًا من روايةِ شريكٍ: ثنا أشعثُ بن سوَّارٍ، عن الحسنِ، عن جابرٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**لا يدخلْ مسجدَنا هذا مشركٌ بعد عامِنَا هذا، غير أهلِ الكتابِ وخدمِهِم**».

خرَّجه الإمامُ أحمدُ(٢).

وفي روايةٍ له: «**غيرَ أهلِ العهدِ وخدمِهِم**».

وأشعثُ بنُ سوَّار، ضعيفُ الحديثِ.

وقد خصَّ بعضُ أصحابِنا حكايةَ الخلافِ المحكي عن أحمدَ في المسألة بأهلِ الذِّمَّة(٣).

* * *

(١) «المصنف» (٩٩٨٢).
(٢) «المسند» (٣/ ٣٣٩ ـ ٣٩٢).
(٣) «فتح الباري» (٢/ ٥٦٠ ـ ٥٦٤).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلاَ يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْنِزُونَ﴾

وفي الحديثِ المشهورِ عن ثوبانَ أنَّه قال: لمَّا نزلتْ هذه الآيةُ: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ [التوبة:٣٤]، فقال النبيُّ ﷺ: «تبًّا للذهب والفضة»، قالُوا: يا رسولَ اللَّه، فما نتخذُ؟ قال: «ليتخذْ أحدُكم قلبًا شاكرًا، ولسانا ذاكرًا، وزوجةً صالحةً تُعين أحدَكُم على إيمانه»(١).

قال بعضُهم: إنَّما سُمِّيَ الذهبُ ذهبًا، لأنه يذهبُ، وسمِّيت الفضةُ فضةً لأنها تنفضُّ، يعني تنفضُّ بسرعةٍ، فلا بقاءَ لهُمَا، فمن كنزَهُما فقد أرادَ بقاءَ ما لا بقاءَ له، فإن نفعَهُما ما هو إلا بإنفاقهما في وجوهِ البرِّ وسبلِ الخيرِ.

وقال الحسنُ: بئسَ الرفيقُ الدرهمُ والدينارُ؛ لا ينفعانكَ حتَّى يفارقانكَ، فما داما مكنوزينِ فما يضرانِ ولا ينفعانِ، وإنَّما نفعُهُما بإنفاقِهما في الطاعاتِ، قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلاَ يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة:٣٤]، والآيةُ ذمٌّ ووعيدٌ لمنْ يمنعُ حقوقَ مالِه الواجبةِ من الزكاةِ وصلةِ الرَّحمِ وقِرى الضيفِ والإنفاقِ في النوائبِ.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»(٢) عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ قال: «ما من صاحبِ

---

(١) أخرجه: أحمد (٥/ ٧٨ ـ ٢٨٢)، والترمذي (٣٠٩٤)، وابن ماجه (١٨٥٦).
(٢) (٣/ ٧٠ ـ ٧١).

ذهبٍ ولا فضةٍ لا يؤدِّي منْها حقَّها إلا إذا كان يومُ القيمة صُفِّحت له صفائحُ من نارٍ فأحمي عليها في نارِ جهنَّم، فيكوى بها جنبُه وجبينُهُ وظهرُه، كلما بردَتْ أعيدت له، في يومٍ كان مقدارُهُ خمسين ألف سنةٍ، حتى يقضى بين العبادِ، فيرى سبيلَهُ إمَّا إلى الجنةِ وإمَّا إلى النارِ».

وفي «صحيحِ البخاريِّ»[1] عن أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قال: «من آتاهُ اللَّهُ مالاً فلم يُؤدِّ زكاتَهُ مُثِّلَ له يومَ القيامةِ شجاعًا أقرعَ له زبيبتان يُطوَّقه يومَ القيامة ثم يأخذُ بلهزمتيه، يعني شدقيه، ثم يقول: أنا مالُكَ، أنا كنزك» ثم تلا: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٨٠].

وفيه أيضًا[2] عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يكون كنزُ أحدكم يومَ القيامة شجاعًا أقرع يفرُّ منه يومَ القيامةِ، ويطلبُهُ، ويقول: أنا كنزُكَ، فلا يزالُ يطلبُهُ حتى يبسطَ يدَهُ فيُلقمها فاه».

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[3] عن جابرٍعن النبيِّ ﷺ قال: «ما من صاحبِ كنزٍ لا يفعلُ فيه حقَّهُ إلا جاءَ كنزهُ يومَ القيامة شجاعًا أقرعَ يتبعهُ فاتحًا فاهُ، فإذا أتاهُ فرَّ منه، فيناديه: خُذْ كنزَكَ الذي خبَّأتَهُ فأنا عنه غني، فإذا رأى أن لا بدَّ له منه سلكَ يدَهُ في فيه فيقضمها قضمَ الفحْلِ» والشجاعُ: الحيَّةُ الذكرُ، والأقرعُ: الذي قد تمعَّطَ شعر فروةِ رأسِهِ لكثرةِ سمِّهِ.

فلهذا وردَ الشرعُ باكتنازِ ما يبقى نفعُهُ بعد الموتِ من الإيمانِ والأعمالِ

---

(١) (٢/ ١٣٢)، (٦/ ٤٩).
(٢) «صحيح البخاري» (٦/ ٨٢)، (٩/ ٣٠).
(٣) (٣/ ٧٣).

الصالحةِ والكلماتِ الطيبةِ، فإنَّ نفعَ ذلك يبقَى وبه يحصلُ الغنى الأكبرُ، قال ابنُ مسعودٍ: نعمَ كنزُ الصعلوكِ سورةُ آلِ عمرانَ يقومُ بها من آخرِ الليلِ، وآخرُ سورةِ البقرةِ من كنزٍ تحتَ العرشِ أعطيتْه هذه الأُمَّةُ مع سورة الفاتحةِ، ولا حولَ ولا قوَّة إلا باللَّه كنزٌ من كنوزِ الجنةِ.

وفي بعضِ الآثارِ الإسرائيليةِ: كنزُ المؤمنِ ربُّه، يعني أنه لا يكنزُ سوى طاعتِهِ وخشيتِهِ ومحبتِهِ والتقربِ إليهِ، فمن كانَ كنزُهُ ربَّه وجدَهُ وقتَ حاجته إليه، كما في وصيةِ النبيِّ ﷺ لابنِ عباسٍ: **«احفظ اللَّهَ يحفَظْك، احفظ اللَّهَ تجدْهُ أمامَك، تعرَّف إلى اللَّهِ في الرَّخاء يعرفكَ في الشِّدة»**[١] .

أنت كنزي، أنت ذخري، أنت عزِّي، كيف أخشى الفقرَ إذا كنتَ أمني عند فقرِي، من كانَ اللَّهُ كنزَه فقد ظفرَ بالغنى الأكبرِ، قال بعضُ العارفينَ:

من استغْنَى باللَّهِ أَمِنَ من العدمِ ومن لَزِمَ البابَ أُثْبِتَ في الخَدَمِ
ومن أكثرَ ذكرَ الموتِ أكثرَ من الندمِ تنقَضِي الدُّنيا والفتى فيها معنًّا
ليسَ في الدنيا نعيمٌ ولاعيشٌ مهنًّا يا غنيًّا بالدنانيرِ فحبُّ اللَّهِ أغنى[٢]

* * *

قال تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ﴾

قال عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابنِ عباسٍ في هذهِ الآيةِ: **﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ**

(١) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٦٩ ـ ٢٧٠ ـ ٢٨٦ ـ ٢٨٨).
(٢) «شرح حديث شدَّاد بن أوس» (١٥ ـ ٢١).

أنفسَكُمْ﴾ [التوبة:٣٦] في كلِّهنَّ، ثم اختصَّ مِنْ ذلك أربعةَ أشهرٍ، فجعلهنَّ حرمًا، وعظَّمَ حُرماتهنَّ، وجعل الذَّنبَ فيهنَّ أعظمَ، والعملَ الصالحَ والأجرَ أعظم(١).

وقال قتادةُ في هذه الآية: اعلمُوا أنَّ الظلمَ في الأشهرِ الحُرُم أعظمُ خطيئةً ووزرًا فيما سوى ذلك، وإن كان الظُّلمُ في كلِّ حالٍ غيرَ طائلٍ، ولكنَّ اللَّهَ تعالى يُعظِّم من أمرِه، ما يشاءُ ربُّنا تعالى(١).

وقد رُوي في حديثينِ مرفوعينِ أنَّ السيئاتِ تُضاعفُ في رمضانَ، ولكن إسنادهُما لا يصحُّ(٢).

* * *

خرَّجا في «الصحيحين»(٣) من حديث أبي بكرةَ أنَّ النبيَّ ﷺ خطبَ في حجَّةِ الوداعِ، فقالَ في خطبته: «**إنَّ الزَّمانَ قد استدارَ كهيئتِه يومَ خلقَ اللَّه السماواتِ والأرضَ، السَّنةُ اثنا عشرَ شهرًا، منها أربعة حرمٌ: ثلاثةٌ متوالياتٌ: ذو القعْدةِ وذو الحجَّةِ، والمحرَّمُ، ورجَبُ مُضَرَ الذي بين جُمادى وشعبانَ**» وذكر الحديثَ.

قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ**﴾ [التوبة:٣٦]. فأخبر سبحانه أنَّه مُنذُ خلقَ السماواتِ والأرضَ وخلقَ اللَّيلَ والنَّهارَ يدُورانِ في الفلكَ وخلقَ ما في السَّماءِ من الشَّمسِ والقمرِ والنُّجومِ، وجعلَ

---

(١) أخرجهما: ابن جرير في «التفسير» (١٠/ ١٢٦ ـ ١٢٧).

(٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٣٤٢).

(٣) أخرجه: البخاري (١/ ٣٦ ـ ٣٧)، (٢/ ٢١٦)، (٤/ ١٣٠) (٥/ ٢٢٤) (٦/ ٨٣) (٧/ ١٢٩)، (٩/ ٦٣ ـ ١٦٣)، ومسلم (٥/ ١٠٧ ـ ١٠٨ ـ ١٠٩).

الشَّمسَ والقمر يسبحان في الفلك، فـينشأ منهما ظلمةُ اللَّيلِ وبياضُ النهارِ، فمن حينئذٍ جعلَ السَّنة اثنى عشر شهراً بحسبِ الهلالِ.

فالسنةُ في الشرع مُقدَّرةٌ بسيرِ القمـرِ وطلوعِهِ، لا بسيرِ الشمسِ وانتقالها، كما يفعلُه أهلُ الكتابِ.

وجعلَ اللَّهُ تعـالى من هذه الأشهرِ أربعةَ أشـهرٍ حُرُمًا، وقد فـسَّرَها النبيُّ ﷺ في هذا الحديثِ، وذكرَ أنَّهـا ثلاثةٌ متوالياتٌ، ذو القعـدةِ، وذو الحجَّةِ، والمُحرَّمُ، وواحدٌ فردٌ، وهو شهرُ رجبٍ.

وهذا قد يسـتدلُّ به من يقولُ: إنها من سنتين، وقـد رُوي من حديثِ ابنِ عمرَ مرفوعًا: «**أولُهُنَّ رجبٌ**»، وفي إسنادِه موسى بن عُـبيدةَ، وفيـه ضعفٌ شديدٌ من قِـبلِ حفظِه، وقد حُكيَ عن أهلِ المدينة أنهـم جعلوها من سنتين، وأنَّ أوَّلَها ذو القـعدةِ، ثم ذو الحـجَّةِ، ثم المحرَّمُ، ثم رجـبٌ، فيكونُ رجبٌ آخرَها.

وعن بعضِ المدنيينَ أنَّ أوَّلَـها رجبٌ، ثـم ذو القعـدةِ، ثم ذو الحـجَّـةِ ثم المُحـرَّمُ. وعن بعضِ أهلِ الكوفةِ أنـها من سنةٍ واحـدةٍ، أوَّلُها المُحـرَّمُ، ثم رجبٌ، ثم ذو القـعدة، ثم ذو الحـجَّةِ. واختُلـفَ في أيِّ هذه الأشهـرِ الحرُمِ أفضلُ؛ فقيل: رجبٌ، قاله بعض الشافعـيةِ، وضعَّفَه النوويُّ وغيرُه. وقيل: المُحَرَّمُ، قاله الحسنُ، ورجَّحَه النوويُّ. وقيل: ذو الحِجَّة، رُوي عن سعيدِ بنِ جبيرٍ وغيرِهِ، وهو أظهرُ، واللَّهُ أعلمُ.

وقوله ﷺ: «**إنَّ الزَّمان استدارَ كهيـئته يوم خلقَ اللَّه السموات والأرضَ، السَّنةُ اثنا عشرَ شهرًا**» مُرادُهُ بذلك إبطالُ ما كـانتِ الجاهليةُ تفعلُه من النَّسيء، كـما قال

تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧].

وقد اختُلِفَ في تفسيرِ النَّسيء[1]، فقالت طائفةٌ: كانوا يُبدلُون بعضَ الأشهرِ الحُرُم بغيرِها من الأشهرِ، فيحرِّمُونها بدلها، ويُحلُّون ما أرادُوا تحليلَه من الأشهرِ الحُرُم إذا احْتاجُوا إلى ذلك، ولكن لا يزيدونَ في عددِ الأشهر الهلالية شيئًا. ثم من أهلِ هذه المقالةِ من قال: كانوا يُحلُّون المُحرَّمَ فيستحلون القتالَ فيه؛ لطول مدَّة التَّحريم عليهم بتوالي ثلاثةِ أشهرٍ مُحرَّمةٍ، ثم يحرِّمونَ صفَرًا مكانَهُ، فكأنَّهم يقترضونَه ثم يوفونَه، ومنهم من قال: كانوا يحلُّون المُحرَّمَ مع صَفَرٍ من عامٍ ويُسمُّونَهما صفَرينِ، ثم يحرِّمُونهما من عامٍ قابل ويسمُّونهما محرَّمين قاله ابن زيدِ بنِ أسلمَ.

وقيل: بل كانوا رُبَّما احْتاجُوا إلى صفَرَ أيضًا فأحلُّوه وجعَلُوا مكانَه ربيعًا، ثم يدورُ كذلك التَّحريمُ والتَّحليلُ والتأخيرُ، إلى أن جاء الإسلامُ ووافَقَ حجَّةَ الوداع، صارَ رجوعُ التَّحريمِ إلى مُحرَّم الحقيقيِّ، وهذا هو الذي رجَّحه أبو عُبيد، وعلى هذا فالتَّغييرُ إنَّما وقع في عيْنِ الأشهُرِ الحُرُم خاصةً. وقالت طائفةٌ أخرى: بلْ كانوا يزيدونَ في عددِ شهورِ السنة، وظاهرُ الآية يُشعر بذلك، حيث قال اللَّه تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [التوبة: ٣٦] فذكرَ هذا توطئةً لهَدْمِ النَّسيءِ وإبطاله.

ثم مِنْ هؤلاءِ من قال: كانوا يجعلُون السنة ثلاثةَ عشرَ شهرًا، قاله مجاهدٌ وأبو مالكٍ، قال أبو مالكٍ: كانوا يجعلون السنةَ ثلاثةَ عشرَ شهرًا. ويجعلونَ

(١) راجع أقوال أهل العلم في تفسير معنى «النسيء» في «تفسير الطبري» (١٠/ ١٣٠ ـ ١٣٢).

المُحرَّمَ صَفَرًا. وقال مجاهدٌ: كانوا يُسقطون المُحرَّمَ، ثم يقولون: صَفَرينِ، لصفرَ وربيع الأوَّلِ وربيع الآخر، ثم يقولونَ: شهرا ربيع، ثم يقولون: لرمضان: شعبانُ، ولشوال: رمضانُ، ولذي القعْدة: شوالٌ، ولذي الحجَّة: ذو القعْدة، على وجه ما ابتدأوا وللمحرَّمِ: ذو الحجَّةِ، فيعدونَ ما ناسؤوا على مستقبله، على وجه ما ابتدأوا.

وعنه، قال: كانت الجاهليةُ يحجُّون في كلِّ شهرٍ من شهورِ السنةِ عامين، فوافَقَ حجُّ رسولِ اللَّهِ ﷺ في ذي الحِجَّةِ، فقال: «**هذا يومٌ اسْتدارَ الزَّمانُ كهيئته يومَ خلقَ اللَّهُ السماوات والأرضَ**».

ومن هؤلاء من قالَ: كانت الجاهليةُ يجعلونَ الشهورَ اثنى عشر شهرًا وخمسةَ أيامٍ، قالهُ إياسُ بنُ معاويةَ، وهذا العددُ قريبٌ من عددِ السنةِ الرُّوميةِ، ولهذا جاء في مراسيلِ عكرمة بنِ خالد أنَّ النبيَّ ﷺ، قال في خُطبته يومَ النحر: «**والشهر هكذا، وهكذا، وهكذا، وخنَسَ إبهامَه في الثالثة، وهكذا وهكذا، وهكذا**» يعني: ثلاثينَ، فأشارَ إلى أن الشَّهرَ هلاليٌّ.

ثم تارةً ينقُصُ وتارةً يتمُّ، ولعلَّ أهلَ النَّسِيء كانُوا يُتمُّونَ الشهورَ كلَّها، ويزيدونَ عليْهَا، واللَّه أعلم.

وقد قيل: إنَّ ربيعةَ ومضَرَ كانوا يُحرِّمون أربعة أشهرٍ من السنةِ مع اختلافِهِم في تعيينِ رجبٍ منها، كما سنذكرُهُ إن شاء اللَّهُ تعالى. وكانت بنُو عوفِ بنِ لُؤيٍّ يحرِّمون من السنةِ ثمانيةَ أشهرٍ، وهذا مبالغةٌ في الزيادةِ على ما حرَّمه اللَّهُ.

واختلفُوا في أيِّ عامٍ عاد الحجُّ إلى ذي الحجَّةِ على وجهِهِ، واسْتدارَ الزَّمانُ

فيه كهيئته، فقالت طائفةٌ: إنَّما عادَ على وجهه في حجَّةِ الوداعِ، وأما حجةُ أبي بكرٍ الصدّيقِ رضي الله عنه، فكانت قد وقعت في ذي القعدةِ، هذا قولُ مجاهدٍ وعكرمةَ بن خالد وغيرهما، وقيل: إنَّه اجْتَمَعَ في ذلك العامِ حجُّ الأممِ كلِّها في وقتٍ واحدٍ، فلذلك سُمِّيَ يومَ الحجِّ الأكبرِ.

وقالتْ طائفةٌ: بل وقعَتْ حجَّةُ الصِّدِّيقِ في ذي الحجةِ، قالهُ الإمامُ أحمدُ، وأنكرَ قولَ مجاهدٍ، واستدلَّ بأنَّ النبيَّ ﷺ أمرَ عليًّا فنادى يوم النَّحْرِ: «**لا يحجُّ بعد العامِ مشركٌ**» وفي روايةٍ: «**واليومُ يومُ الحَجِّ الأكبرِ**» وقد قالَ اللَّهُ تعالى: ﴿**وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ**﴾ [التوبة:٣]، فسمَّاهُ يومَ الحجِّ الأكبرِ، وهذا يدلُّ على أنَّ النِّداءَ وقَعَ في ذي الحجَّةِ.

وخرَّج الطبرانيُّ في «أوسطه»[(١)] من حديثِ عمروِ بنِ شعيبٍ، عن أبيه، عن جدِّه قال: كان العربُ يُحِلُّون عامًا شهرًا، وعامًا شهرين، ولا يُصيبون الحجَّ إلا في كلِّ ستةٍ وعشرين سنة مرةً واحدةً، وهو النَّسيءُ الذي ذكرَهُ اللَّهُ في كتابه، فلما كان عام حجَّ أبو بكر الصديقُ بالناس، وافَقَ في ذلك العامِ الحجَّ، فسمَّاه اللَّهُ يوم الحجِّ الأكبر.

ثم حجَّ النبيُّ ﷺ في العامِ المُقْبلِ، فاستقبَلَ النَّاسُ الأهلَّةَ، فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**إنَّ الزمانَ قد استدارَ كهيئتِه يومَ خلقَ اللَّه السماوات والأرضَ**» وقيل: بل استدارَةُ الزَّمانِ كهيئتِهِ كانَ من عام الفتحِ.

وخرَّج البزارُ في «مسنده»[(٢)] من حديثِ سُمرةَ بن جُنْدَبٍ أنَّ رسولَ اللَّهِ

(١) (٢٩٠٩).

(٢) عزاه الهيثمي في «المجمع» (٦/ ١٧) للبزار.

ﷺ قال: لهم يومَ الفتحِ: «**إنَّ هذا العامَ الحجُّ الأكبرُ، قد اجتمعَ حجُّ المسلمينَ وحجُّ المشركينَ في ثلاثة أيامٍ متتابعات، واجتمعَ حجُّ اليهودِ والنَّصارى في ستَّة أيامٍ متتابعات، ولم يجتمعْ مُنْذُ خلقَ اللَّه السماواتِ والأرضَ، ولا يجتمعُ بعدَ العامِ حتَّى تقومَ السَّاعة**».

وفي إسناده يوسف السَّمْتِيُّ، وهو ضعيفٌ جدًّا، واختلفُوا لم سُميتْ هذه الأشهرُ الأربعةُ حُرُمًا؟.

فقيل: لعظمِ حُرمتِها وحُرمة الذَّنْبِ فيها.

قال عليُّ بنُ أبي طلحةَ، عن ابنِ عباسٍ: اختصَّ اللَّهُ أربعةَ أشهر جعلهُنَّ حُرُمًا، وعظَّمَ حُرماتهنَّ، وجعل الذَّنْبَ فيهنَّ أعظمَ، وجعلَ العملَ الصالحَ والأجر أعظم. قال كعبٌ: اختارَ اللَّهُ الزمان، فأحبُّهُ إلى اللَّه الأشهرُ الحُرُمُ. وقد رُوي مرفوعًا، ولا يصحُّ رفعُهُ.

وقد قيلَ في قولِهِ تعالى: ﴿**فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ**﴾ [التوبة:٣٦]: إنَّ المرادَ في الأشهرِ الحُرمِ، وقيل: بل في جميعِ شُهورِ السنة. وقيل: إنَّما سُمِّيتْ حُرُمًا لتحريمِ القتالِ فيها، وكان ذلك معروفًا في الجاهليةِ. وقيلَ: إنَّه كان في عهدِ إبراهيمَ ـ عليه السلامُ ـ، وقيلَ: إنَّ سبب تحريم هذه الأشهرِ الأربعةِ بينَ العربِ لأجلِ التمكُّن منَ الحجِّ والعُمْرة، فحُرِّمَ شهرُ ذي الحجَّة، لوقوعِ الحجِّ فيه، وحُرِّم معه شهرُ ذي القعدة، للسَّيْرِ فيه إلى الحجِّ. وشهرُ المحرَّمِ، للرجوعِ فيه من الحجِّ، حتى يأمَنَ الحاجُّ على نفسِهِ من حين يخرجُ من بيتِهِ إلى أن يرجعَ إليه. وحُرِّمَ شهرُ رجبٍ، للاعتمارِ فيه في وسطِ السَّنة، فيعتمرُ فيه مَنْ كان قريبًا من مكَّةَ.

وقد شرع اللَّهُ في أولِ الإسلامِ تحريمَ القتالِ في الشهرِ الحرام، قال تعالَى:

﴿لا تُحلُّوا شعَائِرَ اللَّهِ ولَا الشَّهْرَ الْحرامَ﴾ [المائدة:٢] ، وقال تعالى: ﴿يسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحرَامِ قِتَالٍ فيه قُلْ قِتَالٌ فيه كَبِيرٌ وصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وكُفْرٌ بِه والْمَسْجِدِ الْحرامِ وإِخْرَاجُ أَهْلِه منْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ والْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة:٢١٧].

وخرَّجَ ابنُ أبي حاتمٍ بإسناده عن جُنْدُبِ بنِ عبدِ اللَّه أنَّ النبيَّ ﷺ بعثَ رهطًا وبعثَ عليهم عبدَ اللَّهِ بنَ جَحْشٍ، فلقوا ابنَ الحضْرميِّ فقتلُوه، ولم يدْرُوا أنَّ ذلك من رجبٍ أو من جُمادى، فقال المشركونَ للمسلمينَ: قتلتُم في الشهرِ الحرامِ، فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿يسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة:٢١٧] الآية.

وروى السُّدِّيُّ عن أبي مالكٍ، وعن أبي صالحٍ، عن ابنِ عباسٍ، وعن مُرَّةَ، عن ابنِ مسعودٍ في هذه الآيةِ، فذكروا هذه القصةَ مبسوطةً، وقالُوا فيها: فقال المشركونَ: يزعمُ محمدٌ يتبعُ طاعةَ اللَّهِ وهو أوَّلُ من استحلَّ الشهرَ الحرامَ، فقال المسلمونَ: إنَّما قتلناه في جُمَادى.

وقيلَ: في أولِ رجبٍ وآخرِ ليلةٍ من جُمَادى، وغَمَدَ المسلمونَ سيوفَهم حين دخل شهرُ رجبٍ، وأنزلَ اللَّهُ تعالى تعييرًا لأهلِ مكَّةَ: ﴿يسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة:٢١٧] لا يحلُّ، وما صنعتم أنتم يا معشرَ المشركينَ أكبرُ من القتلِ في الشَّهرِ الحرامِ، حين كفرتم باللَّهِ، وصددتُم عن محمدٍ وأصحابِهِ، وإخراج أهلِ المسجدِ الحرامِ حينَ أخْرَجُوا منه محمداً ﷺ أكبرُ منَ القتلِ عندَ اللَّهِ.

وقد رُوِي عن ابنِ عباسٍ هذا المعنى من روايةِ العوفيِّ عنه، ومن روايةِ أبي سعد البقالِ، عن عكرمةَ ، عنه.

ومن روايةِ الكلبيِّ، عن أبي صالح، عنه.

وذكر ابنُ إسحاقَ أنَّ ذلك كان في آخر يوم من رجبٍ، وأنَّهم خافوا إنْ أخَّرُوا القتالَ أن يسبقَهم المشركونَ فيدخلوا الحرَمَ فيأمَنُوا.

وأنَّهم لَمَّا قدمُوا على النبيِّ ﷺ قال لهم: «**ما أمرتُكُم بالقتالِ في الشهرِ الحرامِ، ولم يأخذْ من غنيمتهم شيئًا**» وقالتْ قريشٌ: قد استحلَّ محمدٌ وأصحابُهُ الشهرَ الحرامَ، فقال مَنْ بمكَّةَ من المسلمينَ: إنَّما قتلُوهم في شعبانَ.

فلمَّا أكثرَ الناسُ في ذلك نزلَ قولُهُ تعالى: ﴿**يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ**﴾ [البقرة:٢١٧] الآية.

ورُوي نحوُ هذا السياقِ عن عروةَ، والزُّهريِّ وغيرِهما. وقيلَ: إنَّها كانت أولَ غنيمةٍ غنِمَها المسلمونَ، وقال عبدُ اللَّهِ بنُ جحشٍ في ذلك، وقيل: إنَّها لأبي بكرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه.

تعُدُّونَ قتلاً في الحرامِ عظيمةً ... وأعْظَمُ منه لو يَرى الرُّشدَ راشِدُ

صدودُكُمُ عمَّا يقولُ محمدٌ ... وكُفْرٌ به واللَّه راءٍ وشاهدُ

وإخراجُكُم من مسجدِ اللَّهِ أهلَهُ ... لئلاً يُرَى للَّهِ في البيْتِ ساجِدُ

في أبياتٍ أخرَ.

وقد اختلفَ العلماء في حكم القتالِ في الأشهرِ الحُرُمِ، هل تحريمُهُ باقٍ أمْ نُسِخَ، فالجمهورُ على أنَّه نُسِخَ تحريمُهُ، ونصَّ على نسخِهِ الإمامُ أحمدُ وغيرُهُ من الأئمةِ. وذهب طائفةٌ من السَّلَفِ، منهم عطاءٌ، إلى بقاءِ تحريمِهِ، ورجَّحه بعضُ المتأخرين واستدلُّوا بآية المائدةِ. والمائدةُ من آخرِ ما نزلَ من القرآنِ، وقد

رُوِي: «أحلُّوا حلالَها وحرِّمُوا حرامَهَا».

وقيل: ليس فيها منسوخٌ. وفي «المسند»[1] أنَّ عائشةَ ﵂، قالتْ: «هي آخرُ سورةٍ نزلتْ، فما وجدتُم فيها من حلالٍ فاستحلُّوه، وما وجدتُم فيها من حرامٍ فحرِّمُوه» وروى الإمامُ أحمدُ في «مسنده»[2]: حدثنا إسحاقُ بنُ عيسى، حدثنا ليثُ بنُ سعدٍ، عن أبي الزُّبير، عن جابرٍ، قال: لم يكن رسولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو في الشَّهرِ الحرامِ إلا أنْ يُغْزَى ويَغزو فإذا حضرَهُ أقامَ حتَّى ينسلخَ.

وذكر بعضُهم أنَّ النبيَّ ﷺ حاصرَ الطائفَ في شوَّالٍ، فلمَّا دخلَ ذو القعدةِ لم يُقاتِلْ، بل صابرَهُم، ثم رجعَ. وكذلك في عمرةِ الحديبية لم يُقاتِلْ، حتّى بلغه أنَّ عثمانَ قُتِلَ، فبايَعَ على القتالِ، ثم لمَّا بلغَه أنَّ ذلك لا حقيقةَ له كفَّ، واستدلَّ الجمهورُ بأنَّ الصحابةَ اشتغلُوا بعدَ النبيِّ ﷺ بفتحِ البلادِ، ومواصلة القتالِ والجهادِ، ولم يُنقل عن أحدٍ منهم أنَّه توقَّف عن القتالِ، وهو طالبٌ له في شيءٍ من الأشهرِ الحُرُم، وهذا يدلُّ على اجتماعهم على نسخِ ذلك، واللَّهُ أعلمُ.

ومن عجائب الأشهرِ الحُرُمِ ما رُوِي عن عبدِ اللَّه بن عمرٍو بن العاصِ: أنَّه ذكر عجائبَ الدنيا، فعدَّ منها بأرضِ عادٍ عمودَ نُحاسٍ، عليه شجرةٌ من نحاسٍ، فإذا كان في الأشهرِ الحُرُم قطرَ منها الماءُ، فملؤوا منه حياضَهم، وسَقَوْا مواشيهم وزروعَهم، فإذا ذهب الأشهرُ الحرمُ انقطَعَ الماءُ.

وقولُهُ ﷺ: «ورجبُ مُضَر» سُمِّي رجبٌ رجبًا، لأنه كان يُرجَّبُ، أي يُعظَّمُ، كذا قال الأصمعيُّ، والمفضَّلُ، والفرَّاءُ، وقيلَ: لأنَّ الملائكةَ تترجَّب

(١) «المسند» (٦/ ١٨٨).
(٢) «المسند» (٣/ ٣٣٤ ـ ٣٤٥).

للتسبيح والتَّحميدِ فيه، وفي ذلك حديثٌ مرفوعٌ إلا أنه موضوع.

وأما إضافتُه إلى «مُضَر»، فقيل: لأنَّ مُضَرَ كانت تزيدُ في تعظيمه واحترامِه، فنُسبَ إليهم لذلك. وقيل: بل كانت ربيعةُ تُحرِّمُ رمضانَ، وتُحرِّمُ مُضَرُ رجبًا، فلذلك سمَّاه رجبَ مُضَرَ، وحقَّق ذلك بقوله: **«الذي بين جُمادى وشعبان»**.

وذكر بعضُهم أنَّ لشهر رجبٍ أربعةَ عشرَ اسمًا: شهرُ اللَّه، ورجبٌ، ورجبُ مُضَر، ومُنْصِلُ الأسِنَّة، والأصمُّ، والأصبُّ، ومُنَفِّسٌ، ومُطَهِّرٌ، ومُعَلَّى، ومقيمٌ، وهرمٌ، ومُقشقشٌ، ومُبرِّيءٌ، وفرْدٌ، وذكر غيرُه أنَّ له سبعة عشر اسمًا، فزادَ «رجم» بالميمِ، ومُنْصِلِ الألَّة، وهي الحربة، ومنزعُ الأسِنَّة(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير(٢) يقول في قوله تعالى: ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة:٥١] قال: إنَّما لمْ يقُل: ما كُتبَ علَيْنا؛ لأنَّه أمرٌ يتعلقُ بالمؤمنِ، ولا يصيبُ المؤمنُ شيءٌ إلا وهو له، إن كانَ خيرًا فهو له في العاجلِ، وإن كانَ شرًا فهو ثوابٌ في الآجل(٣).

* * *

(١) «لطائف المعارف» (٢١٧ ـ ٢٢٥).
(٢) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.
(٣) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٥).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لا تَنفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَّوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾

قال اللَّهُ تـعالى: ﴿وَقَالُوا لا تَنفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَّوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة:٨١].

وفي «الصحيحين»(١) عن أبي هريرةَ عـنِ النبيِّ ﷺ قال: «اشتكت النارُ إلى ربِّها، فقالتْ: يا ربِّ أكَلَ بـعضي بعضًا، فنفِّسْني، فأذنَ لهَا في نفـسين، نفس في الشتاء ونفس في الصـيف، فـأشدُّ مـا تجدونَ من الحـرِّ سـمومُـها، وأشـدُّ مـا تجدونَ من البـردِ زمهريرُهَا».

وفي «الصحيحين»(٢) أيضًا عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ، قال: «ناركُم هذه التي يوقدُ بنو آدمَ جزءٌ واحدٌ من سبعينَ جزءًا من نارِ جهنَّمَ»، قالوا: والله إن كانتْ لكافيةً، قال: «إنها فُضِّلَتْ عليها، بـتسعة وسـتينَ جزءًا، كلُّهنَّ مـثلُ حرِّهَا» وخرَّجه الإمامُ أحمدُ وزادَ فيه: «ضربت بالبـحرِ مرتين، ولولا ذاك ما جـعل اللَّهُ فيها منفـعة لأحدٍ»، وقد سبقَ من حديثِ أنسٍ نحوُهُ.

وعن عطيةَ العوفيِّ عن أبي سعيدٍ، عن النبيِّ ﷺ قال: «ناركُم هذه جزءٌ من سبعينَ جزءًا من نارِ جهنَّم لكلِّ جزءٍ منها مثل حرِّها»، خرَّجه الترمذيُّ(٣).

وقال الإمامُ أحمدُ: حدثنا قتـيبةُ، حدثنا عبدُ العزيزِ ـ هو الدراورديُّ ـ عن سهيلٍ، عن أبيه، عن أبي هريرةَ أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «إنَّ هذه النارَ جـزءٌ من مائة جزءٍ من جهنَّمَ».

وقال ابنُ مسعودٍ: «إنَّ ناركَم هذه ضُرِبَ بها البحرُ ففترتْ، ولولا ذلكَ ما

(١) أخرجه: البخاري (١٤٦/٤)، ومسلم (١٠٨/٢).
(٢) أخرجه: البخاري (١٤٧/٤)، ومسلم (١٤٩/٨). (٣) «الجامع» (٢٥٩٠).

انتفعتم بها، وهي جزءٌ من سبعينَ جزءًا من نارِ جهنَّمَ» وخرَّجه البزَّارُ مرفوعًا والموقوفُ أصحُّ.

وخرَّج الطبرانيُّ[١] من طريقِ تمامِ بنِ نجيحٍ عن الحسنِ، عن أنسٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: **«لو أنَّ غربًا من جهنَّم، جعلَ في وسطِ الأرض لآذى نتنُ ريحه وشدةُ حرِّه ما بينَ المشرقِ والمغربِ، ولو أنَّ شرارةً من شرارِ جهنَّم بالمشرقِ لوجدَ حرَّها من بالمغربِ»** وتمامُ بنُ نجيحٍ تُكُلِّمَ فيه.

وخرَّج أيضًا من طريقِ عديِّ بن عديٍّ الكندي عن عمرَ أنَّ جبريلَ قال للنبيِّ ﷺ: والذي بعثكَ بالحقِّ لو أنَّ قدرَ ثقبِ إبرة فُتحَ من جهنَّمَ لمات من في الأرضِ كلُّهم جميعًا من حرِّه. وقد سبقَ الكلامُ على إسنادِه، ورُوي من وجهٍ ضعيفٍ عن الحسنِ مرسلاً نحوُهُ أيضًا.

وخرَّج أبو يعلى الموصلي[٢] من حديثِ أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: **«لوكان في هذا المسجدِ مائةُ ألفٍ أو يزيدونَ، وفيهم رجلٌ من أهلِ النارِ فتنفسَ فأصابَهُم نفسُهُ لأحرقَ من في المسجدِ أو يزيدونَ»**، لكن قالَ الإمامُ أحمدُ: هو حديثٌ منكرٌ.

وقال كعبٌ لعمرَ بنِ الخطابِ: لو فُتحَ من جهنَّم قدرُ منخرِ ثورٍ بالمشرقِ ورجلٌ بالمغربِ لغلى دماغُهُ حتى يسيلَ من حرِّه.

وقال عبدُ الملكِ بن عميرٍ: لو أنَّ أهلَ النارِ كانُوا في نارِ الدنيا لقالُوا فيها.

وقال عبدُ اللَّهِ بن أحمدَ: أُخبرتُ عن سيَّارٍ عن ابنِ المعزى ـ وكان من خيارِ الناسِ ـ قال: بلغني أنَّ رجلاً لو خرجَ منها إلى نارِ الدنيا لنام

(١) «المعجم الأوسط» (٣٦٨١). (٢) «المسند» (٦٦٧٠).

فيها ألفي سنة.

وقال معاويةُ بنُ صالحٍ عن عبدِ الملكِ بن أبي بشيرٍ ـ يرفعُ الحديثَ : «**ما من يومٍ إلا والنارُ تقولُ: اشتدَّ حرِّي، وبعدَ قعري، وعظُم جمرِي، عَجِّلْ إلهي إليَّ بأهلي**».

وقال ابنُ عيينةَ عن بشيرِ بنِ منصورٍ، قلتُ لعطاءٍ السلميِّ: لو أنَّ إنسانًا أوقدتْ له نارٌ فقيلَ لهُ: من دخلَ هذه النارَ نجا من النارِ، فقال: عطاءٌ: لو قيلَ لي ذلك لخشيتُ أن تخرجَ نفسي فرحًا قبل أن أقعَ فيها(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

وقد ذكر اللَّهُ في كتابِهِ عن الأنبياءِ ـ عليهمُ السَّلامُ ـ أنهم نصحُوا لأممِهِم كما أخبرَ اللَّه بذلكَ عن نوحٍ، وعن صالحٍ، وقال: **﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾** [التوبة: ٩١].

يعني: أنَّ منْ تخلَّفَ عن الجهادِ لعذرٍ، فلا حرجَ عليه بشرطِ أن يكونَ ناصحًا للَّهِ ورسولِهِ في تخلُّفِه، فإنَّ المنافقينَ كانُوا يُظهرُون الأعذارَ كاذبين، ويتخلَّفونَ عن الجهادِ من غيرِ نصحٍ للَّه ورسولِه(٢).

* * *

قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا

(١) «التخويف من النار» (٧١ ـ ٧٣).

(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٢٠٥ ـ ٢٠٦).

بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

ومنْ أعظمِ خصالِ النفاقِ العمليِّ: أن يعملَ الإنسانُ عملاً، ويُظهرُ أنّه قصدَ به الخيرَ، وإنَّما عملهُ ليتوصَّل به إلى غرضٍ له سيِّءٍ فيتمَّ له ذلك، ويتوصَّلُ بهذه الخديعةِ إلى غرضِه، ويفرحُ بمكرِه وخداعِه وحَمْدِ النَّاسِ له على ما أظهرَهُ، وتوصَّل به إلى غرضِه السيِّءِ الذي أبطنه، وهذا قد حكاهُ اللَّهُ في القرآنِ عن المنافقينَ واليهود، فحكى عن المنافقينَ أنَّهم: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة:١٠٧]، وأنزلَ في اليهود: ﴿لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران:١٨٨]، وهذه الآيةُ نزلتْ في اليهودِ، سألهم النبيُّ ﷺ عن شيءٍ فكتمُوه، وأخبرُوه بغيرِه، فخرجُوا وقد أروْه أنهم قد أخبرُوه بما سألَهُم عنه، واستحمدوا بذلكَ، وفرحُوا بما أُوتوا من كتمانِهم وما سُئِلُوا عنه. قال ذلك ابنُ عباسٍ، وحديثُه مخرَّجٌ في «الصحيحين»[(١)]. وفيهما [(٢)] ـ أيضًا ـ : عن أبي سعيدٍ أنها نزلتْ في رجالٍ من المنافقينَ كانُوا إذا خرجَ النبيُّ ﷺ إلى الغزوِ تخلَّفوا عنه وفرحُوا بمقعدهم خلافَهُ، فإذا قدمَ رسولُ اللَّهِ ﷺ من الغزوِ اعتذرُوا إليه، وحلفُوا، وأحبُّوا أن يُحمدُوا بما لم يفعلُوا[(٣)].

* * *

(١) أخرجه: البخاري (٦/ ٥١)، ومسلم (٨/ ١٢٢).
(٢) أخرجه: البخاري (٦/ ٥٠ ـ ٥١)، ومسلم (٨/ ١٢١ ـ ١٢٢).
(٣) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٥٥٠).

سُورَةُ يُونُسَ

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُوراً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهارَ آيتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ [الإسراء:١٢]. وقال اللَّهُ تعالى: ﴿هُوَ الَّذي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُوراً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ [يونس:٥].

فأخبر سبحانه وتعالى أنَّه علق معرفةَ السنينَ والحسابِ على تقديرِ القمرِ منازلَ. وقيلَ: بل على جعلِ الشمسِ ضياءً والقمرِ نوراً، لأنَّ حسابَ السنةِ والشهرِ يُعرَفُ بالقمرِ، واليومُ والأسبوعُ يُعرفُ بالشمسِ، وبهما يتمُّ الحسابُ. وقوله تعالى: ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ﴾ لمَّا كان الشهرُ الهلاليُّ لا يحتاجُ إلى عَدٍّ لتوفيتِه بما بين الهلالينِ، لم يقُلْ: لتعلمُوا عددَ الشهورِ؛ فإنَّ الشهرَ لا يحتاجُ إلى عَدِّه إلا إذا غُمَّ آخرُهُ، فيُكَمَّلُ عددُه بالاتفاقِ، إلا في شهرِ شعبانَ إذا غُمَّ آخرُهُ بالنسبة إلى صومِ رمضانَ خاصَّة، فإنَّ فيه اختلافًا مشهوراً، وأما السَّنةُ فلا بُدَّ من عددها، إذْ ليس لها حدٌّ ظاهرٌ في السَّماء فيُحتاجُ إلى عددِها بالشهورِ، ولا سيَّما مع تطاولِ السنينِ وتعدُّدِها.

وجعل اللَّه السَّنة اثني عشر شهـرًا، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [التوبة:٣٦] ، وذلكَ بعددِ البُروجِ التي تكمُلُ بدورِ الشمسِ فـيها السنةُ الشمـسيَّةُ، فإذا دارَ القمـرُ فيها كلِّهـا كمُلَتْ دورتُهُ السنويةُ، وإنما جـعلَ اللَّهُ الاعتـبارَ بدورِ القـمرِ، لأنَّ ظهـورَهُ في السـماءِ لا يحتاجُ إلى حسابٍ ولا كتابٍ، بل هو أمرٌ ظاهرٌ يُشاهدُ بالبصرِ، بخلافِ سيرِ الشمسِ؛ فإنه تحتاجُ معرفته إلى حسابٍ وكتابٍ ، فلم يُحوجْنا إلى ذلكَ، كما قالَ النبيُّ ﷺ: «إِنَّا أُمَّـةٌ أُمِّيَّـةٌ، لا نكتبُ ولا نحسُبُ، الشهـرُ هكذا وهكذا وهكذا» وأشارَ بأصابعِهِ العشْرِ، وخنَسَ إبهامَهُ في الثالثةِ، «صُومُوا لرؤيتِهِ وأفطِرُوا لرؤيتِه، فإنْ غُمَّ عليكم فأكمِلُوا العدَّةَ»[1] وإنما علَّق اللَّهُ تعالى على الشمس أحكامَ اليومِ من الصَّلاةِ والصِّيام، حيثُ كـان ذلك أيضًا مشـاهدًا بالبصرِ لا يحـتاجُ إلى حسابٍ ولا كتـابٍ، فالصلاةُ تتعلَّقُ بطلوعِ الفجـرِ، وطلوعِ الشمسِ، وزوالها وغروبِهـا، ومصيرِ ظلِّ الشيءِ مـثله. وغروبِ الشفقِ، والصيـامُ يتوقَّتُ بمدَّةِ النهارِ من طلوعِ الفجرِ إلى غروبِ الشمسِ.

وقوله تعالى: ﴿وَالْحِسَابَ﴾، يعني بالحسابِ: حسابَ ما يحتاجُ إليه النَّاسُ من مصـالحِ دينهم ودنياهم، كـصيامِـهِم، وفطرِهِم، وحجِّـهم، وزكاتِهِم، ونذورِهِم، وكـفَّاراتِهِم، وعـددِ نسائِهم، ومُـدَدِ إيلائِهم، ومُدَدِ إجـاراتِهِم، وحُلولِ آجالِ دُيونهم، وغير ذلك ممَّا يتوقَّتُ بالشهورِ والسنينَ.

وقد قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة:١٨٩]، فأخبر أنَّ الأهلَّةَ مواقيتُ للناسِ عمومًا، وخصَّ الحجَّ من بينِ ما

(١) أخرجه بهذا اللفظ مسلم (٣/ ١٢٢)، وأخرجه البخاري مختصرًا (٣/ ٣٥).

يُوقَّتُ به، للاهتمامِ به، وجعلَ اللَّهُ سبحانه وتعالى في كلِّ يومٍ وليلةٍ لعباده المؤمنينَ وظائفَ مُوظَّفةً عليهم من وظائفِ طاعتِه، فمنها ما هو مفترضٌ كالصلواتِ الخمسِ. ومنها ما يُنْدَبون إليهِ من غير افتراضٍ، كنوافلِ الصلاةِ والذكر وغير ذلك.

وجعلَ في شهورِ الأهلَّة وظائفَ مُوَظَّفةً أيضًا على عبادِهِ كالصّيامِ، والزّكاةِ، والحجِّ، ومنه فرْضٌ مفروضٌ عليهم، كصيام رمضان، وحجَّةِ الإسلامِ، ومنه ما هوَ مندوبٌ، كصيامِ شعبانَ، وشوالٍ، والأشهرِ الحُرُمِ.

وجعلَ اللَّهُ سبحانه لبعضِ الشهورِ فضلاً على بعضٍ، كما قال تعالى: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ﴾ [التوبة:٣٦]. وقال اللَّهُ تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ [البقرة:١٩٧]، وقال اللَّهُ تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة:١٨٥].

كما جعلَ بعضَ الأيامِ والليالي أفضلَ من بعضٍ، وجعلَ ليلةَ القدْرِ خيرًا من ألفِ شهرٍ، وأقسَمَ بالعشْرِ، وهو عشْرُ ذي الحجَّةِ على الصحيحِ، كما سنذكرُهُ في موضعهِ إن شاء اللَّهُ تعالى. وما من هذه المواسم الفاضلةُ موسمٌ إلا وللَّه تعالى فيه وظيفةٌ من وظائفِ طاعاته، يتقرَّبُ بها إليه، وللَّه فيه لطيفةٌ من لطائفِ نفحاتِه، يُصيبُ بها من يعودُ بفضله ورحمته عليه، فالسعيدُ من اغتنمَ مواسمَ الشهورِ والأيامِ والسَّاعاتِ، وتقرَّبَ فيها إلى مولاهُ بما فيها من وظائفِ الطَّاعاتِ، فعسى أن تصيبَهُ نفْحةٌ من تلكَ النَّفحاتِ، فيسعدُ بها سعادةً يأمَنُ بعدَها من النَّارِ وما فيه من اللَّفَحَاتِ.

وقد خرَّج ابنُ أبي الدنيا والطَّبرانيُّ وغيرُهما، من حديثِ أبي هريرة

مرفوعًا: «اطلبُوا الخيرَ دَهْرَكُـم كُلَّهُ، وتعرَّضُوا لنَفَحات رحمة ربِّكُـم، فإنَّ للَّه نفحات من رحـمـتـه يصـيبُ به من يشـاءُ من عـبـاده، وسلُوا الـلَّهَ أنْ يسـتُـرَ عـوراتكُم ويُؤمِّنَ روعاتِكُم»[١] . وفي روايةٍ للطبرانيِّ من حديثِ محمدِ بنِ مسلمةَ مرفوعًا: «إنَّ للَّه في أيامِ الدَّهر نفحاتٍ فتـعرَّضُوا لها، فلعلَّ أحدَكُم أن تصيبَه نفـحةٌ فلا يَشْقى بعدها أبدًا» وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ»[٢] عن عقبـةَ بنِ عامرٍ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «ليس من عـملِ يومٍ إلا يُختمُ عليـه» وروى ابنُ أبي الدنيا بإسناده، عن مـجاهد، قال: ما من يومٍ إلا يقـولُ: ابنَ آدم، قد دخلْتُ عليك اليومَ ولن أرجعَ إليك بعد اليوم، فانظر ماذا تعمل فيَّ؟ فـإذا انقضى طواهُ، ثم يُختم عليه فلا يفك حتى يكون اللَّـه هو الذي يفُضُّ ذلك الخاتمَ يومَ القيـامة، ويقـولُ اليومُ حينَ ينقـضي: الحمـدُ للَّه الذي أراحني من الدنيـا وأهلِهـا، ولا ليلةٌ تدخلُ على الناسِ إلا قالتْ كذلكَ.

وبإسنادِه عن مالكِ بنِ دينارٍ، قالَ: كان عيسى ـ عليه السلامُ ـ، يقولُ: إنَّ هذا الليلَ والنَّهارَ خزانتان، فـانظرُوا ما تضعونَ فيهمـا، وكان يقولُ: اعملُوا اللَّيلَ لما خُلِقَ له، واعْـملُوا النهَّارَ لما خُلِقَ له. وعن الحسـنِ، قال: ليس يومٌ يأتي من أيامِ الدنيـا إلا يتكلَّم، يقولُ: يا أيها النـاسُ، إنِّي يومٌ جديدٌ، وإني على ما يعمل فـيَّ شهيدٌ، وإني لو قد غـربَتِ الشمسُ، لم أرجعْ إليكم إلى يوم القيامةِ. وعنه أنه كانَ يقولُ: يا ابنَ آدم، اليومُ ضيفُك، والضيفُ مُرتحلٌ، يحمدُك أو يذمُّكَ، وكذلك ليلتُك. وبإسنادِه عن بكرٍ المزنيِّ، أنه قالَ: ما من

(١) أخرجـه: ابن أبي الدنيا في «الفرج بعـد الشدة» (ص ٢٣)، ورواه البيهـقي في «شعب الإيمان» (١١٢١/٢، ١١٢٢، ١١٢٣).

(٢) قطعة من حديث رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٤٦/٤).

يومٍ أخـرجه اللَّهُ إلى أهلِ الدنيـا إلا يُنادي: ابنَ آدمَ، اغـتنمني، لعلَّه لا يومَ لك بعدي، ولا ليلةَ إلا تنادي: ابنَ آدمَ، اغـتنمني، لعلَّه لا ليلةَ لك بعدي، وعن عُمر بنِ ذَرٍّ أنه كانَ يقولُ: اعـملوا لأنفسكم رحمكمُ اللَّه في هذا الليلِ وسواده، فإنَّ المغبُونَ منْ غُبنَ خيرَ اللَّيلِ والنَّهارِ، والمحرومَ منْ حُرم خيرَهما. إنَّما جُعِلا سبيـلاً للمؤمنينَ إلى طاعةِ ربِّهم، ووبالاً على الآخرين للغَفْلة عن أنفسِهم، فأحيُوا للَّهِ أنفسكُم بذكرِه، فإنَّما تحيا القلوبُ بذكرِ اللَّه عزَّ وجلَّ.

عن أبي موسى ﷺ، قال: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**مثلُ الذي يذكُرُ ربَّهُ والذي لا يذكُرُ ربَّه، مثلُ الحيِّ والميِّت**»[1].

كم من قائمٍ للَّه في هذا الليل قد اغْتبَطَ بقيامِهِ في ظُلمة حُفرتِهِ، وكم من نائمٍ في هذا الليلِ قـد ندمَ على طُولِ نومـه، عندما يرى من كـرامةِ اللَّه عـزَّ وجلَّ للعابدينَ غداً. فاغتنمُوا ممرَّ السَّاعاتِ والليالي والأيامِ، رحمكم اللَّهُ.

وعن داودَ الطائيِّ أنَّه قالَ: إنَّما اللَّيلُ والنَّهارُ مراحلُ، ينزلُها الناسُ مرْحلةً مرْحلةً، حتى ينتـهي بهم ذلك إلى آخر سفرهم، فـإن استطعتَ أن تُقدِّمَ في كلِّ مرْحلةٍ زاداً لما بين يديْها فافـعَلْ، فإنَّ انقطاعَ السَّـفرِ عن قـريبٍ ما هو، والأمرُ أعجلُ من ذلكَ. فتزوَّدْ لسـفرِكَ واقضِ ما أنتَ قاضٍ من أمرِكَ فكأنَّك بالأمرِ قد بغتَكَ.

قال ابنُ أبي الدنيا: وأنشدنا محمودُ بن الحسين:

مضى أمـسُك الماضِي شهيداً مُـعدَّلاً وأعـقـبَـهُ يومٌ عليك جـديدُ
فـيـومُك إن أغنيـتَـهُ عـادَ نفـعُـهُ عليكَ ومـاضي الأمـسِ ليسَ يعـودُ

(١) أخرجه: البخاري (٨/١٠٧)، ومسلم (٢/١٨٨).

فـإنْ كُنت بالأمسِ اقْـتـرفْتَ إسـاءةً فـثـنٍّ بإحْـسـانٍ وأنت حـمـيـدُ
فلا تُـرْجِ فعلَ الخيـرِ يومًا إلـى غدٍ لعلَّ غـداً يـأتي وأنتَ فـقـيـدُ

وفي «تفسيرِ عبدِ بنِ حُميد» وغيره من التفاسيرِ المسندة عن الحسنِ في قولِ اللَّه عـزَّ وجلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ [الفرقان:٦٢]، قال: منْ عجزَ بالليل كان له في أوَّلِ النهـارِ مُسْتَعْتَبٌ، ومنْ عجزَ عن النَّهارِ، كان له في الليل مسـتعتبٌ. وعن قتادةَ قال: إنَّ المؤمن قد ينسى بالليل ويذكُرُ بالنهارِ، وينسى النهار ويذكرُ بالليلِ، قال: وجاء رجلٌ إلى سلْمان الفـارسي، قال: إني لا أستطيع قـيامَ الليل، قال له: فلا تعـجزْ بالنَّهارِ. قال قـتادةُ: فأدُّوا إلى اللَّه من أعمالكُم خـيراً في هذا الليلِ والنَّهار، فإنَّهـما مطيَّتانِ تُقْـحمانِ الناسَ إلى آجـالِهم، يقرِّبانِ كلَّ بعيـدٍ، ويُبْليانِ كُلَّ جديدٍ، ويجيئانِ بكلِّ موعودٍ، إلى يومِ القيامة[1].

* * *

وأمَّا الصبرُ، فإنه ضياءٌ، والضـياءُ: هو النورُ الذي يحصلُ فيه نوعُ حرارةٍ وإشراقٍ كـضياء الشمسِ بخـلاف القمرِ، فإنَّه نورٌ مـحضٌ، فيه إشراقٌ بغـيرِ إحراقٍ، قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس:٥] ومن هنا وصفَ اللَّهُ شريعة موسى بأنها ضـياءٌ، كما قال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [الأنبياء:٤٨]، وإن كـان قد ذكـرَ أنَّ في التوراة نورًا، كـما قال: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ [المائدة:٤٤]، لكن الغالبَ على شريعتِهِم الضياءُ لما فيه منَ الآصارِ والأغلالِ والأثقالِ.

---

(١) «لطائف المعارف» (٣٨ ـ ٤٣).

ووصفَ شريعةَ محمَّدٍ ﷺ بأنها نورٌ لما فيـها من الحنيفيَّةِ السمـحة، قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ﴾ [المائدة: ١٥]، وقال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

ولما كان الصبرُ شاقًّا على النفوسِ، يحتاجُ إلى مجاهدةِ النفسِ، وحبسِها، وكفِّها عمَّا تهواهُ، كان ضياءً، فإنَّ معنى الصَّبرِ في اللغةِ: الحبسُ، ومنه: قتْلُ الصبرِ؛ وهو أن يُحبَسَ الرَّجلُ حتى يقتلَ[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

وانقسم بنو آدمَ في الدنيا إلى قسمينِ:

أحدهما: من أنكرَ أن يكونَ للعبادِ بعدَ الدَّنيا دارٌ للثوابِ والعقابِ، وهؤلاءِ هم الذين قال اللَّهُ فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٥٨٠ ـ ٥٨١).

بها وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يونس:٧]، وهؤلاءِ همُّهمُ التمتُّع بالدنيا، واغتنامُ لذَّاتها قبلَ الموت، كما قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾ [محمد:١٢]. ومن هؤلاء منْ كانَ يأمرُ بالزُّهد في الدنيا، لأنَّه يرى أنَّ الاستكثارَ منها يُوجِبُ الهمَّ والغمَّ، ويقولُ: كلَّما كثُرَ التعلُّقُ بها تألَّمتِ النَّفسُ بمفارقتِها عندَ الموتِ، فكان هذا غايةَ زُهدهم في الدنيا.

والقسم الثاني: من يُقِرُّ بدارٍ بعد الموتِ للثَّوابِ والعقابِ، وهم المنتسبونَ إلى شرائعِ المرسلينَ، وهم منقسمونَ إلى ثلاثةِ أقسامٍ: ظالمٌ لنفسِه، ومقتصدٌ، وسابقٌ بالخيراتِ بإذنِ اللَّهِ.

فالظالم لنفسِه: هم الأكثرونَ منهُم، وأكثرُهم وقفَ مع زهرةِ الدنيا وزينتِها، فأخذَها من غيرِ وجهِها، واستعملَها في غيرِ وجهِهَا، وصارتِ الدنيا أكبرَ همِّه، لها يغضبُ، وبها يرضَى، ولها يُوالي، وعليها يُعادي، وهؤلاءِ هم أهلُ اللَّهوِ واللَّعبِ والزِّينة والتَّفاخرِ والتَّكاثرِ، وكلُّهم لم يعرفِ المقصودَ من الدنيا ولا أنها منزلُ سفرٍ يتزوَّدُ منها لما بعدَها منْ دارِ الإقامة، وإن كانَ أحدُهم يؤمن بذلك إيمانًا مجملاً فهُوَ لا يعرفُه مفصَّلاً، ولا ذاقَ ما ذاقَهُ أهلُ المعرفة باللَّهِ في الدُّنيا ممَّا هو أنموذجُ ما ادّخرَ لهم في الآخرة.

والمقتصدُ منهم: أخذَ الدنيا منْ وجوهِهَا المباحة، وأدَّى واجباتِهَا، وأمسَكَ لنفسِه الزَّائدَ على الواجبِ يتوسَّعُ به في التمتُّع بشهواتِ الدنيا، وهؤلاءِ قد اختُلفَ في دخولِهم في اسم الزهادة في الدنيا كما سبق ذكرُهُ، ولا عقابَ عليهم في ذلكَ، إلا أنه ينقصُ من درجاتِهم من الآخرةِ بقدرِ توسُّعهم في الدنيا.

قال ابنُ عـمرَ: لا يصيبُ عبـدٌ من الدنيا شيئًـا إلا نقصَ من درجاتِه عندَ اللَّهِ، وإن كان عليه كريمًا. خرَّجه ابنُ أبي الدنيـا بإسنادٍ جيدٍ، وروي مرفوعًا من حديثِ عائشةَ بإسنادٍ فيه نظر(١) .

وروى الإمامُ أحمدُ في كتابِ «الزهدِ» بإسناده: أنَّ رجلاً دخل َعلى معاويةَ فكساهُ، فـخرجَ فمرَّ على أبي مسـعودٍ الأنصاريِّ ورجلٍ آخرَ من الـصَّحابةِ، فقالَ أحدُهُما له: خذها منْ حسناتك، وقال الآخرُ: من طيِّباتك.

وبإسنادِه عن عـمــرَ قـال: لولا أن تنقصَ حـسناتي لخـالطـتكم في لينِ عَيْشِكُم، ولكنِّي سـمعتُ اللَّهَ عيَّرَ قومًـا فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ [الأحقاف:٢٠].

وقال الفُضيلُ بـنُ عياضٍ: إن شئتَ استقلَّ من الدُّنيا، وإن شـئتَ استكثرْ منها، فإنَّما تأخُذُ من كيسكَ.

ويشهد لهـذا أنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ حرَّم َعلى عبـادِه أشياءَ من فضـولِ شهواتِ الدنيا وزينتِهَا وبهجتِهَا، حيثُ لم يكونُوا محتاجينَ إليه، وادَّخره لهم عندَهُ في الآخرةِ، وقد وقعتِ الإشـارةُ إلى هذا بقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَوْلا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّن فِضَّةٍ﴾ إلى قولِه: ﴿وَإِن كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالآخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف:٣٣-٣٥].

وصحَّ عن الـنبيِّ ﷺ أنَّه قـال: «منْ لَبِسَ الحـريرَ في الدُّنيـا لم يلبسْـه في الآخرةِ»(٢) . و«من شربَ الخمرَ في الدنيا لم يشربْها في الآخرةِ»(٣)، وقال: «لا تلبَسوا

(١) وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤/ ١٦٣): «الموقوف أصح».
(٢) أخرجه: البخاري (٧/ ١٩٣)، ومسلم (٦/ ١٤٢).
(٣) أخرجه: البخاري (٧/ ١٣٥)، ومسلم (٦/ ١٠١).

الحريرَ ولا الدِّيباجَ، ولا تشـربوا في آنية الذهب والفضَّةِ، ولا تأكلُوا في صِحافِـها، فإنَّها لهم في الدنيا، ولكم في الآخرة»(١) .

وقـال وهبٌ: إنَّ اللَّهَ عـزَّ وجلَّ قال لموسى ـ علـيه السـلامُ ـ: إنِّي لأذودُ أوليائِي عن نعـيمِ الدُّنيا ورخائِـها كما يـذودُ الرَّاعِي الشفيقُ إبلَه عن مـباركِ العُرَّةِ، وما ذلكَ لهـوانِهِم عليَّ، ولكن ليستكملُوا نصيبَهُم مـن كرامتِي سالمًا موفرًا لم تكْلَمْهُ الدنيا.

ويشهد لهذا ما خرَّجه التـرمذيُّ عن قتادةَ بنِ النُّعمانِ، عنِ النبيِّ ﷺ قال: **«إنَّ اللَّهَ إِ ذا أحبَّ عبدًا حماهُ الدُّنيا، كما يَظَلُّ أحدُكُم يحمي سقيمَه الماءَ»**.

وخرَّجـه الحاكمُ، ولفظُهُ: **«إنَّ اللَّه ليحـمي عبدَهُ الـدُّنيا وهو يحبُّـه، كما تحـمُونَ مريضكم الطَّعامَ والشرابَ، تخافونَ عليه»**(٢) .

وفي «صحيحِ مسلمٍ» عن عـبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو عنِ النبيِّ ﷺ، قال: **«الدنيا سجنُ المؤمنِ وجنَّةُ الكافرِ»**(٣) .

وأمَّا السَّابقُ بالخيراتِ بإذنِ اللَّه: فهم الذين فهمُوا المرادَ من الدنيا، وعملُوا بمقتضى ذلكَ، فعلِمُوا أنَّ اللَّهَ إنَّمـا أسكَنَ عبادَهُ في هذه الدَّارِ، ليبلُوهم أيُّهم أحسنُ عمـلاً، كما قال: ﴿**وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً**﴾ [هود:٧] ، وقال: ﴿**الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ**

(١) أخرجه: البخاري (٧/ ٩٩، ١٤٦، ١٩٤)، ومسلم (٦/ ١٣٦).

(٢) أخرجه: الترمذي (٢٠٣٦).

وكذا أحمد في «الزهد» (١٧)، والحاكم (٤/ ٢٠٧، ٣٠٩).

(٣) ليس هو في «صحيح مسلم» من حديث ابن عمرو، وإنما أخرجـه مسلم (٨/ ٢١٠) من حديث أبي هريرة، وأما حديث ابن عمرو، فقد أخرجه أحمد (٢/ ١٩٧)، والحاكم (٤/ ٣١٥) بنحوه.

وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾ [الملك:٢].

قال بعضُ السلفِ: أيهم أزهدُ في الدنيا، وأرغبُ في الآخرةِ. وجعل ما في الدنيا من البهجةِ والنُّضرةِ محنةً لينظر من يقفُ منهم معه، ويركَنُ إليه، ومن ليسَ كذلك ، كما قال تعالى: **﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾** [الكهف:٧]، ثمَّ بيّن انقطاعَهُ ونفادَهُ، فقال: **﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾** [الكهف:٨]، فلمَّا فهمُوا أنَّ هذا هو المقصودُ من الدنيا، جعلُوا همَّهم التزوُّدَ منها للآخرةِ التي هي دار القرارِ، واكتفُوا منَ الدنيا بما يكتفي به المسافرُ في سفرِه، كما كان النبيُّ ﷺ يقول: **«ما لي وللدنيا، إنَّما مثلي ومثلُ الدُّنيا كرَاكبٍ قالَ في ظِلِّ شجرةٍ، ثم راحَ وتركَها»**(١) .

ووصَّى ﷺ جماعةً من الصحابةِ أن يكونَ بلاغُ أحدِهم من الدنيا كزادِ الراكبِ، منهم: سلمانُ، وأبو عُبيدةَ بنُ الجراحِ، وأبو ذرٍ، وعائشةُ، ووصَّى ابنَ عمرَ أن يكون في الدنيا كأنه غريب أو عابر سبيلٍ، وأن يعُدَّ نفسَهُ من أهلِ القبورِ(٢). (٣).

* * *

قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾

قوله ﷺ بعد هذا: **«وأسألُك لذَّة النظرِ إلى وجهِكَ والشوقَ إلى لقائكَ من غيرِ ضراءَ مضرةٍ ولا فتنة مضلة»**.

---

(١) أخرجه: الترمذي (٢٣٧٧)، وابن ماجه (٤١٠٩)، وأحمد (١/ ٣٩١)، والبزار (١٥٣٣ ـ كشف)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١٠٢)، من حديث ابن مسعود.

(٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٤، ٤١) وابن ماجه (٤١١٤).

(٣) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ١٨٨ ـ ١٩٣).

فهذا يشتملُ على أعلَى نعيمِ المؤمنِ في الدنيا والآخرةِ، وأطيبِ عيشٍ لهم في الدارين.

فأمَّا لذَّةُ النظرِ إلى وجهِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: فإنَّه أعلَى نعيمِ أهلِ الجنةِ، وأعظمُ لذَّةٍ لهم، كما في «صحيحِ مسلمٍ» عن صُهيبٍ، عنِ النبيِّ ﷺ قال: «**إذا دخلَ أهلُ الجنةِ الجنةَ نادى المُنادي: يا أهلَ الجنةِ إنَّ لكم عندَ اللَّه موعدًا يُريد أن يُنجِزَهُ، فيقولونَ: ما هو؟ ألم يبيِّضْ وجوهَنا ألمْ يثقلْ موازيننَا ألم يُدخلْنا الجنةَ ألم يُجِرْنَا من النارِ؟ قال: فيكشفُ الحجابَ فينظرونَ إليه، فواللَّه ما أعطاهُم شيئًا هو أحبُّ إليهم من النظرِ إليه، وهو الزيادةُ**»، ثم تلا رسولُ اللَّهِ ﷺ هذه الآية: ﴿**لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ**﴾[1] [يونس:٢٦].

وفي روايةٍ لابن ماجه وغيره، في هذا الحديثِ: «**فواللَّه ما أعطاهُم شيئًا هو أحبُّ إليهم ولا أقرَّ لأعينِهم من النظرِ إليه**»[2].

وخرَّج عثمانُ الدارميُّ، من حديثِ ابنِ عمرَ، مرفوعًا: «**إنَّ أهلَ الجنةِ إذا بلغَ بهم النَّعيمُ كلَّ مبلغٍ فظنُّوا أنَّه لا نعيمَ أفضلَ منه، تجلَّى الربُّ تباركَ وتعالى عليهم، فينظرونَ إلى وجهِ الرحمنِ، فنسُوا كلَّ نعيمٍ عاينُوه حين نظرُوا إلى وجهِ الرحمنِ**»[3].

وخرَّجه الدارقطنيُّ بنقصانٍ منه وزيادة، وفيه: «**فيقولُ: يا أهلَ الجنةِ هلِّلوني وكبِّروني وسبِّحُوني، كما كنتُم تُهلِّلُوني وتكبِّروني وتسبِّحُوني في دارِ الدنيا، فيتجاوبونَ بتهليلِ الرحمنِ، فيقولُ اللَّهُ تباركَ وتعالى لداودَ عليه السلامُ: يا داودُ مجِّدْني فيقومُ داودُ فيمجِّدُ ربَّه عزَّ وجلَّ**».

---

(١) أخرجه: مسلم (١/ ١١٢).

(٢) أخرجه: ابن ماجه (١٨٧).

(٣) أخرجه: عبد بن حميد (٨٥١)، وهو جزء من حديث طويل.

وفي «سننِ ابنِ ماجه» عن جابرٍ، مرفوعًا: «بينا أهلُ الجنة في نعيمهم إذْ سطَعَ لهم نورٌ، فإذا الربُّ جلَّ جلالُه قدْ أشرفَ عليهم، فقالَ: السلامُ عليكُم يا أهلَ الجنة، وهو قولُهُ تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨] فلا يلتفتونَ إلى شيءٍ ممَّا هُم فيه من النعيمِ ما دامُوا ينظرونَ إليه»(١) .

وخرَّج البيهقيُّ من حديث جابرٍ، مرفوعًا: «إنَّ أهلَ الجنة يزورونَ ربَّهم تعالى على نجائبَ من ياقوتٍ أحمرَ أزمَّتها منْ زُمُرّدٍ أخضرَ، فيأمرُ اللَّهُ بكُثبانٍ من مسكٍ أذفرَ أبيضَ فتُثيرُ عليها ريحًا يقالُ لها: المثيرةُ، حتى تنتهي بهم إلى جنة عدنٍ وهي قصبة الجنة، فتقولُ الملائكةُ: ربَّنا جاء القومُ، فيقولُ: مرحبًا بالصادقينَ مرحبًا بالطائعينَ، قال: فيكشفُ لهم الحجابُ، فينظرونَ إليه ويتمتَّعونَ بنورِه حتَّى لا يُبصرُ بعضُهم بعضًا ثم يقولُ: ارجعُوا إلى القُصورِ بالتحفِ، فيرجعونَ وقد أبصرَ بعضُهم بعضًا، فذلكَ قولُهُ تعالى: ﴿نُزُلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٢]»(٢) .

وفي «مسند البزار» من حديث حذيفةَ مرفُوعًا في حديثِ يومِ المزيد: «أنَّ اللَّهَ يكشفُ تلكَ الحُجُبَ ويتجلَّى لهُم، فيغشاهُم من نوره ما لولا أنَّ اللَّهَ تعالى قضى أنْ لا يحترقوا لاحترقُوا، وممَّا غشيَهُم من نورِه، فيرجعونَ إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجِهم ما غشيَهُم من نورِه، فإذا صارُوا إلى منازلِهم تراد النورُ وأمكن وتراد وأمكن، حتى يرجعوا إلى صُورِهم التي كانُوا عليْهَا»(٣) .

ويُروى من حديثِ أنسٍ، مرفوعًا: «إنَّ اللَّهَ يقولُ لأهلِ الجنة إذا استزارهم وتجلَّى لهُم: سلامٌ عليكُم يا عبادي، انظرُوا إليَّ فقدْ رضيتُ عنكُم، فيقولونَ: سبحانَك

(١) أخرجه: ابن ماجه (١٨٤).

(٢) أخرجه: البيهقي في «البعث والنشور» (٤٤٨).

(٣) أخرجه: البزار (٣٥١٨ ـ كشف) وهو جزء من حديث طويل.

سبحانَك، فتتصدَّعَ له مدائنُ الجنةِ وقصورُها ويتجاوبُ فصولُ شجرِها، وأنهارِها وجميع ما فيها: سبحانك سبحانك، فاحتقرُوا الجَنَّةَ وجميعَ ما فيها، حين نظرُوا إلى وجهِ اللَّه تعالى»(١) .

ويُروى من حديثِ عليٍّ، مرفوعًا: «إنَّ اللَّهَ يتجلَّى لأهلِ الجنة عن وجهِه، فكأنَّهُم لم يروا نعمةً قبلَ ذلك، وهو قولُه: ﴿ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾[ق: ٣٥]».

ويُروى من حديثِ أبي جعفرٍ مُرسلاً: «إنَّ أهلَ الجنةِ إذا زارُوا ربَّهم تعالى وكشفَ لهم عن وجهِه، قالُوا: ربَّنا أنتَ السلامُ ومنكَ السلامُ وبكَ حقٌّ الجلالِ والإكرامِ، فيقولُ تعالى: مرحبًا بعبادي الذين حفظوا وصيَّتي ورَاعُوا عهدِي وخافُوني بالغيبِ، وكانُوا منِّي على كلِّ حالٍ مُشفقينَ. فقالُوا: وعزَّتكَ، وعظمتكَ وجلالكَ ما قدرْنَاكَ حقَّ قدرِكَ، وما أدَّينا إليكَ كلَّ حقِّكَ، فأذنْ لنا بالسجودِ لك، فيقولُ لهُم عزَّ وجلَّ: إنِّي قد وضعتُ عنكُم مؤنةَ العبادة، وأرحتُ لكُم أبدانكُم، فطالمَا أنصبتُم لي الأبدانَ، وأعنيتم الوجوهَ، فالآنَ أفضيتُم إلى رَوحي ورحمتي وكرامتي، فسلُوني ما شئتُم وتمنَّوا عليَّ أُعطكُم أمانيكُم، فإني لم أجزْكُمُ اليومَ بقدرِ أعمالكُم، ولكن بقدرِ رحمتي وكرامتي، فما يزالونَ في الأمانيِّ والعطايا والمواهبِ، حتى إنَّ المقصِّرَ منهُم في أُمْنيَّته ليتمنَّى مثلَ جميعِ الدنيا منذ خلقَهَا اللَّهُ إلى أنْ أفناها، فيقولُ لهم الربُّ تباركَ وتعالى: لقد قصَّرتم في أمانيِّكُم ورضيتُم بدونِ ما يحقُّ لكُم، فقد أوجبتُ لكم ما سألتُم وتمنيتُم، وألحقتُ بكم ذريتَكُم وزدتُكُم ما قصرتْ عنه أمانيُّكُم»(٢) .

قال عبدُ الرحمنِ بنُ أبي ليلى: إذا تجلَّى لهم ربُّهم لا يكونُ ما أعطوا عند ذلك بشيءٍ.

---

(١) أخرجه بنحوه: البزار (٣٥١٩ ـ كشف).

(٢) أخرجه: ابن أبي الدنيا في «صفة الجنة» (٥٣).

قال الحسنُ: إذا تجلَّى لأهلِ الجنة نسوا كلَّ نعيمِ الجنَّة.

وكان يقولُ: لو علمَ العابدونَ أنَّهم لا يرونَ ربَّهم في الآخرةِ لماتُوا.

وقال: إنَّ أحباءَ اللَّهِ هم الذينَ ورثُوا طيبَ الحيـاةِ وذاقُوا نعيمَها بما وصلُوا إليه من مُناجاةِ حبيبِهم، وبما وجـدُوا من حلاوةِ حُبِّه في قلوبِهم، لا سيما إذا خطر على بالِهم ذكرُ مـشافهتـه، وكشفُ ستورِ الحُـجُبِ عنه في المقامِ الأمينِ والسرورِ، وأراهُم جـلالَهُ وأسمعَهُم لـذَّةَ كلامِهِ ورد جواب مـا ناجوه به أيامَ حياتِهِم:

أملِي أن أراك يومًـا من الدهرِ ... فـأشكُو لكَ الـهـوى والغليـلا
وأناجـيكَ مـن قـربٍ وأُبْدي ... هذا الجَـوى وهذا النُّحُـولا

قال وهبٌ: لو خُيِّرتُ بين الرؤيةِ والجنةِ لاخترتُ الرؤيةَ.

رؤي بِشرٌ في المنامِ، فـسُئلَ عن حالِهِ وحـالِ إخوانِهِ، فقـال: تركتُ فلانًا وفلانًا ما بين يدي اللَّه يأكلانِ ويشربانِ ويتنعَّمانِ، قيل له: فأنتَ. قال: علِمَ قلَّةَ رغبتِي في الطعامِ وأباحَنِي النظرَ إليه.

يا حـبيبَ القـلوبِ مـا لي سـواكَ ... ارحمِ اليـومَ مـذنبًا قـد أتاكَـا
أنتَ سُـؤْلِي ومنيـتِي وسُـروري ... طالَ شـوقِي متى يـكونُ لقـاكَـا
ليس سُـؤْلِي من الجـنانِ نعـيمٌ ... غـيـرَ أنِّـي أريدُهَا لأراكَـا

قال ذو النون: مـا طابتِ الدنيا إلا بذكرِهِ، ولا طابتِ الآخرةُ إلا بعـفوِهِ، ولا طابتِ الجنةُ إلا برؤيتِهِ، ولو أنَّ اللَّه احتجبَ عن أهلِ الجنةِ لاستغاث أهلُ الجنةِ من الجنةِ كما يستغيثُ أهلُ النارِ من النارِ.

كان بعضُ الصالحينَ، يقولُ: ليت ربِّي جعلَ ثوابي من عمَلِي نظرةً إليه ثم يقولُ: كُنْ تُرابًا.

كان عليُّ بنُ الموفَّقِ، يقولُ: اللَّهُمَّ إنْ كُنتَ تعلمُ أنِّي أعبدُكَ خوفًا من نارِكَ فعذِّبْني بها، وإنْ كنتَ تعلمُ أنِّي أعبدُكَ حُبًّا لجنَّتِكَ فاحرمْنيها، وإنْ كنتَ تعلمُ أنَّما عبدتُك حبًّا منِّي لكَ وشوقًا إلى وجهِكِ الكريمِ فأبحنيهِ واصنعْ بي ما شئتَ.

سمعَ بعضُهم قائلاً يقولُ:

كبُرت همة عبدٍ طمعتْ في أنْ تراكَا   أو مـا حسبتَ أنْ ترى من رأكَا

ثم شهق شهقةً فماتَ.

لما غلبَ الشوقُ على قلوبِ المُحِبِّينَ استروحُوا إلى مثل هذه الكلماتِ، وما تُخفِي صدُورُهم أكبرُ.

تجاسرتُ فكاشفتُكَ لمَّا غلبَ الصبرُ   فإنْ عنفني الناسُ ففي وجهِكَ لي عذرُ

أبصارُ المُحبين قد غضَّت من الدنيا والآخرةِ، فلم تفتح إلا عند مشاهدةِ محبوبِهم يومَ المزيدِ.

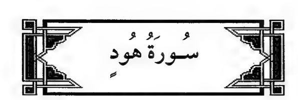
أروحُ وقد ختمتَ على فؤادي   بحبِّك أنْ يحلَّ به سواكَا
فلو أنِّي استطعتُ غضضتُ طَرْفِي   فلم أنظرْ به حتَّى أراكَا
أحبُّكَ لا ببعضِي بلْ بكُلِّي   وإنْ لم يُبقِ حبُّكَ لي حِراكَا
وفي الأحبابِ مخصوصٌ بوجدٍ   وآخرُ يدَّعِي معي اشتراكَا
إذا اشتبكتْ دموعِي في خدودِي   تبيَّن من بكَى ممَّن تباكَا
فأمَّا من بكَى فيذوبَ وجْدًا   وينطقُ بالهوى من قد تشَاكَا

كان سُمنونُ المُحبُّ يُنشدُ:

وكـان فـؤادي خـاليًـا قـبل حُـبِّكُمُ　　وكـان بذكـرِ الخلقِ يـلهُـو ويمرحُ
فلمَّـا دعَـا قـلبِي هواكَ أجـابَهُ　　فلستُ أراهُ عـن فِنـائكَ يـبـرحُ
رُمـيت ببـعـدٍ عـنكَ إنْ كنتُ كـاذبًا　　وإن كنتُ في الدنـيـا بغـيـرِك أفـرحُ
وإنْ كـان شيءٌ بالـبـلادِ بأسـرِهَا　　إذا غـبتَ عن عـيـنِي لعـيـني يملحُ
فإنْ شئتَ واصِلْني وإنْ شئت لا تصِل　　فلستُ أرى قلبِـي لغـيـرِكَ يصلُحُ(١)

* * *

(١) «شرح حديث: لبيك اللهم لبيك» (ص ٨٣ ـ ٩٤).



سُورَةُ هُودٍ

قوله تعالى: ﴿أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

وخرَّج البخاريُّ في «تفسيره»[1] عن ابنِ عباسٍ: في قولِه تعالى: **﴿أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ﴾** [هود:٥]: إنها نزلتْ في قومٍ كانُوا يجامعونَ نساءَهم، ويتخلون، فيستحيونَ من اللَّهِ، فنزلتِ الآيةُ.

وكان الصِّدِّيقُ يقولُ: استحيُوا من اللَّهِ، فإني أذهبُ إلى الغائط فأظلُّ متقنعًا بثوبي حياءً من ربِّي عزَّ وجلَّ.

وكان أبو موسى إذا اغتسلَ في بيتٍ مظلمٍ، لا يقيمُ صُلْبَه، حياءً من اللَّهِ عزَّ وجلَّ.

قال بعضُ السلفِ: خَفِ اللَّهَ على قدرِ قدرتِهِ عليكَ، واستَحِ منه على قدر قُربه منك.

وقد يتولدُ الحياءُ من اللَّهِ من مطالعةِ النِّعَمِ، فيستحيي العبدُ من اللَّهِ أنْ يستعينَ بنعمتهِ على معاصيه، فهذا كلُّه من أَعْلى خصالِ الإيمانِ[2].

* * *

(١) البخاري (٦/ ٩١).

(٢) «فتح الباري» (٩٥ ـ ٩٦).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾

وقولُهُ ﷺ لأبي هريرةَ لَمَّا سأله: ممَّ خُلِقَ الخَلْقُ؟ فقال لهُ: «من الماء»[1]، يدلُّ على أنَّ الماءَ أصلُ جميعِ المخلوقاتِ ومادَّتُها، وجميعُ المخلوقاتِ خُلِقَتْ منه.

وفي «المسندِ» من وجهٍ آخرَ عن أبي هريرةَ رضي اللَّهُ عنه، قالَ: قلْتُ: يا رسولَ اللَّه، إذا رأيتُك طابَتْ نفسِي وقرَّتْ عيني، فأنبئني عن كلِّ شيءٍ، فقال: «كُلُّ شيءٍ خُلِقَ من ماءٍ»[2].

وقد حكى ابنُ جريرٍ وغيرُه، عن ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه، وطائفةٍ من السَّلفِ: أنَّ أولَ المخلوقاتِ الماءُ.

وروى الجُوزَجانيُّ بإسنادِهِ عن عبدِ اللَّه بنِ عمروٍ أنَّه سئلَ عن بدءِ الخلْقِ، فقال: من ترابٍ، وماءٍ، وطينٍ، ومن نارٍ، وظلمةٍ. فقيل له: فما بدءُ الخلْقِ الذي ذكرْتَ؟ قال: مِن ماءٍ ينْبُوعٍ.

وقد أخبرَ اللَّهُ تعالى في كتابِه أنَّ الماءَ كان موجودًا قبلَ خلْقِ السماواتِ والأرضِ، فقالَ تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود:٧].

وفي «صحيحِ البخاريِّ» عن عِمْرانَ بنِ حُصينٍ، عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «كانَ اللَّهُ ولم يكنْ شيءٌ قبلَهُ ـ وفي روايةٍ ـ [«معه»] ـ وكان عرشُهُ على الماءِ، وكتبَ في الذِّكرِ كلَّ شيءٍ ثم خلقَ السماواتِ والأرضَ»[3].

---

(١) أخرجه: الترمذي (٢٥٢٦).

(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ٢٩٥، ٣٢٣، ٣٢٤، ٤٩٣)، وهو جزء من حديث.

(٣) أخرجه: البخاري (٤/ ١٢٨ ـ ١٢٩).

وفي «صحيحِ مسلمٍ» عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ اللَّه قدَّرَ مقاديرَ الخلائقِ قبْلَ أن يخلقَ السماواتِ والأرضَ بخمسينَ ألفَ سنة، وكان عرشُهُ على الماءِ**»[(1)].

وروى ابن جُريرٍ، وغيرُه عن ابنِ عباسٍ: إنَّ اللَّه عزَّ وجلَّ كان عرشُهُ على الماءِ ولم يخلقْ شيئًا غيرَ ما خلقَ قبلَ الماءِ، فلمَّا أرادَ أنْ يخلُقَ الخلْقَ أخرجَ من الماءِ دُخانًا فارتفعَ فوقَ الماءِ، فسمَا عليه فسُمِّيَ سماءً، ثمَّ أيبسَ الماءَ فجعلَهُ أرضًا واحدةً، ثم فتقَها فجعلهَا سبْعَ أرضينَ، ثم استَوى إلى السَّماءِ وهي دُخانٌ، وكان ذلك الدُّخانُ من نفَسِ الماءِ حين تنفَّسَ، ثم جعلَها سماءً واحدةً، ثم فتقها فجعلَها سبْعَ سماواتٍ.

وعن وهْبٍ: إنَّ العرشَ كان قبل أن تُخلقَ السماواتُ والأرضُ على الماءِ، فلمَّا أراد اللَّهُ أن يخلُقَ السماواتِ والأرضَ قبضَ من صفاءِ الماءِ قبضةً، ثم فتح القبضةَ فارتفعَتْ دُخانًا، ثم قضاهُنَّ سبْعَ سمواتٍ في يومينِ، ثم أخذَ طينةً من الماءِ فوضعها في مكانِ البيت، ثم دحا الأرضَ منها.

وقال بعضُهم: خلقَ اللَّهُ الأرضَ أولاً، ثم خلقَ السماءَ، ثم دحا الأرضَ بعدَ أن خلقَ السماءَ. وقيل: خلقَ اللَّهُ تعالى زمردةً خضراءَ كغلظِ السماواتِ والأرضِ، ثم نظرَ إليها نظرَ العظمةِ، فانْماعَتْ، يعني ذابتْ فصارتْ ماءً، فمن ثمَّ يُرى الماءُ دائمًا يتحرَّك من تلكَ الهيبةِ.

ثم إنَّ اللَّهَ تعالى رفعَ من البحرِ بخاراً، وهو الدُّخانُ الذي ذكرهُ في قولِهِ: ﴿**ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ**﴾ [فصلت:١١]، فخلقَ السماءَ من الدُّخانِ،

---

(١) أخرجه: مسلم (٨/ ٥١).

وخلقَ الأرضَ من الماءِ، والجبالَ من موجِ الماءِ، وقال وهْب: أوَّلُ ما خلقَ اللّهُ تعالى مكانًا مظلمًا، ثم خلقَ جوهرةً فأضاءتْ ذلكَ المكانَ، ثم نظر إلى الجوهرةِ نظرةَ الهيبةِ فصارتْ ماءً، فارتفعَ بخارُها وزَبَدُها، فخلقَ من البخارِ السماواتِ، ومن الزَّبدِ الأرضينَ.

وروى عبدُ اللّه بنُ عمرٍو، عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**إنَّ اللّهَ عزَّ وجلَّ خلقَ خلْقَهُ من ظُلْمَة، ثم ألقى عليهِم من نورِه، فمن أصابَهُ يومئذٍ من ذلكَ النُّورِ اهْتَدَى، ومن أخطأهُ ضلَّ**»[1].

وقال عمرُ بنُ الخطاب رضي الله عنه لكعبِ الأحبارِ: ما أوَّلُ شيءٍ ابتدأ تعالى من خلقه؟ قال كعبٌ: كتبَ اللّهُ كتابًا لم يكتبْه قلمٌ ولا دواةٌ، أي مداد؛ كتابَهُ الزَّبرجدُ واللؤلؤ والياقوتُ: إنني أنا اللّهُ لا إله إلا أن وحدِي لا شريكَ لِي، وأنَّ محمدًا عبدِي ورسولِي، سبقَتْ رحمتِي غضبِي، قال كعبٌ: فإذا كانَ يومُ القيامةِ أخرج ذلك الكتابَ، فيخرجُ من النارِ مثلي عددِ أهلِ الجنَّةِ فيدخلهُمُ الجنةَ.

وقال سلمانُ وعبدُ اللّهِ بن عمرٍو: إنَّ للّه تعالى مائةَ رحمةٍ كما بين السماء والأرضِ، فأنزلَ منها رحمةً واحدةً إلى أهلِ الدنيا، فبها يتراحمُ الجنُّ والإنسُ، وطيرُ السماءِ، وحيتانُ الماءِ، وما بين الهواء، ودوابُّ الأرضِ، وهوامُّها، وادَّخر عنده تسعًا وتسعينَ رحمةً، فإذا كان يومُ القيامةِ أنزلَ تلكَ الرحمةَ إلى ما عنده فيرحمُ عبادَهُ، والآثارُ في هذا البابِ كثيرةٌ، وهذا كلُّه يُبيِّنُ أنَّ السماواتِ والأرضَ خُلقت من الماءِ، والخلافُ في أنَّ الماءَ هلْ هو أوَّلُ

(١) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ١٧٦، ١٩٧).

المخلوقاتِ أم لا مشهورٌ، وحديثُ أبي هريرةَ يدلُّ على أنَّ الماءَ مادَّةُ جميعِ المخلوقاتِ، وقد دلَّ القرآنُ على أنَّ الماءَ مادةُ جميعِ الحيواناتِ، قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء:٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [النور:٤٥] وقولُ مَنْ قال: إنَّ المرادَ بالماءِ النُّطْفَةُ التي يُخلَقُ منها الحيواناتُ بعيدٌ لوجهينِ:

أحدهما: أنَّ النُّطفَةَ لا تُسمَّى ماءً مطلقًا بل مقيَّدًا، لقوله تعالى: ﴿خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق:٦-٧]، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقكُّم مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [المرسلات:٢٠].

والثاني: أنَّ من الحيواناتِ ما يتولَّدُ من غيرِ نُطْفَةٍ، كدودِ الخلِّ، والفاكهةِ ونحوِ ذلك، فليس كلُّ حيوانٍ مخلوقًا من نُطفةٍ، والقرآنُ دلَّ على خَلْقِ جميعِ ما يدبُّ وما فيه حياةٌ من ماءٍ، فعُلِمَ بذلك أن أصلَ جميعِها الماءُ المطلقُ.

ولا ينافي هذا قولَهُ تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ﴾ [الحجر:٢٧]، وقولَ النبيِّ ﷺ: «خُلِقَت الملائكةُ من نُورٍ»(١)، فإنَّ حديثَ أبي هريرةَ رضي الله عنه، دلَّ على أنَّ أصلَ النُّور والنَّارِ الماءُ، كما أنَّ أصلَ التُّرابِ الذي خُلِقَ منهُ آدمُ الماءُ، فإنَّ آدمَ خُلِقَ من طينٍ، والطينُ ترابٌ مختلطٌ بماءٍ، والترابُ خُلِقَ من الماءِ كما تقدَّمَ عن ابنِ عباسٍ، وغيرِهِ، وزعمَ مُقاتلٌ: أنَّ الماءَ خُلِقَ من النُّورِ، وهو مردودٌ بحديث أبي هريرة هذا وغيره، ولا يُستنكَرُ خَلْقُ النَّارِ من الماءِ، فإنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ جمعَ بقدرته بين الماءِ والنَّارِ في الشَّجرِ

(١) أخرجه: مسلم (٨/٢٢٦).

الأخضَرِ، وجعلَ ذلك من أدلةِ القُدرةِ على البَعْث، وذكر الطبائعيونَ: أنَّ الماءَ بانحـدارِه يصيـرُ بُخارًا، والـبخـارُ ينقلبُ هواءً، والهـواءُ ينقلبُ نارًا، واللَّه أعلمُ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾

قال تعالى: ﴿أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ [هود:٨]، والمرادُ: وقتُ مجيءِ العذابِ، وقـد يكونُ ليلاً ويكونُ نهارًا، وقد يستمرُ وقد لا يستمرُ، ويقالُ: يومُ الجَمَلِ، ويوم صِفِّين، وكل منهما كان عدةَ أيامٍ(٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلاَّ النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

وخرَّج مسلمٌ من حـديثِ أبي هريرةَ ﷺ، سمعتُ النبيَّ ﷺ يقولُ: «إنَّ أوَّلَ الناسِ يُقضى يومَ القيـامة عليه رجلٌ استُشْهِدَ، فـأُتِي به، فعرَّفه نعمَهُ، فعـرفَهَا، قال: فما عملتَ فيها؟ قال: قاتلتُ فـيكَ حتَّى استُشْهِدتُ، قال: كذبتَ، ولكنَّكَ قاتلتَ، لأنْ يُقالَ: جـريءٌ، فقـد قيل، ثم أُمِـرَ به، فسُحِبَ علـى وجهه، حـتى أُلقِيَ في النَّارِ، ورجلٌ تعلَّمَ العلمَ وعلَّمَهُ، وقـرأَ القُرآنَ، فأُتِي به، فعرَّفَـهُ نعمَهُ فعرفَهَـا، قال: فما عملْتَ فـيها؟ قال: تعلَّمتُ العِلْمَ وعـلَّمتُه، وقرأتُ فـيك القرآنَ، قال: كـذبتَ، ولكنَّك تعلَّمتَ العلمَ،

(١) «اللطائف» (٥٨ ـ ٦٢).
(٢) «فتح الباري» (١/ ٥٢٠).

ليُقالَ: عالمٌ، وقرأتَ القرآنَ ليُقالَ: قارئٌ، فقدْ قيلَ، ثمَّ أُمرَ به، فسُحبَ على وجهِهِ حتى أُلقيَ في النَّارِ، ورجلٌ وسَّعَ اللَّهُ عليه، وأعطاهُ من أصنافِ المالِ كلِّه، فأُتيَ به، فعرَّفهُ نعمَهُ، فعرفَهَا، قالَ: فما عملتَ فيها؟ قال: ما تركتُ من سبيلٍ تحبُّ أن يُنفقَ فيها إلا أنفقتُ فيها لك، قالَ: كذبتَ، ولكنَّكَ فعلتَ، ليُقالَ: هو جوادٌ، فقدْ قيل، ثمَّ أُمرَ به، فسُحبَ على وجهِهِ حتَّى أُلقيَ في النَّارِ»(١).

وفي الحديثِ: أنَّ معاويةَ لما بَلَغَهُ هذا الحديثُ، بكَى حتَّى غُشي عليه، فلمَّا أفاقَ، قال: صدقَ اللَّهُ ورسولُهُ، قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلاَّ النَّارُ﴾(٢) [هود:١٥-١٦].

وقد وردَ الوعيدُ على تعلُّمِ العلمِ لغيرِ وجهِ اللَّهِ، كما خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ وابنُ ماجه، من حديثِ أبي هريرةَ رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «منْ تعلَّمَ علمًا ممَّا يُبْتَغَى به وجْهُ اللَّهِ، لا يتعلَّمُهُ إلا ليُصيبَ به عرضًا من الدنيا، لم يَجدْ عَرْفَ الجنَّةِ يومَ القيامةِ» يعني: ريحَهَا(٣).

وخرَّجَ الترمذيُّ من حديثِ كعبِ بنِ مالكٍ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «منْ طلَبَ العلمَ ليُماريَ به السُّفهاءَ، أو يُجاريَ به العُلمَاءَ، أو يَصرفَ به وجُوهَ الناسِ إليه، أدخلَهُ اللَّهُ النارَ»(٤).

وخرَّجه ابنُ ماجهَ بمعناهُ من حديثِ ابنِ عمرَ، وحذيفةَ، وجابرٍ، عنِ النبيِّ

(١) أخرجه: مسلم (٦/٤٧).
(٢) أخرجه: الترمذي (٢٣٨٢)، وابن حبان (٤٠٨).
(٣) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/٣٣٨)، وأبو داود (٣٦٦٤)، وابن ماجه (٢٥٢)، وابن حبان (٧٨).
(٤) أخرجه: الترمذي (٢٦٥٤).

ﷺ، ولفظُ حديثِ جابرٍ: «**لا تعلَّموا العِلمَ لتُباهُوا به العُلَماءَ، ولا لتُماروُا به السُّفهاءَ، ولا تخيَّروا به المجالسَ، فمنْ فعلَ ذلك، فالنَّارَ النَّارَ**»(١) .

وقال ابنُ مسعودٍ: لا تعلَّموا العلمَ لثلاثٍ: لتماروُا به السفهاءَ، أو لتُجادلوا به الفُقهاءَ، أو لتصرفُوا به وجُوهَ الناس إليكم، وابتغُوا بقولِكُم وفعلكم ما عندَ اللَّه، فإنَّه يبقى ويذهب ما سواهُ.

وقد وردَ الوعيدُ على العملِ لغيرِ اللَّهِ عموماً، كما خرَّج الإمامُ أحمدُ من حديثِ أُبيِّ بنِ كعبٍ، عنِ النبيِّ ﷺ، قال: «**بشِّرْ هذه الأمَّةَ بالسَّناء والرِّفْعَة والدِّينِ والتمكينِ في الأرض، فمن عملَ منهم عملَ الآخرةِ للدُّنيا، لم يكنْ له في الآخرةِ من نصيب**»(٢) .(٣) .

* * *

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾

قال اللَّهُ تعالى: ﴿**لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لا يَسْمَعُونَ**﴾ [الأنبياء:١٠٠] ، وقال تعالى: ﴿**فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ**﴾ [هود:١٠٦].

قال الربيعُ بنُ أنسٍ: الزفيرُ في الحلقِ، والشهيقُ في الصدرِ، وقال معمرٌ عن قتادةَ: صوتُ الكافرِ في النارِ مثل صوتِ الحمارِ، أوّلُهُ زفيرٌ وآخرُهُ شهيقٌ، وقال تعالى: ﴿**وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا**﴾ [فاطر:٣٧].

---

(١) حديث ابن عمر: رواه ابن ماجه (٢٥٣).

وحديث حذيفة: أخرجه ابن ماجه (٢٥٩).

وحديث جابر: أخرجه ابن ماجه (٢٥٤)، وابن حبان (٧٧).

(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٥/ ١٣٤).

(٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤٢ _ ٤٥).

وفي حديثِ حارثةَ: «**وكأنِّي أنظرُ إلى أهلِ النَّارِ، يتعاوونَ فيها**».

وروى معاويةُ بنُ صالحٍ عن سليمِ بنِ عـامرٍ عن أبي أمامةَ عنِ النبيِّ ﷺ، قال: «**رأيتُ رُؤْيا**» فذكرَ حديثًا طويلاً وفيه قال: «**ثم انطلقْنَا فـإذا نحن نَرى دُخانًا ونسمعُ عواءً، قلتُ: ما هذا؟ قال: هذه جهنَّمُ**»[(١)] خرَّجه الطبرانيُّ وغيرُهُ.

وروى الأعمشُ عن يزيدَ الرقاشيِّ، عن أنسٍ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**يُلْقى البُكاءُ على أهـلِ النارِ فـيبكـونَ حتى تـنقطعَ الدمـوعُ، ثم يبكونَ الدمَ حـتى يصـيـرَ في وجوهِهِم كهيئةِ الأخدودِ، ولو أرسلتْ فيه السفنُ لجرتْ**»[(٢)] خرَّجه ابنُ ماجه، ورُوِيَ عن الأعْمش عن عمرِو بنِ مرَّةَ ويزيدَ الرقـاشيِّ، عن أنسٍ موقوفًا من قولِه، ورواه سعـيدُ بنُ سلمةَ عن يزيدَ الرقاشيِّ، قـالَ: بلغَنا هذا الكلامُ ولم يسندْهُ ولم يرفعْهُ.

وروى سلامُ بنُ مـسكينٍ عن قتادةَ عن أبي بردةَ بنِ أبي مُـوسى عن أبيه، قـالَ: إنَّ أهلَ النَّارِ ليـبكونَ الدمـوعَ في النَّارِ حـتَّى لو أجـريتْ السـفنُ في دموعِهِم لجرتْ، ثم إنهم ليبكونَ بالدمِ بعد الدموعِ ولمثلِ ما هُم فيه فليُبْكَ.

وقال صـالحُ المرِّيُّ: بلغني أنهم يصرخونَ في النَّارِ حـتى تنقطعَ أصواتُهم فلا يبقى منهم إلا كهيئةِ الأنينِ من المدنفِ.

وقال ابنُ أبي إسحاقَ عن محمدِ بنِ كعبٍ: زفرُوا في جهنَّم فزفرتِ النارُ، وشهقوا فـشهقتِ النارُ بما استحلُّوا من محارمِ اللَّـهِ؛ قال: والزفيرُ من النفسِ والشهيقُ من البكاءِ.

وقال عليُّ بنُ أبي طلحـةَ عن ابنِ عباسٍ في قـولِهِ تعالى: ﴿**لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ**

---

(١) أخرجه: الطبراني في «الكبير» (٨/ ٧٦٦٦).
(٢) أخرجه: ابن ماجه (٤٣٢٤).

وَشَهِيقٌ﴾ قال: صوتٌ شديدٌ وصوتٌ ضعيفٌ.

وروى مالكٌ عن زيدِ بنِ أسلمَ في قـولِه عزَّ وجلَّ: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِن مَّحِيصٍ﴾ [إبراهيم:٢١]: قال زيدٌ: صبرُوا مـائة عامٍ ثم بكَوا مائة عامٍ ثم قالُوا: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِن مَّحِيصٍ﴾ [إبراهيم:٢١].

وروى الوليدُ بنُ مسلمٍ عن أبي سلمـةَ الدوسي ـ واسمه ثابتُ بنُ شريحٍ ـ عن سالمِ بنِ عبدِ اللَّهِ عن النبيِّ ﷺ أنه كان يدعُو: «**اللَّهُمَّ ارزُقني عينينِ هطالتينِ يشفـيانِ القلبَ بذروفِ الدموعِ من خشيتكَ قبلَ أن يكونَ الدمعُ دمًا والأضراسُ جمرًا**»(١). سالمُ بنُ عبدِ اللَّهِ هو المحاربيُّ وحديثُه مرسل، وظنَّ بعضهُم أنه سالمُ بنُ عبـدِ اللَّهِ بنِ عمرَ، وزادَ بعضُـهم في الإسنادِ: عن أبيه، ولا يصحُّ ذلكَ كلُّه.

وروى الوليـدُ بنُ مسلمٍ أيضًـا عن عبـدِ الرحمنِ بنِ يزيدَ بنِ جـابرٍ، عن إسماعـيلَ بنِ عبيدِ اللَّهِ، قال: إنَّ داودَ ـ عليـه السلامُ ـ، قالَ: ربِّ ارزقني عينين هطالتـينِ يبكيانِ بذروفِ الدموعِ ويشـفيانِي من خـشيتِكَ قـبلَ أن يعودَ الدمعُ دمًا والأضـراسُ جمـرًا، قال: وكـان داودُ ـ عليه السلامُ ـ يـعاتَبُ في كثرةِ البكاءِ، فيقولُ: دعُوني أبْكِي قبلَ يوم البكاءِ، قبل تحريقِ العظامِ واشتعالِ اللِّحى، وقـبل أن يأمر بي ملائكةً غـلاظًا شدادًا لا يعـصونَ اللَّهَ مـا أمرَهُم ويفعلونَ ما يؤمرونَ.

وروى يونسُ بنُ ميـسرةَ عن أبي إدريس الخولانيِّ، قـالَ: إنَّ داودَ ـ عليه

---

(١) أخرجـه: ابن المبارك في «الزهد» (ص ١٦٥)، وأحـمد في «الزهد» (ص ١٠)، وأبو نعـيم في «الحلية» (٢/ ١٩٦).

السلامُ ـ ، قـال: أبكي نفسي قـبلَ يوم البكاءِ، أبكي نفسِي قـبلَ أن لا ينفعَ البكاءُ، ثم دعـا بجمرٍ فـوضعَ يدَهُ عليه حـتى إذا حرَّهُ رفـعهـا، وقال: أوه لعذابِ اللَّهِ، أوه أوه قبل أن لا ينفع أوه.

وروى ثابتُ البنانيُّ عن صفوانَ بنِ محرزٍ قالَ: كان لداودَ ـ عليه السلامُ ـ يومٌ يتأوَّهُ فيه يقول: أوَّه أوَّه من عذابِ اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ قبل أن لا ينفعَ أوَّه، قال: فذكرَها صفوانُ ذاتَ يومٍ في مجلسٍ فبكى حتى غلبَهُ البكاءُ، فقامَ.

وقال عبـدُ اللَّهِ بنُ رياحِ الأنصاريُّ، سمعتُ كعـبًا، يقولُ: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُّنِيبٌ﴾ [هود:٧٥] قال: كان إذا ذكر النارَ قال: أوَّاه من النَّارِ أوَّاه من النارِ. وعن أبي الجوزاءِ وعبيدِ بنِ عميرٍ نحوُ ذلك.

وروى ابنُ أبي الدنيـا بإسنادٍ له عن رياحٍ القـيسيِّ: أنـه مرَّ بصـبيٍّ يبكي فوقفَ عليه يسأله: ما يبكيك يا بني، وجعل الصبيُّ لا يحسنُ يجيبُهُ ولا يردُّ عليه شيئًا ، فبكى رياحٌ ثم قال: ليس لأهلِ النارِ راحةٌ ولا معول إلا البكاءُ، وجعل يبكي.

وبإسنادٍ له آخرَ: أنَّ رياحًا القيسيَّ زارَ قـومًا، فبكى صبيٌّ لهم من الليل، فبكى رياحٌ لبكائِهِ حتى أصبح، فسـئلَ بعد ذلك عن بكائه، فقال: ذَكر ببكاءِ الصبي بكاءَ أهلِ النارِ في النارِ ليس لهم نصيرٌ، ثم بكى(١) .

* * *

(١) «التخويف من النار» (١٥٩ ـ ١٦١).

قال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ﴾

فإقامةُ الصلواتِ المفروضاتِ على وجهها يوجب مُباعدة الذنوبِ، ويوجبَ - أيضًا - إنقاءَها وتطهيرَها، فإنَّ مثل الصلواتِ الخمسِ كمثل نهرٍ جارٍ، يغتسلُ فيه كلَّ يومَ خمسَ مرات، وقد تقدَّم الحديثُ في ذلكَ، ويوجبُ - أيضًا - تبريدَ الحريقِ الّذى تكسبه الذنوبُ وإطفاءَه.

وخرَّج الطبرانيُّ من حديثِ ابنِ مسعودٍ - مرفوعًا: «**تحترقون تحترقون حتى إذا صليتُمُ الفجرَ غسلتْهَا، ثم تحترقونَ تحترقونَ حتى إذا صَلَّيْتُم الظهرَ غسلتَها، ثم تحترقونَ حتى إذا صليتُم العصرَ غسلتْها، ثم تحترقون تحترقون فإذا صليتُم المغربَ غسلتْها، ثم تحترقون تحترقون، فإذا صليتُمُ العشاءَ غسلتْها**»(١).

وقد رُوي موقوفًا، وهو أشبهُ.

وخرَّج - أيضًا - من حديثِ أنسٍ - مرفوعًا: «**إن للَّه ملكًا ينادي عندَ كلِّ صلاةٍ: يا بني آدمَ، قوموا إلى نيرانكُم التي أوقدتمُوها على أنفسكُم فأطفئُوها**»(٢).

وخرَّج الإسماعيليُّ من حديثِ عمرَ بنِ الخطابِ - مرفوعًا: «**يُحْرَقونَ، فإذا صلَّوا الصبحَ غَسلتِ الصلاةُ ما كان قبلها**» حتى ذكرَ الصلواتِ الخمسِ.

ولما كانتِ الصلاةُ صلةً بين العبدِ وربِّه، وكان المصلِّي يناجي ربَّه، وربُّه يقرِّبه منه، لم يصلحْ للدخولِ في الصلاةِ إلا منْ كان طاهرًا في ظاهرِهِ وباطنِهِ، ولذلك شرعَ للمصلِّي أن يتطهر بالماءِ، فيكفرُ ذنوبَه بالوضوءِ، ثم

---

(١) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٢٢٢٤)، و«الصغير» (١/ ٤٧).

(٢) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٩٤٥٢).

يمشي إلى المساجدِ فيكفر ذنوبَه بالمشي، فإنْ بقي من ذنوبِه شيءٌ كفرته الصلاةُ.

قال سلمانُ الفارسيُّ: الوضوءُ يكفِّر الجراحاتِ الصغارِ، والمشيُ إلى المسجدِ يكفِّر أكثرَ من ذلك، والصلاةُ تكفِّر أكثرَ من ذلكَ.

خرَّجه محمدُ بنُ نصرُ المروزيُّ(١) وغيرُهُ.

فإذا قامَ المصلِّي بينَ يدي ربِّه في الصلاةِ وشرعَ في مناجاتِه له، شُرِعَ أولَ ما يناجي ربَّه أن يسأل ربَّه أن يباعدَ بينه وبين ما يوجِبُ له البعدَ من ربِّه، وهو الذنوبُ، وأن يطهرَه منها، ليصلحَ حينئذٍ للتقريبِ والمناجاةِ، فيستكملُ فوائدَ الصلاةِ وثمراتِها من المعرفةِ والأُنسِ والمحبةِ والخشيةِ، فتصيرُ صلاتُهُ ناهيةً له عن الفحشاء والمنكر، وهي الصلاةُ النافعةُ(٢) .

* * *

وقوله ﷺ: «**وأتبع السَّيِّئةَ الحسنةَ تمحُها**» لما كانَ العبدُ مأمورًا بالتقوى في السرِّ والعلانيةِ مع أنَّه لا بدَّ أن يقعَ منه أحيانًا تفريطٌ في التقوى، إما بتركِ بعضِ المأموراتِ، أو بارتكابِ بعضِ المحظوراتِ، فأمرَهُ أن يفعلَ ما يمحُو به هذه السيئةَ وهو أن يتبعَهَا بالحسنة، قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ**﴾ [هود:١١٤].

وفي «الصحيحين» عن ابنِ مسعودٍ: أنَّ رجلاً أصابَ من امرأة قُبلةً، ثم أتى النبيَّ ﷺ فذكرَ ذلكَ لهُ، فسكتَ النبيُّ ﷺ حتَّى نزلتْ هذه الآيةُ، فدعاهُ

(١) في «تعظيم قدر الصلاة» (٩٩).
(٢) «فتح الباري» (٤/٣٤٣ ـ ٣٤٥).

فقرأها عليه، فقالَ رجلٌ: هذا له خاصةً؟ قال: «**بل للناس عامَّة**»(١) .

وقد وصفَ اللَّهُ المتقينَ في كتابِه بمثلِ ما وصَّى به النبيُّ ﷺ في هذه الوصيةِ في قولِه عزَّ وجلَّ: ﴿**وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ**﴾ [آل عمران:١٣٣-١٣٦].

فوصفَ المتقينَ بمعاملةِ الخلقِ بالإحسانِ إليهم بالإنفاقِ، وكظمِ الغيظِ، والعفوِ عنهم، فجمعَ بين وصفِهم ببذلِ النَّدى واحتمالِ الأذى، وهذا هو غايةُ حسنِ الخلقِ الذي وصَّى به النبيُّ ﷺ لمعاذ، ثم وصفَهُم بأنهم: ﴿**إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ**﴾ [آل عمران:١٣٥] ولم يصرُّوا عليها. فدلَّ على أن المتقينَ قد يقعُ منهم أحيانًا كبائرُ وهي الفواحشُ وصغائرُ وهي ظلمُ النفس، لكنَّهم لا يصرون عليها، بل يذكرونَ اللَّهَ عقبَ وقوعِها، ويستغفرونه ويتوبونَ إليه منها، والتوبةُ: هي تركُ الإصرارِ.

ومعنى قولِه: ﴿**ذَكَرُوا اللَّهَ**﴾ [آل عمران:١٣٥] أي: ذكرُوا عظمتَهُ وشدَّةَ بطشِه وانتقامِه، وما توعَّد به على المعصيةِ من العقابِ، فيوجبُ ذلك لهم الرجوعَ في الحالِ والاستغفارَ وتركَ الإصرارِ، وقالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ**﴾ [الأعراف:٢٠١].

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٤٠)، ومسلم (٨/ ١٠١).

وفي «الصحيحين» عن النبيِّ ﷺ قالَ: «أذْنبَ عبدٌ ذنبًا، فقالَ: ربِّ إنّي عملتُ ذنبًا فاغفرْ لي، فقالَ اللَّهُ: علِمَ عبدِي أنَّ له ربًّا يغفر الذنبَ، ويأخذُ بالذنب، قد غفرتُ لعبدِي، ثم أذنبَ ذنبًا آخرَ - إلى أن قال في الرابعةِ - : فليعملْ ما شاء»[1] .

يعني: ما دامَ على هذه الحالِ كلَّما أذنبَ ذنبًا استغفر منه.

وفي الترمذيِّ من حديث أبي بكرٍ الصدِّيقِ رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ قال: «ما أصرَّ من استغْفرَ ولو عادَ في اليومِ سبعينَ مرّةً»[2].

وخرَّج الحاكمُ من حديثِ عُقبةَ بن عامرٍ أنَّ رجلاً أتى النبيَّ ﷺ فقال: يا رسولَ اللَّه، أحدُنا يذنبُ، قال: «يُكتبُ عليه»، قال: ثم يستغفرُ منه، قال: «يغفرُ له، ويُتابُ عليه»، قال: فيعودُ فيذنبُ، قال: «يكتبُ عليه» قال: ثم يستغفرُ منه ويتوبُ، قال: «يغفرُ له، ويتاب عليه، ولا يَملُّ اللَّهُ حتَّى تملُّوا»[3] .

وخرَّج الطبرانيُّ بإسنادٍ ضعيفٍ عن عائشةَ رضي الله عنها، قالتْ: جاء حبيبُ بنُ الحارثِ إلى النبيِّ ﷺ فقال: يا رسولَ اللَّهِ، إنِّي رجل مقْرافٌ للذنوبِ، قال: «فتبْ إلى اللَّهِ - عزَّ وجلَّ»، قالَ: أتوبُ، ثم أعود، قال: «فكلما أذنبتَ، فتُبْ»، قالَ: يا رسولَ اللَّهِ إذًا تكثرُ ذنوبي، قال: «فعفو اللَّهِ أكثرُ من ذنوبكَ يا حبيبَ بنَ الحارثِ»[4] .

وخرَّجه بمعناه من حديثِ أنسٍ مرفوعًا بإسنادٍ ضعيفٍ[5] .

---

(١) أخرجه: البخاري (٩/ ١٧٨)، ومسلم (٨/ ٩٩).

(٢) أخرجه: الترمذي (٣٥٥٩)، وأبو داود (١٥١٤) عن أبي بكر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه: الحاكم (١/ ٥٩)، والطبراني في «الأوسط» (٨٦٨٩).

(٤) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٤٨٥٤)، (٥٢٥٧).

(٥) وكذا أخرجه: البزار (٣٢٤٩ - كشف)، وابن عدي (٢/ ٢٣) من طريق أبي بدر بشار بن الحكم، عن ثابت، عن أنس.

وبإسناده عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو، قال: من ذكرَ خطيئةً عملَها، فوَجِلَ قلبُه منها، واستغفرَ اللَّهَ، لم يحبِسْها شيءٌ حتى يمحَاها.

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسنادٍ عن عليٍّ، قالَ: خيارُكم كلُّ مُفتَّنٍ توَّاب، قيلَ: فإن عادَ؟ قال: يستغفرُ اللَّهَ ويتوبُ، قيل: فإن عادَ؟ قال: يستغفرُ اللَّهَ ويتوبُ، قيل: حتى متى؟ قال: حتى يكونَ الشيطانُ هو المحسورُ.

وخرَّج ابنُ ماجه من حديثِ ابنِ مسعودٍ مرفوعًا: «**التائبُ من الذَّنْبِ كمَنْ لا ذَنبَ له**»(١).

وقيلَ للحسنِ: ألا يستحيي أحدُنا من ربِّه يستغفرُ من ذنوبِه ثم يعودُ، ثم يستغفرُ، ثم يعودُ؟ فقال: ودَّ الشيطانُ لو ظَفِرَ منكُم بهذِه، فلا تملُّوا من الاستغفارِ.

وروي عنه أنه قال: ما أرى هذا إلا من أخلاقِ المؤمنينَ، يعني: أنَّ المؤمن كلَّما أذنبَ تابَ، وقد رُوِيَ «**المؤمنُ مُفَتَّنٌ توَّاب**»(٢).

وروي من حديثِ جابرٍ بإسنادٍ ضعيفٍ، مرفوعًا: «**المؤمنُ واهٍ راقعٌ، فسعيدٌ من هلكَ على رقعِه**»(٣).

وقال عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ في خطبتِه: من أحسنَ منكُم، فليَحْمَدِ اللَّهَ، ومن أساء، فليستغفرِ اللَّهَ، فإنَّه لا بد لأقوامٍ من أن يعملُوا أعمالاً وظَّفها اللَّهُ في رقابِهم، وكتبَها عليهم، وفي روايةٍ أخرى عنه أنَّه قال: أيها الناس من ألمَّ بذنبٍ، فليستغفرِ اللَّهَ وليتبْ، فإن عادَ، فليستغفرِ اللَّهَ وليتبْ، فإن عاد،

---

(١) أخرجه: ابن ماجه (٤٢٥٠).

(٢) أخرجه: عبد اللَّه بن أحمد في «زوائد المسند» (١/ ٨٠)، وأبو يعلى (٤٨٣).

(٣) أخرجه: الطبراني في «الصغير» (١٧٢)، والبزار (٣٢٣٦ ـ كشف).

فليستغفرِ اللَّه َوليتبْ، فإنَّما هي خطايا مطوَّقةٌ في أعناقِ الرجالِ، وإن الهلاكَ كُلَّ الهلاكِ في الإصرارِ عليها.

ومعنى هذا: أن العبدَ لا بُدَّ أن يفعلَ ما قُدِّرَ عليه من الذنوبِ كما قال النبيُّ ﷺ: «**كُتِبَ على ابنِ آدمَ حظُّهُ من الزِّنى، فهوَ مُدْركٌ ذلك لا محالة**»[1] ولكنَّ اللَّهَ جعلَ للعبدِ مخرجًا مما وقعَ فيه من الذنوبِ، بالتوبةِ والاستغفارِ، فإنْ فعلَ، فقدْ تخلَّصَ من شرِّ الذنوبِ، وإن أصرَّ على الذنوبِ، هلكَ.

وفي «المسندِ» من حديثِ عبدِ اللَّه بنِ عمرٍو، عنِ النبيِّ ﷺ قال: «**ارحَمُوا تُرْحموا واغفِروا يُغْفَرْ لكم، ويلٌ لأقْماعِ القولِ، ويلٌ للمُصرِّين الذي يُصرون على ما فعلوا وهُم يعلمون**»[2].

وفُسِّر أقماعُ القولِ: بمن كانتْ أذناهُ كالقُمعِ لما يسمعُ من الحكمةِ والموعظةِ الحسنةِ، فإذا دخلَ شيءٌ من ذلكَ في أذنه خرج من الأخرى ولم ينتفع بشيءٍ مما سمعَ.

وقولُهُ ﷺ: «**أتْبِعِ السيِّئةَ الحسنةَ تمحُها**» قد يُرادُ بالحسنة التوبةُ من تلكَ السيئة، وقد وردَ ذلك صريحًا في حديثٍ مرسلٍ، خرَّجه ابنُ أبي الدنيا من «مراسيلِ محمدِ بنِ جُبير» أنَّ النبيَّ ﷺ لما بعثَ معاذًا إلى اليمن قالَ: «**يا معاذُ، اتَّقِ اللَّهَ ما استطعتَ، واعملْ بقوَّتكَ للَّه عزَّ وجلَّ ما أطقْتَ، واذكرِ اللَّهَ عزَّ وجلَّ عندَ كل شجرةٍ وحجرٍ، وإنْ أحدثت ذنبًا، فأحدثْ عندهُ توبةً، إنْ سرًّا فسرٌّ وإن علانيةٌ فعلانيةٌ**» وخرَّجه أبو نعيمٍ بمعناهُ من وجهٍ آخرَ ضعيفٍ عن معاذٍ[3].

---

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ٦٧)، ومسلم (٨/ ٥٢).

(٢) أخرجه: أحمد في «المسند» (٢/ ١٦٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٣٨٠).

(٣) أخرجه: أبو نعيم في «الحلية» (١/ ٢٤٠ ـ ٢٤١).

وقال قتادةُ: قــال سلمانُ: إذا أسأتَ سيئةً في سريــرةٍ، فأحسِنْ حسنةً في سريرةٍ، وإذا أسأتَ سيـئةً في علانيةٍ، فأحسنْ حـسنةً في علانيةٍ، لكي تكون هذه بهذهِ، وهذا يحتملُ أنه أراد بالحسنة التوبةَ أو أعمَّ منها.

وقد أخبر اللَّـهُ تعالى في كتابِهِ أن من تابَ من ذنبِه، فإنه يغـفر له ذنبُه أو يتابُ عليه في مواضعَ كثيرةٍ، كقولِهِ تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [النساء:١٧]، وقولِهِ: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [النحل:١١٩]، وقولِهِ: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [الفرقان:٧٠]، وقولِهِ: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ [طه:٨٢]، وقولِهِ: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [مريم:٦٠]، وقولِهِ: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [آل عمران:١٣٥، ١٣٦] الآيتينِ.

قال عبدُ الـرزاقِ: أخبرنا جعفرُ بنُ سليـمانَ، عن ثابتٍ، عن أنسٍ، قال: بلغني أن إبليسَ حينَ نزلتْ هذه الآيةُ: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ الآية [آل عمران:١٣٥]، بكَى.

ويُروى عن ابنِ مسعودٍ، قالَ: هذه الآيةُ خـيرٌ لأهلِ الذنوبِ من الدنيا وما فيـها. وقال ابنُ سيـرينَ: أعطانا اللَّهُ ـ عزَّ وجلَّ ـ هذه الآية مكانَ مـا جعلَ لبني إسرائيل في كفاراتِ ذنوبِهِم.

وقال أبو جعفر الرازيُّ، عن الربيع بنِ أنسٍ، عن أبي العالية قال: قال رجلٌ: يا رسولَ اللَّه، لو كانتْ كفاراتُنا ككفارات بني إسرائيلَ، فقال النبيُّ ﷺ: «**اللَّهُمَّ لا نبغيها - ثلاثًا - ما أعطاكُمُ اللَّهُ خيرٌ مما أعطى بني إسرائيل، كانتْ بنو إسرائيل إذا أصاب أحدَهُم الخطيئةَ، وجدها مكتوبةً على بابِه وكفارتَها، فإنْ كفَّرها كانتْ له خزيًا في الدنيا، وإن لم يكفرْها كانت له خزيًا في الآخرة، فما أعطاكُمُ اللَّهُ خيرٌ مما أعطى بني إسرائيل قال تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾**» (1) [النساء: ١١٠].

وقال ابنُ عباسٍ في قولِه تعالى: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾ [الحج: ٧٨] قال: هو سعةُ الإسلامِ، وما جعلَ اللَّهُ لأمَّةِ محمدٍ من التوبةِ والكفَّارة.

وظاهرُ هذه النصوصِ يدلُّ على أنَّ من تابَ إلى اللَّه توبةً نصوحًا، واجتمعتْ شروطُ التوبةِ في حقِّه، فإنه يُقطعُ بقبولِ اللَّه توبته، كما يُقطع بقبولِ إسلامِ الكافرِ إذا أسلمَ إسلامًا صحيحًا، وهذا قولُ الجمهورِ، وكلامُ ابنِ عبدِ البرِّ يدلُّ على أنّه إجماعٌ.

ومن الناسِ من قال: لا يقطعُ بقبولِ التوبةِ، بل يُرجَى، وصاحبُها تحتَ المشيئةِ، وإن تابَ، واستدلُّوا بقولِه: ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ**﴾ [النساء: ٤٨] فجعلَ الذنوبَ كلَّها تحتَ مشيئته، وربما استدلَّ بمثلِ قولِه تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ**﴾ [التحريم: ٨]، وبقولِه: ﴿**فَأَمَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ**

---

(1) ذكره ابن كثير في «التفسير» (١/ ٢١٩)، وأبو جعفر الرازي ضعيف، والحديث مرسل.

الْمُفْلِحِينَ﴾ [القصص:٦٧] ، وقوله: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور:٣١] وقوله: ﴿وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة:١٠٢].

والظاهرُ: أن هذا في حقِّ التائب، لأنَّ الاعترافَ يقتضي الندمَ، وفي حديث عائشةَ عن النبيِّ ﷺ قال: «إنَّ العبدَ إذا اعترفَ بذنبِه، ثم تابَ، تاب اللَّه عليه»(١) والصحيحُ قولُ الأكثرينَ.

وهذه الآياتُ لا تدلُّ على عدمِ القطعِ، فإنَّ الكريمَ إذا أطمعَ، لم يقطعْ من رجائه المُطْمَع، ومنْ هنا قال ابنُ عباسٍ: إنَّ «عسى» من اللَّهِ واجبة، نقله عنه عليُّ بنُ أبي طلحة.

وقد وردَ جزاءُ الإيمانِ والعملِ الصالحِ بلفظ: «عسى» أيضًا، ولم يدلَّ ذلك على أنه غير مقطوعٍ به، كما في قولِه: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلاَةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة:١٨].

وأما قولُهُ: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء:٤٨] ، فإنَّ التائبَ ممن شاء أن يغفرَ له، كما أخبرَ بذلك في مواضعَ كثيرةٍ من كتابِه.

وقد يُراد بالحسنةِ في قولِ النبيِّ ﷺ: «أتبع السيِّئة الحسنة» ما هو أعمُّ من التوبة، كما في قولِه تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاَةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود:١١٤].

---

(١) أخرجه: البخاري (٣/ ٢١٩)، (٤/ ٤٠)، (٥/ ١١٠)، ومسلم (٨/ ١١٢)، وهو جزء من حديث الإفك الطويل.

وقد رُوي من حديث معاذ أنَّ الرجلَ الذي نزلتْ بسببه هذه الآيةُ أَمَرَهُ النبيُّ ﷺ أن يتوضأ ويُصلِّي[(١)] .

وخرَّج الإمامُ أحمدُ، وأبو داودَ والترمذيُّ، والنسائيُّ، وابنُ ماجه من حديثِ أبي بكرٍ الصديقِ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قال: «**ما من رجلٍ يذنب ذنبًا ثم يقومُ فيتطهرُ ثم يُصلِّي ثم يستغفرُ اللَّهَ إلا غفرَ اللَّهُ له**» ثم قرأ هذه الآيةَ: ﴿**وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ**﴾[(٢)] [آل عمران: ١٣٥].

وفي «الصحيحين» عن عثمانَ أنه توضأ، ثم قال: رأيتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ توضَّأ نحوَ وضوئي، هذا ثم قال: «**من توضَّأ نحو وضوئي هذا ثم صلَّى ركعتين لا يُحدِّثُ فيهما نفسَهُ، غُفِرَ له ما تقدَّمَ من ذنبه**»[(٣)] .

وفي «مسند الإمامِ أحمدَ» عن أبي الدرداء قال: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «**منْ توضَّأ فأحسنَ الوضوءَ، ثم قامَ فصلَّى ركعتينِ أو أربعًا، يُحسنُ فيهما الركوعَ والخشوعَ، ثم استغفرَ اللَّهَ عزَّ وجلَّ غُفِرَ له**»[(٤)] .

وفي «الصحيحينِ» عن أنسٍ قال: كُنتُ عندَ النبيِّ ﷺ، فجاءه رجلٌ، فقالَ: يا رسولَ اللَّهِ إني أصبتُ حدًّا، فأقمْهُ عليَّ، قال: ولم يسألْه عنه، فحضرتِ الصلاةُ فصلَّى مع النبيِّ ﷺ فلمَّا قضى النبيُّ ﷺ الصلاةَ قامَ إليه الرجلُ فقالَ: يا رسولَ اللَّهِ، إنِّي أصبتُ حدًّا، فأقم فيَّ كتابَ اللَّهِ، قالَ: «**أليس قد صلَّيتَ معنا؟**» قال: نعم، قالَ: «**فإنَّ اللَّهَ قد غفر لك ذنبَك ـ أو**

(١) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٤٤)، والترمذي (٣١١٣).

(٢) أخرجه: أحمد (١/ ٢، ١٠)، وأبو داود (١٥٢١)، والترمذي (٤٠٦)، والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٦٦١٠).

(٣) أخرجه: البخاري (١/ ٥١)، ومسلم (١/ ١٤١).

(٤) أخرجه: أحمد (٦/ ٤٥٠)، والطبراني في «الدعاء» (١٨٤٨).

قال ـ: حدَّك»[1] .

وخرَّجه مسلمٌ[2] بمعناه من حديثِ أبي أمامةَ.

وخرَّجه ابنُ جريرٍ الطبريُّ من وجهٍ آخر عن أبي أُمامةَ، وفي حديثِهِ قال: «**فإنَّك منْ خطيئتك كما ولدتْك أمُّك، فلا تعُدْ**»، وأنزل اللَّهُ: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ**﴾[3] الآية [هود:١١٤] .

وفي «الصحيحينِ» عن أبي هريرةَ عن النبيِّ ﷺ قال: «**أرأيتُم لو أنَّ نهرًا ببابِ أحدِكم يغتسلُ فيه كلَّ يومٍ خمسَ مرَّاتٍ هل يبقى من درنه شيءٌ؟**» قالُوا: لا يبقى من درنه شيءٌ، قالَ: «**فذلكَ مثلُ الصَّلواتِ الخمسِ يمحُو اللَّه بهنَّ الخطايا**» .

وفي «صحيحِ مسلمٍ» عن عثمانَ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**من توضَّأ فأحسنَ الوضوءَ، خرجتْ خطاياه من جسدِه حتى تخرجَ من تحت أظفاره**»[4] .

وفيه عن أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قال: «**ألا أدلُّكم على ما يمحُو اللَّهُ به الخطايا، ويرفعُ به الدَّرجاتِ؟**» قالُوا: بلى يا رسولَ اللَّه، قالَ: «**إسباغُ الوضوءِ على المكارهِ، وكثرةُ الخُطا إلى المساجدِ، وانتظارُ الصلاةِ بعد الصَّلاةِ، فذلكُم الرباطُ، فذلكُم الرباط**»[5].

وفي «الصحيحينِ» عن أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «**منْ صامَ رمضانَ إيمانًا واحتسابًا، غُفِرَ له ما تقدَّم من ذنبِهِ، ومنْ قامَ رمضان إيمانًا واحتسابًا، غُفِرَ له ما تقدَّمَ منْ ذنبِه، ومن قامَ ليلةَ القدرِ إيمانًا واحتسابًا، غُفرَ له ما تقدَّم من ذنبه**»[6] .

---

(١) أخرجه: البخاري (٨/ ٢٠٦)، ومسلم (٨/ ١٠٢).
(٢) أخرجه: مسلم (٨/ ١٠٣).
(٣) أخرجه: الطبري في «التفسير» (١٢/ ١٣٦).
(٤) أخرجه: مسلم (١/ ١٤٩).
(٥) أخرجه: مسلم (١/ ١٥١).
(٦) أخرجه: البخاري (٣/ ٣٣)، ومسلم (٢/ ١٧٧).

وفيهما عن أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «منْ حجَّ هذا البيتَ، فلم يرْفُثْ، ولم يَفسُقْ، خرج من ذنوبِهِ كيومِ ولدتْه أمُّه»(١) .

وفي «صحيحِ مسلمٍ» عن عمرِو بنِ العاصِ عن النبيِّ ﷺ قال: «إنَّ الإسلامَ يهدِمُ ما كانَ قبله، وإن الهجرةَ تهدِمُ ما كان قبلها، وإنَّ الحجَّ يهدمُ ما كان قبلهَ»(٢) .

وفيه من حديثِ أبي قتادةَ، عنِ النبيِّ ﷺ قالَ في صومِ عاشوراء: «أحتسبُ على اللَّهِ أن يُكفِّرَ السنةَ التي قبلَهُ»، وقال في صومِ يوم عرفةَ: «أحتسبُ على اللَّهِ أن يُكفِّرَ السنة التي قبله والتي بعده»(٣) .

وخرَّج الإمامُ أحمدُ من حديثِ عقبةَ بنِ عامرٍ، عن النبيِّ ﷺ قال: «مثلُ الذي يعملُ السيئات، ثم يعملُ الحسنات، كمثلِ رجلٍ كانتْ عليه درعٌ ضيقةٌ قد خنَقَتْه، ثم عمِلَ حسنةً فانفكتْ حلقةٌ، ثم عمِلَ حسنةً أخرى، فانفكتْ أخرى حتى يخرجَ إلى الأرضِ»(٤) .

ومما يكفر الخطايا ذكرُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ، وقد ذكرنا فيما تقدَّم أنَّ النبيَّ ﷺ سُئِلَ عن قولِ: «لا إله إلا اللَّهُ» أمِنَ الحسناتِ هي؟ قال: «هي أحسنُ الحسنات»(٥) .

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ قال: «من قال: سبحانَ اللَّه وبحمده في يومِهِ مائة مرة، حُطَّتْ خطاياه وإن كانتْ مثل زبدِ البحرِ»(٦) .

(١) أخرجه: البخاري (٣/ ١٤)، ومسلم (٤/ ١٠٧).
(٢) أخرجه: مسلم (١/ ٧٨).
(٣) أخرجه: مسلم (٣/ ١٦٦ ـ ١٦٧).
(٤) أخرجه: أحمد (٤/ ١٤٥)، والطبراني (١٧/ ٢٨٤ ـ ٢٨٥).
(٥) أخرجه: أحمد (٥/ ١٦٩).
(٦) أخرجه: البخاري (٨/ ١٠٧)، ومسلم (٨/ ٦٩).

وفيهما عنه، عن النبيِّ ﷺ قال: «منْ قال: **لا إله إلا اللَّهُ وحدَه لا شريكَ له، له الملكُ وله الحمدُ، يحيي ويميتُ، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ، في يومٍ مائةَ مرَّةٍ، كانتْ له عدْلَ عشرِ رقابٍ، وكتبتْ له مائةُ حسنةٍ، ومُحيتْ عنه مائة سيئة، وكانتْ له حرزًا من الشيطان يومَه ذلك حتى يُمسي، ولم يأتِ أحدٌ بأفضل مما جاء به إلا أحدٌ عمل أفضلَ من ذلك**»(١) .

وفي «المسندِ» وكتابِ ابن ماجه عن أمِّ هانئٍ عن النبيِّ ﷺ قال: «**لا إله إلا اللَّهُ لا تتركُ ذنبًا ولا يسبقها عملٌ**»(٢) .

وخرَّج الترمذيُّ عن أنس، عن النبيِّ ﷺ أنه مرَّ بشجرةٍ يابسةِ الورق، فضربَها بعصَاهُ، فتناثرَ الورقُ، فقال: «**إنَّ الحمد للَّه وسبحان اللَّه، ولا إله إلا اللَّهُ، واللَّهُ أكبرُ، لتساقط من ذنوبِ العبدِ كما يتساقطُ ورقُ هذه الشجرة**»(٣) .

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ بإسنادٍ صحيحٍ عن أنسٍ أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قال: «**إنَّ سبحان اللَّه، والحمدُ للَّهِ، ولا إله إلا اللَّهُ، واللَّهُ أكبرُ، تنفُضُ الخطايا كما تنفُضُ الشجرةُ ورقها**»(٤) .

والأحاديثُ في هذا كثيرةٌ جدًّا يطول الكتابُ بذكرِهَا.

وسئل الحسنُ عن رجلٍ لا يتحاشَى من معصيةٍ إلا أن لسانَهُ لا يفتر من ذكرِ اللَّهِ، فقال: إنَّ ذلك لعَوْنٌ حسنٌ.

وسئل الإمامُ أحمدُ عن رجلٍ اكتسبَ مالاً من شبهةٍ: صلاتُهُ وتسبيحُه

(١) أخرجه: البخاري (٤/ ١٥٣)، ومسلم (٨/ ٦٩).
(٢) أخرجه: أحخمد (٦/ ٤٢٥)، وابن ماجه (٣٧٩٧).
(٣) أخرجه: الترمذي (٣٥٣٣).
(٤) أخرجه: أحمد (٣/ ١٥٢).

يحُطُّ عنه شيئًا من ذلك؟ فقال: إنْ صلَّى وسبَّح يريدُ به ذلك، فأرجو، قال اللَّه تعالى: ﴿خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة:١٠٢].

وقال مالكُ بنُ دينارٍ: البكاءُ على الخطيئةِ يحطُّ الخطايا كما تحطُّ الريحُ الورقَ اليابسَ.

وقال عطاءٌ: من جلس مجلسًا من مجالسِ الذِّكرِ كفَّر به عشرة مجالسَ من مجالسِ الباطلِ.

وقال شُويسٌ العدويُّ - وكان من قدماءِ التابعينَ -: إنْ صاحبَ اليمينِ أميرٌ - أو قال: أمينٌ - على صاحبِ الشمالِ، فإذا عَمِلَ ابنُ آدمَ سيئةً، فأرادَ صاحبُ الشمالِ أن يكتبها، قال له صاحبُ اليمينِ: لا تعْجَلْ لعلَّه يعملُ حسنةً، فإن عملَ حسنةً، ألقى واحدةً بواحدةٍ، وكتبَ له تسعَ حسناتٍ، فيقولُ الشَّيطانُ: يا وَيلَه، من يدركُ تضعيفَ ابنِ آدمَ.

وخرَّج الطبرانيُّ - بإسنادٍ فيه نظرٌ - عن أبي مالكٍ الأشعريِّ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «إذا نامَ ابنُ آدمَ، قال الملكُ للشيطانِ: أعطني صحيفتَك، فيعطيه إيَّاها، فما وجد في صحيفته من حسنةٍ، محى بها عشرَ سيئاتٍ من صحيفةِ الشيطانِ، وكتبهنَّ حسناتٍ، فإذا أراد أن ينامَ أحدُكم، فليكبر ثلاثًا وثلاثين تكْبيرة، ويحمدُ اللَّهَ أربعًا وثلاثينَ تحميدةً، ويسبح اللَّهُ ثلاثًا وثلاثين تسبيحةً، فتلك مائة» وهذا غريبٌ ومنكر[1].

وروى وكيع: حدَّثنا الأعمشُ، عن أبي إسحاقَ، عن أبي الأحوصِ، قال: قال عبدُ اللَّهِ، يعني ابنَ مسعودٍ: وددتُ أني صُولحت على أن أعملَ كُلَّ

(١) أخرجه: الطبراني في «الكبير» (٣/٢٩٦).

يومٍ تسعَ خطيئاتٍ وحسنةً.

وهذا إشارةٌ منه إلى أن الحسنة يُمحى بها التسعُ خطيئاتٍ، ويفضُلُ له ضعفٌ واحدٌ من ثوابِ الحسنة، فيكتفي به، واللَّهُ أعلم(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَكُلاًّ نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾

إن في سماع أخبارِ الأخيارِ مقويًّا للعزائم ومُعينًا على اتِّباع تلك الآثارِ، وقال بعضُ العارفينَ: الحكاياتُ جندٌ من جنود اللَّه، تقوى بها قلوبُ المريد، ثم تلا قول اللَّهِ عزَّ وجلَّ لرسوله ﷺ: **﴿وَكُلاًّ نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾** (٢) [هود: ١٢٠].

* * *

---

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤٢٥ ـ ٤٤١).

(٢) «سيرة عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز» (ص٢٧ ـ ٢٨).

سُورَةُ يوسُفَ

قوله تعالى: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾

قوله ﷺ: «أنت وليي في الدنيا والآخرة، توفني مسلمًا وألحقني بالصالحين»(١) دعاء يوسفَ عليه السلامُ حينَ قالَ: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَنتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف:١٠١]، واللَّهُ عزَّ وجلَّ وليُّ أوليائه في الدنيا والآخرةِ، يتولَّى حفظَهم وكلاءتهم وهدايتهم وحراستَهم في دينِهم ودنياهُم ما دامُوا أحياءً، فإذا حضرَهُمُ الموتُ توفَّاهم على الإسلامِ وألحقهم بعدَ الموتِ بالصالحين.

وهذا أجلُّ النعمِ وأتمُّها على الإطلاقِ، وقد قالَ رسولُ اللَّه ﷺ عند وفاته: «مع الذين أنعم اللَّهُ عليهم من النبيينَ والصديقينَ والشهداء والصالحينَ»(٢).

وقولُ يوسفَ ـ عليه السلامُ ـ: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف:١٠١] قيل: إنَّه دعا لنفسه بالموتِ، وهو قولُ جماعةٍ من السلفِ، منهم الإمامُ أحمدُ، فيُستدلُّ به على جوازِ الدعاء بالموتِ من غيرِ ضرٍّ نزلَ به.

وقيل: إنَّه إنَّما دعا لنفسه بالموتِ على الإسلامِ عند نزولِ الموتِ، وليسَ فيه دعاءٌ بتعجيلِ الموتِ كما أخبرَ عن المؤمنينَ أنهم قالُوا في دُعائِهم: ﴿رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الأَبْرَارِ﴾ [آل عمران:١٩٣].

---

(١) أخرجه: أحمد (٥/ ١٩١)، والحاكم (١/ ٥١٦) من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: البخاري (٦/ ١٢ ـ ٥٨)، ومسلم (٧/ ١٣٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

ويؤيِّدُ التفسيرَ الأولَ: أنَّه عقَّبه بالدعاءِ بالشوقِ إلى لقاءِ اللَّهِ، وهو يتضمَّن الدعاءَ بالموت.

واستدلَّ مَنْ جوَّز الدعــاءَ بالموتِ وتمنِّيه: بقولِه تعالى: ﴿ **قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ** ﴾[البقرة:٩٤]، ثم ذمَّهم على عدمِ تمنِّيه بسببِ سيئاتِهم، وعلى حرصِهم على طولِ الحياةِ في الدُّنيا، وكذلك قولُهُ تعالى: ﴿ **قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٦) وَلا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ** ﴾ [الجمعة:٦-٧].

وفي «المسندِ»[1] عن النبيِّ ﷺ: «**لا يتمنينَّ أحدٌ الموتَ إلا من وَثِقَ بعمله**».

فمن كان له عملٌ صالحٌ فإنَّه يتـمنَّى القدومَ عليه، وكذلك من غلبَ عليه الشوقُ إلى لقاءِ اللَّه عزَّ وجلَّ.

وأمَّا من تمنَّى الموتَ خوفَ فـتنته في الدِّينِ، فإنَّه يجوزُ بغيـرِ خلافٍ، وقد بسطْنَا الكلامَ على هذهِ المسائلِ في غيرِ هذا الموضعِ[2] .

* * *

(١) «المسند» (٢/ ٣٥٠).
(٢) «شرح حديث لبيَّك اللَّهمَّ لبيك» (ص ٥٠ ـ ٥٣).

سُورَةُ الرَّعْدِ

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾

قولُ اللَّه تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ الآية [الرعد: ١١]. قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: همُ الملائكةُ يحفظونه بأمرِ اللَّه فإذا جاء القدرُ خلَّوْا عنه(١).

وقال عليٌّ رضي اللَّهُ عنه: إنَّ معَ كلِّ رجلٍ ملكينِ يحفظانِه مما لم يقدَّرْ، فإذا جاءَ القدرُ خليًّا بينه وبينه، وإن الأجلَ جُنَّة حصينة(٢).

وقال مجاهدٌ: ما من عبدٍ إلا له ملكٌ يحفظُه في نومِه ويقظتِه من الجنِّ والإنسِ والهوامِّ، فما منْ شيءٍ يأتيه إلا قالَ: وراءَك، إلا شيئًا قد أذنَ اللَّهُ فيه فيصيبُه(١).

ومن حفظِ اللَّهِ للعبدِ: أن يحفظَهُ في صحةِ بدنِه وقوتِه وعقلِه ومالِه، قال بعضُ السلفِ: العالِمُ لايحزن. وقال بعضهمُ: من حفظَ القرآن متِّعَ بعقلِه، وتأوَّلَ ذلك بعضُهم على قولِه تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [التين: ٥ - ٦].

وكان أبو الطيِّبِ الطبريُّ قد جاوزَ المائةَ سنة وهو ممتعٌ بعقلِه وقوتِه، فوثبَ يومًا من سفينةٍ كان فيها إلى الأرضِ وثبةً شديدةً، فعوتبَ على ذلكَ، فقال:

---

(١) أخرجهما: ابن جرير في «تفسيره» (١٣/ ١١٥ - ١١٦).

(٢) المصدر السابق (١٣/ ١١٩).

هذه جوارحٌ حفظنَاها في الصغرِ، فحفظَها اللَّهُ علينا في الكِبَرِ.

وعكسُ هذا أن الجنيدَ رأى شيخًا يسأَلُ الناسَ فقالَ: إنَّ هذا ضيع اللَّهَ في صغرِه، فضيعه اللَّهُ في كبرِه.

وقد يحفظُ اللَّهُ العبدَ بصلاحِهِ في ولده وولد ولدِه، كما قيلَ في قولهِ تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ [الكهف:٨٢]: إنَّهما حفظا بصلاحِ أبيهما.

وقال محمدُ بنُ المنكدرِ: إنَّ اللَّهَ ليحفظ بالرجلِ الصالحِ ولدَه وولدَ ولدِه وقريتَهُ التي هو فيها، والدويراتِ التي حولها فما يزالونَ في حفظِ اللَّهِ وسترِه.

وقال ابنُ المسيبِ لابنِهِ: يا بني، إني لأزيدُ في صلاتِي من أجلِكَ، رجاءَ أن أحفظَ فيكَ، وتلا هذه الآية: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ [الكهف:٨٢].

وقال عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ رحمهُ اللَّهُ: ما منْ مؤمن يموتُ إلا حفظَهُ اللَّهُ تعالى في عقبِهِ وعقبِ عقبِهِ.

وقال يحيى بن إسماعيلَ بنِ سلمةَ بنِ كُهيْلٍ: كان لي أختٌ أسنُّ منِّي، فاختلطتْ وذهبَ عقلُها وتوحشتْ، وكانت في غرفة في أقصى سطوحنا فمكثتْ بذلك بضعَ عشرة سنةً، فبينما أنا نائمٌ ذاتَ ليلةٍ إذا بابٌ يدقُّ نصفَ الليلِ، فقلتُ: من هذا؟ قالتْ: كجه، فقلتُ: أختِي؟ قالت: أختُكَ، ففتحتُ البابَ فدخلتْ ولا عهدَ لها بالبيتِ أكثرَ من عشر سنين. فقالتْ: أتيتُ الليلةَ في منامِي فقيلَ لي: إنّ اللَّهَ حفظَ أباك إسماعيلَ لسلمةَ جدِّك، وحفظكِ لأبيكَ إسماعيلَ، فإن شئتِ دعوتُ اللَّهَ فذهبَ ما بِك، وإن شئت صبرتِ ولك الجنةُ، فإن أبا بكرٍ وعمرَ قد شفعا لك إلى اللَّهِ عزَّ وجلَّ بحبِّ

أبيك وجدِّك إياهُما، فقلتُ: فإذا كان لابدَّ من اختيارِ أحدهما فالصبرُ على ما أنا فيه والجنةُ، وإن اللَّهَ عزَّ وجلَّ لواسعٌ بخلقـه لا يتعاظَمُهُ شيءٌ، إن شاءَ أن يجمعَهُما لي فعلَ. قالتْ: فقيل: فإنَّ اللَّهَ قد جمعَهُمَا لك ورضِيَ عن أبيكِ وجدِّكِ بحبهما أبا بكرٍ وعمـرَ ﷺ، قومِي فانزلِي، فأذهبَ اللَّهُ تعالى ما كانَ بها.

ومتى كان العبـدُ مشتغلاً بطاعة اللَّه فإنَّ اللَّهَ تعـالى يحفظُه في تلكَ الحال كما في «مسندِ الإمامِ أحمدَ»(١) عن حمـيدِ بنِ هلالٍ عن رجلٍ قـالَ: أتيتُ النبيَّ ﷺ فإذا هو يريني بيتًـا، فقالَ: «**إنَّ امرأةً كـانتْ فيه فخـرجتْ في سريةٍ من المسلمينَ وتركتْ ثنتي عشـرةَ عنزًا وصيصيـتها كانت تسـبحُ بها، قال: ففـقدَتْ عَنْزًا من غنمها وصيصـيتها، فقالتْ: يا ربِّ إنَّك قد ضمنتَ لمن خرجَ فـي سبيلكَ أنْ تحفظ عليه، وإني قد فقدتُ عنزًا من غنمي وصيصيتي، وإني أنشدكُ عنزي وصيصيتي**» قال: فجعلَ رسولُ اللَّه ﷺ يذكرُ شدةَ مناشدتهَا ربَّها تباركَ وتعالى. قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**فأصـبحتْ عنزُها ومـثلُها وصيـصيـتُها ومـثلُها. وهاتيكَ، فـأتها**» قال: فـقلتُ: بل أصدِّقك».

وكان شـيبـان الراعِي يرعى غنمًا، فـإذا جاءتِ الجمـعةُ خطَّ عليـها خطًّا وذهبَ إلى الجمعةِ ثم يرجعُ وهي كما تركها.

وكان بعضُ السلفِ بيدِه الميزانُ يزنُ بها دراهِم فسمعَ الأذانَ فنهضَ ونفضَهَا على الأرضِ وذهبَ إلى الصلاةِ، فلما عادَ جمعها فلم يذهبْ منها شيءٌ.

ومن أنواعِ حفظِ اللَّهِ لمن حفظَهُ في دنياهُ: أن يحفظَهُ من شرِّ كلِّ من يريده

(١) «المسند» (٥/ ٦٧).

بأذًى من الجنِّ والإنسِ، كما قالَ تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢] قالتْ عائشةُ ﵂: يكفيه غمَّ الدنيا وهمَّها.

وقال الربيعُ بنُ خثيمٍ: يجعلُ له مخرجًا من كلِّ ما ضاقَ على الناسِ(١).

وكتبتْ عائشةُ ﵂ إلى معاويةَ: إن اتقيتَ اللَّه كفاكَ الناسَ، وإن اتقيتَ الناسَ لم يغنوا عنكَ من اللَّهِ شيئًا.

وكتبَ بعضُ الخلفاءِ إلى الحكمِ بنِ عمرٍو الغفاريِّ كتابًا يأمرُهُ فيه بأمرٍ يخالفُ كتابَ اللَّهِ، فكتبَ إليه الحكمُ: إني نظرتُ في كتابِ اللَّهِ فوجدتُهُ قبلَ كتابِ أميرِ المؤمنينَ، وإن السَّماواتِ والأرضَ لو كانتا رتقًا على امرئٍ فاتَّقى اللَّهَ عزَّ وجلَّ، جعلَ لهُ منهما مخرجًا. والسلامُ.

وأنشدَ بعضُهُم:

بتقوى الإلهِ نجا من نجَا ... وفازَ وصارَ إلى ما رجَا
ومن يتقِّ اللَّهَ يجعلْ له ... كما قالَ من أمرِه مخرجَا

كتبَ بعضُ السلفِ إلى أخيه: أما بعدُ، فإنه من اتَّقى اللَّهَ حفظَ نفسَهُ، ومن ضيعَ تقواه فقدْ ضيَّع نفسَهُ، واللَّهُ الغنيُّ عنه.

ومن عجيبِ حفظِ اللَّهِ تعالى لمن حفظَهُ: أن يجعلَ الحيواناتِ المؤذيةَ بالطبعِ حافظةً له من الأذى وساعيةً في مصالحِهِ، كما جرى لسفينةَ مولى النبيِّ ﷺ حيثُ كسرَ به المركبُ وخرجَ إلى جزيرةٍ فرأى السبعَ، فقالَ: يا أبا الحارثِ أنا سفينةُ مولى النبيِّ ﷺ، فجعلَ يمشي حولَهُ ويدله على الطريقِ حتى أوقفَهُ عليها، ثم جعلَ يُهَمْهِم كأنَّه يودِّعُه وانصرفَ عنه.

---

(١) أخرجه: ابن جرير في «تفسيره» (٢٨/١٣٨).

وكان أبو إبراهيمَ السايحُ قد مرضَ في بريَّةٍ بقربِ ديرٍ، فقالَ: لو كنتُ عندَ بابِ الديرِ لنزلَ الرهبانُ فعالَجُوني، فجاء السبعُ فاحتمله على ظهرِه حتى وضعَهُ على بابِ الديرِ فرآه الرهبانُ فأسلمُوا وكانُوا أربعمائةً.

وكان إبراهيمُ بنُ أدهمَ، نائمًا في بستانٍ وعنده حيَّةٌ في فمِهَا طاقةُ نرجسٍ، فما زالتْ تذبُّ عنه حتى استيقظَ.

فمن حفظَ اللَّهَ حفظَهُ من الحيواناتِ المؤذيةِ بالطبعِ، وجعلَ تلكَ الحيواناتِ حافظةً له.

ومن ضيعَ اللَّهَ ضيَّعَهُ اللَّهُ بين خلْقِه، حتى يدخلَ عليه الضررُ ممنْ كانَ يرجو أن ينفعَهُ، ويصيرَ أخصُّ أهلِه به وأرفقهُم به يؤذِيه.

كما قال بعضُهم: إني لأعصِي اللَّهَ فأعرفُ ذلك في خلقِ خادمي وحماري، يعني: أن خادمه يسوءُ خلقُهُ عليه ولا يطيعُه، وحمارُه يستعصي عليه فلا يواتيه لركوبِه. فالخيرُ كلُّه مجموعٌ في طاعةِ اللَّهِ والإقبالِ عليه، والشرُّ كلُّهُ مجموعٌ في معصيةِ اللَّهِ والإعراضِ عنه.

قال بعضُ العارفينَ: من فارق سُدَّةَ سيدِه لم يجْد لقدميه قرارًا أبدًا.

والله ما جئتُكم زائرًا إلا وجدتُ الأرضَ تطوى لي
ولا ثنيتُ العزمَ عن بابِكُمُ إلا تعثرتُ بأذيالي(١)

* * *

(١) «نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي لابن عباس» (٢٨ ـ ٣٣).

قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾

ولما كانتْ هذه الشريعةُ خاتمةَ الشرائعِ وعليها تقومُ الساعةُ، ولم يكنْ بعدَها شريعةٌ ولا رسالةٌ أخرى، تبيِّنُ ما تبـدَّلَ منها وتجدِّدُ ما درسَ من آثارِهَا، كما كانتِ الشـرائعُ المتقدمةُ تجـدِّدُ بعضُها آثـارَ بعضٍ، وتبينُ بعضُها مـا تبدَّلُ من بعضٍ، تكفلَ اللَّهُ بحفظِ هذه الشريعةِ ولم يجـمعْ أهلَها على ضلالة، وجعلَ منهم طائفةً قائمـةً بالحقِّ لا تزالُ ظاهرةً على من خالفَها حتى تقـومَ الساعةُ، وأقامَ لها من يحملُها ويذبُّ عنها بالسيفِ واللسانِ والحجةِ والبيانِ، فلهذا أقامَ اللَّهُ تعالى لهذه الأمَّةِ من خلفاءِ الرسلِ وحـملةِ الحجةِ في كلِّ زمانٍ من يعتني بحفظِ ألفـاظِ الشريعةِ وضبـطِهَا وصيانتـهَا عن الزيادةِ والنقصـانِ ومن يعتني بحفظ معانيها، ومدلولاتِ ألفاظِهَا وصيانتِهَا عن التحريفِ والبهتانِ.

والأولونَ أهلُ الروايةِ، وهؤلاء أهلُ الدرايـةِ والرعايةِ، وقـد ضـربَ النبيُّ ﷺ مثل الطائفتينِ. كما ثبتَ في «الصحيحين»[1] عن أبي موسى، قالَ: قال رســولُ اللَّه ﷺ: **«إنَّ مثلَ ما بعـثني اللَّهُ به من الهدى والعلمِ، كمـثلِ غيثٍ أصابَ الأرضَ فكانتْ منها طائفةٌ قبلَت الماءَ فأنبتت الكلأ والعُشبَ الكثيرَ، وكانتْ منها أجادبُ أمسكت الماءَ فـنفعَ اللَّهُ بها ناسًا فـشربُوا ورعَـوْا وسقَوْا وزرعُـوا، وأصابتْ طائفـةٌ منها أُخرى، إنما هي قيعانٌ لا تمسكُ ماءً ولا تُنبتُ كلأً، فـذلك مثل من فقهَ في دينِ اللَّه ونفعَهُ اللَّه بما بعثَني به ونفعَ به فعَلِمَ وعلَّمَ، ومـثلُ من لم يرفعْ بذلكَ رأسًا، ولم يقبلْ هدى اللَّهِ**

(١) أخرجه: البخاري (١/ ٣٠)، ومسلم (٧/ ٦٣).

الذي أرسلتُ به».

فمثَّلَ النبيُّ ﷺ العلمَ والإيمانَ الذي جاء به بالغيثِ الذي يصيبُ الأرضَ، وهذا المثلُ كقوله تعالى: ﴿أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا﴾ [الرعد:١٧].

فمثَّلَ تعالى ما أنزلَهُ من العلمِ والإيمانِ إلى القلوبِ بالماءِ الذي أنزلَهُ من السماءِ إلى الأرضِ، وهو سبحانه وتعالى يمثلُ العلمَ والإيمانَ تارةً بالماء كما في هذه الآيةِ، وكما في المثل الثاني المذكورِ في أولِ سورةِ البقرةِ، وتارةً يمثله بالنورِ كما في المثلِ المذكورِ في سورةِ النورِ، والمثلُ الأولُ المذكورُ في سورةِ البقرةِ وكذلك في هذه الآيةِ التي في سورةِ الرعدِ، وذكر مثلاً ثانيًا يتعلقُ بالنارِ وهو قولُهُ: ﴿وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهُ﴾ [الرعد:١٧] فإن الماءَ والنورَ مادةُ حياةِ الأبدانِ، ولا يعيشُ حيوانٌ إلا حيثُ هما موجودانِ، كما أنَّ العلمَ والإيمانَ مادةُ حياةِ القلوبِ وهما للقلوبِ كالماءِ والنورِ، فإذا فقدهُما القلبُ فقد ماتَ.

وقولُهُ تعالى: ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ [الرعد:١٧] شبَّه القلوبَ الحاملةَ للعلمِ والإيمانِ بالأوديةِ الحاملةِ للسيلِ، فقلبٌ كبيرٌ يسعُ علمًا عظيمًا، كوادٍ كبيرٍ يسع ماءً كثيرًا، وقلبٌ صغيرٍ يسعُ علمًا قليلاً، كوادٍ صغيرٍ يسعُ ماءً قليلاً، فحملتِ القلوبِ من هذا العلمِ بقدرِهَا، كما سالتِ الأوديةُ من الماءِ بقدرِهَا.

فهذا تقسيمٌ للقلوبِ بحسبِ ما يحملُهُ من العلمِ والإيمانِ إلى متسعٍ وضيقٍ.

والذي ذكره النبيُّ ﷺ في حديثِ أبي موسى تقسيمٌ لها بحسبِ ما يردُ

عليها من العـلمِ والإيمانِ إلى قابلٍ لإنباتِ الكلأ والعشبِ، وغـيرِ قابلٍ لذلكَ وجعلها ثلاثةَ أقسامٍ:

القسم الأول: قسمٌ قَـبِلَ الماءَ، فأنبتَ الكـلأ والعشبَ الكثـيرَ، وهؤلاءِ همُ الذين لهم قوةُ الحفظِ، والفهمِ والفقهِ فـي الدِّينِ، والبصرِ بالتأويلِ، واستنباطِ أنواعِ المعارفِ والعلومِ من النصوص.

وهؤلاءِ مـثل: الخـلفـاءِ الأربعـةِ، وأبيٍّ بن كـعبٍ، وأبي الدرداءِ، وابنِ مسعـودٍ، ومعاذِ ابنِ جبلٍ، وابنِ عبـاسٍ. ثم كالحسنِ، وسعـيدِ بنِ المسيبِ، وعطاءٍ، ومـجـاهدٍ. ثم كـمـالكٍ، والـليثِ، والثـوريِّ، والأوزاعيِّ، وابنِ المباركِ، والشافعيِّ، وأحمدَ، وإسحـاقَ، وأبي عبيدٍ، وأبي ثورٍ، ومحمدِ بنِ نصرٍ المروزيِّ. وأمـثالِهم من أهلِ العلمِ باللَّه وأحكامِه، وأوامـرِه، ونواهيه. وكذلـك مثل: أويسٍ، ومـالكِ بنِ دينارٍ، وإبراهيم بنِ أدهمَ، والفضـيلِ ابنِ عياضٍ، وأبي سليـمانَ، وذي النُّونِ، ومعروفٍ، والجنيدِ بنِ محـمدٍ، وسهلِ ابنِ عبدِ اللَّهِ والحـرِّ بن أسدٍ. وأمثالهم من أهل العلمِ باللَّه وأسمـائِه وصفاتِه وأيامِه وأفعالِه.

القسم الثاني: وقسمٌ حفظَ الماءَ، وأمسكَهُ حتى وردَ الناسُ فأخذُوه فانتفعُوا به وهؤلاءِ هم الذين لهم قـوةُ الحفظِ، والـضبطِ، والإتقـانِ، دون الاستنبـاطِ، والاستخراجِ، وهؤلاءِ كسعيدِ بنِ أبي عـروبةَ، والأعمشِ، ومحمدِ بنِ جعفرٍ غندر، وعبدِ الرزاقِ، وعمرٍو الناقدِ، ومحمدِ بنِ بشارٍ بندارٍ، ونحوِهم.

القسم الثالث: وقسمٌ ثالثٌ وهم شرُّ الخلقِ، ليس لهم قـوةُ الحفظِ، ولا قوةُ الفهمِ، لا درايةٌ، ولا روايةٌ، وهؤلاءِ الذين لم يتقـبلُوا هُدى اللَّهِ ولم يرفعُوا

به رأسًا.

والمقصودُ هاهنا أن اللَّهَ تعالى حفظَ هذه الشريعةَ بما جعلَ لها من الحملة، أهلِ الدرايةِ، وأهلِ الروايةِ، فكان الطالبُ للعلمِ والإيمانِ يتلقَّى ذلكَ ممن يدركُهُ من شيوخِ العلمِ والإيمانِ، فيتعلَّمُ الضابطُ القرآنَ والحديثَ، ممن يعلِّمُ ذلكَ، ويتعلَّمُ الفقهَ في الدِّينِ من شرائعِ الإسلامِ الظاهرةِ، وحقائقِ الإيمانِ الباطنةِ، ممن يعلِّمُ ذلكَ.

وكان الأغلبُ على القرونِ الثلاثةِ المفضلةِ جمعُ ذلكَ كلِّه، فإنَّ الصحابةَ تلقَّوا عن النبيِّ ﷺ جميعَ ذلكَ، وتلقاهُ عنهم التابعونَ، وتلقَّى عن التابعينَ تابعوهُم، فكانَ الدِّينُ حينئذٍ مجتمعًا، ولم يكنْ قد ظهرَ الفرقُ بين مسمَّى الفقهاءِ، وأهلِ الحديثِ ولا بينَ علماءِ الأصولِ والفروعِ، ولا بينَ الصوفيِّ والفقيرِ والزاهدِ، وإنما انتشرتْ هذه الفروقُ بعد القرون الثلاثةِ.

وإنَّما كانَ السلفُ يسمُّون أهلَ العلمِ والدِّينِ: القُرَّاءَ، ويقولونَ: يقرأُ الرجلُ إذا تنسَّك، وكانَ العالمُ منهُم يتكلمُ في جنسِ المسائلِ المأخوذةِ من الكتابِ والسنةِ، سواءٌ كانتْ من المسائلِ الخبريَّةِ العلميةِ، كمسائلِ التوحيدِ، والأسماءِ والصفاتِ، والقدرِ، والعرشِ، والكرسيِّ، والملائكةِ، والجنِّ، وقصصِ الأنبياءِ، ومسائلِ الأسماءِ، والأحكامِ، والوعدِ والوعيدِ، وأحوالِ البرزخِ، وصفةِ البعثِ والمعادِ، والجنَّةِ، والنَّارِ، ونحوِ ذلكَ.

أو من أعمالِ الجوارحِ، كالطهارةِ، والصلاةِ، والصيامِ، والزكاةِ، والحجِّ، والجهادِ، وأحكامِ المعاوضاتِ، والمناكحاتِ، والحدودِ، والأقضيةِ، والشهادةِ، ونحوِ ذلك.

أو من المسائلِ العلميةِ، سواءٌ كانتْ من أعمالِ القلوبِ، كالمحبةِ، والخوفِ، والرجاءِ، والتوكلِ، والزهدِ، والتوبةِ، والشكرِ، والصبرِ، ونحوِ ذلك، وإنْ كان يكون لبعضِهِم في نوعٍ من هذه الأنواعِ من مزيدِ العلمِ، والمعرفةِ، والحالِ ما ليسَ له في غيرِه مثلُه.

كما كانَ يُقالُ في أئمةِ التابعينَ الأربعةِ: سعيدُ بنُ المسيبِ: إمامُ أهلِ المدينةِ. وعطاءُ بنُ أبي رباحٍ: إمامُ أهلِ مكةَ. وإبراهيمُ النخعيُّ: إمامُ أهلِ الكوفةِ. والحسنُ البصريُّ: إمامُ أهلِ البصرةِ.

كان يقالُ أعملهُم بالحلالِ والحرامِ: سعيدُ بنُ المسيبِ، وأعلمُهُم بالمناسك: عطاءٌ، وأعلمُهم بالصلاةِ: إبراهيمُ، وأجمعُهُم: الحسنُ.

وكان أهلُ الدرايةِ والفهمِ من العلماءِ إذا اجتمعَ عندَ الواحدِ منهم من ألفاظ الكتابِ والسنةِ، ومعانيها، وكلامِ الصحابةِ والتابعينَ ما يسَّره اللَّهُ له، جعلَ ذلك أصُولاً، وقواعدَ يبني عليها، ويستنبطُ منها، فإنَّ اللَّهَ تعالى أنزلَ الكتابَ بالحقِّ والميزانِ، والكتابُ فيه كلماتٌ كبيرةٌ، هي قواعدُ كليَّةٌ وقضايا عامَّةٌ، تشملُ أنواعًا عديدةً، وجزئياتٍ كثيرةٍ، ولا يهتدي كلُّ أحدٍ إلى دخولِها تحتَ تلكَ الكلماتِ، بل ذلك من الفهمِ الذي يؤتيه اللَّهُ من يشاءُ في كتابِه.

وأمَّا الميزانُ فهوَ الاعتبارُ الصحيحُ، وهو من العدلِ والقسطِ، الذي أمر اللَّهُ بالقيامِ بِه كالجمعِ بين المتماثلينِ لاشتراكِهِمَا في الأوصافِ، الموجبةِ للجمعِ والتفريقِ بين المختلفينِ لاختلافِهِمَا في الأوصافِ الموجبةِ للفرقِ، وكثيرًا ما يخفى وجهُ الاجتماعِ والافتراقِ ويدقُ فهْمُهُ.

وأمَّا أهلُ الروايةِ إذا اجتمعَ عندَهُم من ألفاظِ الرسولِ، وكلامِ الصحابةِ والتابعينَ، وغيرِهم في التفسيرِ، والفقهِ، وأنواعِ العلومِ، لم يتصرفُوا في ذلكَ بل نقلُوه كما سمعُوه، وأدوه كما حفظُوه وربما كانَ لكثيرٍ منهُم من التصرفِ والتميزِ في صحةِ الحديثِ وضعفِه من جهةِ إسنادِه، وروايتِه ما ليسَ لغيرِهم[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾

وفُسِّرَ «أمُّ الكتابِ» باللَّوحِ المحفوظِ، وبالذِّكرِ، في قولِه تعالى: ﴿ **يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ** ﴾ [الرعد: ٣٩].

وعن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما، أنه سألَ كعبًا، عن «أمِّ الكتابِ» فقال: علمَ اللَّه ما هو خالقٌ، وما خلقُه عاملون، فقال لعلمِه: كُنْ كتابًا، فكان كتابًا.

ولا ريبَ أنَّ علمَ اللَّهِ تعالى قديمٌ أزليٌّ لم يزلْ عالمًا بما يُحدثُهُ من مخلوقاتٍ، ثم إنَّه تعالى كتبَ ذلك في كتابٍ عندهَ قبل خلْقِ السماواتِ والأرضِ، كما قال تعالى: ﴿ **مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلا فِي أَنفُسِكُمْ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** ﴾ [الحديد: ٢٢].

وفي «صحيحِ البخاريِّ»[2] عن عمْرانَ بنِ حُصينٍ، عن النبيِّ ﷺ قال: «**كانَ اللَّهُ ولا شيءَ قبله، وكان عرشُهُ على الماءِ، وكتبَ في الذِّكرِ كلَّ شيءٍ، ثم خلقَ السماواتِ والأرضَ**».

---

(١) «مقدمة تشتمل على أن جميع الرسل كان دينهم واحد» (٢٠ ـ ٣٨).
(٢) (١٢٨/٤)، (٢١٢/٥ ـ ٢١٩)، (١٥٢/٩).

وفي «صحيح مسلم»[١] عن عبدِ اللَّهِ بنِ عمرِو بنِ العاصِ، عن النبيِّ ﷺ قال: «**إنَّ اللَّه كتبَ مـقاديرَ الخلائقِ قـبلَ أن يخلقَ السماواتِ والأرضَ بخـمسينَ ألفَ سنةٍ، وكان عرشُهُ على الماءِ**»[٢] .

* * *

(١) (٨/ ٥١) دون لفظ «وكان عرشه على الماء».

(٢) «لطائف المعارف» (١٥٩).

سُورَةُ إبْرَاهِيمَ

قال الله تعالى: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِن وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾

وقال إبراهيمُ في قولِهِ: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ﴾ [إبراهيم:١٧] حتى من تحتِ كل شعرةٍ في جسدِهِ.

وقال الضحاكُ: حتى من إبهامِ رجليهِ، والمعنى: أنه يأتيهِ مثلُ شدةِ الموتِ وألمِهِ من كلِّ جزءٍ من أجزاءِ بدنِهِ حتى شعرِهِ وظفرِهِ، وهو مع هذا لا تخرجُ نفسُهُ فيستريحُ.

قال ابنُ جريج: تعلقُ نفسُهُ عند حنجرتِهِ فلا تخرجُ من فيه فيستريحُ، ولا ترجعُ إلى مكانِها من جوفِهِ، وتأوَّلَ جماعةٌ من المفسرينَ على ذلك قولَهُ تعالى: ﴿ثُمَّ لا يَمُوتُ فِيهَا وَلا يَحْيَى﴾ [الأعلى:١٣].

قال الأوزاعيُّ عن بلالِ بنِ سعدٍ: تنادي النارُ يومَ القيامةِ: يا نارُ أحرِقي، يا نارُ اشتفي، يا نارُ انضجي، كُلِي ولا تَقْتُلي(١).

* * *

(١) «التخويف من النار» (١٥٣).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

وقد ضربَ اللَّه ورسولُهُ مثلَ الإيمان والإسلامِ بالنخلةِ:

قال اللَّهُ تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾[إبراهيم:٢٤-٢٥].

فالكلمةُ الطيبةُ، هي: كلمةُ التوحيدِ، وهي أساسُ الإسلامِ، وهي جاريةٌ على لسانِ المؤمنِ.

وثبوتُ أصلِها، هو: ثبوتُ التصديقِ بها في قلبِ المؤمنِ.

وارتفاعُ فرعِهَا في السماءِ، هو: عُلوُّ هذه الكلمةِ وبُسُوقُها، وأنها تخرقُ الحجبَ، ولا تتناهَى دون العرشِ.

وإتيانُها أُكُلَها كلَّ حينٍ، هو: مما يرفعُ بسببها للمؤمنِ كلَّ حينٍ من القولِ الطيبِ والعملِ الصالحِ، فهو ثمرتُها.

وجعلَ النبيُّ ﷺ مثلَ المؤمنِ ـ أو المسلمِ ـ كمثلِ النخلةِ[1].

وقال طاوسٌ: مثلُ الإيمانِ كشجرةٍ، أصلها الشهادةُ، وساقُها كذا وكذا، وورقُها كذا وكذا، وثمرُها الورعُ، ولا خيرَ في شجرةٍ لا ثمرَ لهَا. ولا خيرَ في إنسانٍ لا ورعَ فيه.

(١) وهو مروي من حديث عبد اللَّه بن عمر رضي الله عنهما: أخرجه البخاري (١/٢٨)، (٣/١٠٣)، (٧/١٠٣ ـ ١٠٤)، ومسلم (٨/١٣٧).

ومعلومٌ أنَّ ما دخــلَ في مسمَّي الشجرةِ والـنخلةِ من فروعِهَا وأغـصانِهَا، وورقهــا وثمرِهَا، إذا ذهبَ شيءٌ منه لم يذهبْ عن الشـجرةِ اسمُـها، ولكن يقالُ: هي شجرةٌ ناقـصةٌ، وغيرُها أكملُ منها، فـإن قُطعَ أصلُها وسقطتْ لم تبقَ شجرةً، وإنما تصيرُ حطبًا.

فكذلك الإيمانُ والإسلامُ، إذا زالَ منه بعضُ ما يدخلُ في مسماهُ ـ مع بقاءِ أركانِ بنيـانِه ـ لا يزولُ به اسمُ الإسلامِ والإيمانِ بالكليةِ، وإن كـان قد سُلِبَ الاسمُ عنه؛ لنقصـه، بخلافِ ما انـهدمتْ أركانُهُ وبنيـانُهُ، فإنَّه يزولُ مسـماهُ بالكليةِ، واللَّهُ أعلم[1].

* * *

ضربَ العلـماءُ مثلَ الإيمانِ بمثلِ شـجرةٍ لهـا أصلٌ وفروعٌ وشُـعَبٌ، فاسمُ الشجرةِ يشـملُ ذلكَ كلَّه، ولو زالَ شيءٌ من شُعَبِها وفروعِـها، لم يزُلْ عنها اسمُ الشجرةِ، وإنما يُقال: هي شجرةٌ ناقصةٌ أو غيرُها أتمُّ منها.

وقد ضـربَ اللَّهُ مثلَ الإيمانِ بذلكَ في قـولِه تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم:٢٤]. والمرادُ بالكلمة كلمةُ التَّوحيدِ، وبأصلها: التَّوحيدُ، الثَّابتُ في القلوبِ، وأُكُلُها: هو الأعمالُ الصالحةُ الناشئةُ منه.

وضربَ النبيُّ ﷺ مـثلَ المؤمنِ والمسلمِ بالـنَّخلةِ ولو زالَ شيءٌ من فـروعِ النخلةِ أو من ثمـرِهَا، لم يزلْ بذلكَ عنهـا اسمُ النخلةِ بالـكليةِ، وإن كـانتْ ناقصةَ الفروعِ أو الثَّمرِ[2].

* * *

(١) «فتح الباري» (١/ ٢٤ ـ ٢٥).
(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٣٣).

قال الله عز وجل: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾

خرَّجَا في «الصحيحين»[1] من حديثِ البراءِ بنِ عازبٍ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «﴿**يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ**﴾ [إبراهيم:٢٧] **نزلتْ في عذابِ القبرِ**».

زاد مسلمٌ: «**يقالُ له: من ربُّك؟ فيقولُ: ربِّي اللَّهُ، ونَبيِّي محمدٌ، فذلكَ قولُهُ سبحانه وتعالى: «﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾** [إبراهيم:٢٧]».

وفي روايةٍ للبخاريِّ، قالَ: «**إذا أُقْعِدَ العبدُ المؤمنُ في قبرِه أُتيَ، ثم شهدَ أن لا إله إلا اللَّهُ وأنَّ محمداً رسولُ اللَّه، فذلك قولُهُ: «﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾**».

وخرَّج الطبرانيُّ[2] من حديثِ البراءِ بنِ عازبٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**يقالُ للكافرِ: من ربُّك؟ فيقولُ: لا أدْري، فهوَ تلكَ الساعة أصمُّ أعْمى أبكمُ، فيُضْرَبُ بمرزبةٍ لو ضُرِبَ بها جبلٌ صارَ ترابًا، فيسمعُها كلُّ شيءٍ إلا الثقلين**» قال: وقرأ رسولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿**يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ**﴾ [إبراهيم:٢٧]» الآية.

وخرَّج أبو داودَ[3]، من حديثِ المنهالِ بنِ عمرٍو، عن زاذان، عن البراءِ ابنِ عازبٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنه ليَسمعُ خفقَ نعالِهم إذا ولَّوا مدبرينَ حينَ يقالُ له: من ربُّك؟ وما دينُك؟ ومن نبيُّك؟**».

وفي روايةٍ له[3]: «**قال: ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربُّك؟ فيقولُ: ربي اللَّهُ، فيقولانِ: ما دينُك؟ فيقولُ: ديني الإسلامُ، فيقولانِ له: ما هذا الرجلُ الذي**

(١) أخرجه: البخاري (٢/ ١٢٢)، (٦/ ١٠٠)، ومسلم واللفظ له (٨/ ١٦٢).
(٢) «المعجم الصغير» (١/ ١٧٨).
(٣) «السنن» (٤٧٥٣).

بُعث فيكُم؟ فيقولُ: هو رسولُ اللَّهِ ﷺ، فيقولانِ له: وما يُدريكَ، فيقولُ: قرأتُ كتابَ اللَّهِ فآمنتُ به وصدَّقتُ».

وفي روايةٍ له(١): «فذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [إبراهيم:٢٧]» الآية، قال: «فينادي منادٍ من السماءِ: أن صدقَ عبدي فافرشُوه من الجنة، وافتحُوا له بابًا إلى الجنةِ وألبسُوه من الجنةِ، قال: فيأتيه من رَوْحِهَا وطيبِها، قال: ويفسحُ له في قبرِهِ مدَّ بصرِهِ» قال: وذكر الكافرَ، قال: «وتعادُ روحُه إلى جسدِهِ ويأتيه ملكانِ فيجلسانِه فيقولانِ له: من ربُّك؟ فيقولُ: هاه هاه لا أدري، فيقولانِ له: ما دينُك؟ فيقولُ: هاه هاه لا أدْري، فينادِي منادٍ من السماءِ: أن كذبَ عبدي فافرشُوه من النارِ، وألبسُوه من النارِ، وافتحُوا له بابًا إلى النارِ»، قال: «فيأتِيه من حرِّها وسمومِها» قال: «ويضيَّقُ عليه قبرُهُ حتَّى تختلفَ أضلاعُهُ».

وفي روايةٍ له(٢): «ثم يقيَّضُ له أعمى أبكمُ معه مرزبةٌ من حديدٍ لو ضُرِبَ بها جبلٌ لصارَ ترابًا» قال: «فيضربُهُ ضربةً يسمعُهَا ما بين المشرقِ والمغربِ إلا الثقلينِ، فيصيرُ ترابًا» قال: «ثم تُعادُ فيه الرُّوح».

وخرَّجه النسائيُّ وابنُ ماجه مختصرًا، وخرَّجه الإمامُ أحمدُ بسياقٍ مطوَّلٍ والحاكمُ(٢)، وقال: على شرط الشيخين.

وفي روايةٍ للإمامِ أحمدَ: «ثم يقيَّضُ له أعمى أبكمُ أصمُ في يدِه مرزبةٌ لو ضُرِبَ بها جبلٌ كان ترابًا فيضربُه ضربةً فيصير ترابًا، ثم يعيدُه اللَّهُ عزَّ وجلَّ كما كان، فيضربُه ضربةً أخرى فيصيحُ صيحةً يسمعها كلُّ شيءٍ إلا الثقلينِ».

---

(١) «السنن» (٤٧٥٣).

(٢) أخرجه: أحمد (٤/٢٨٧ ـ ٢٨٨ ـ ٢٩٥ ـ ٢٩٧)، والنسائي (٤/٧٨)، وابن ماجه (١٥٤٨)، والحاكم (١/٣٧ ـ ٤٠).

قال البراءُ بنُ عازبٍ: «ثم يُفتح له بابٌ إلى النارِ ويمهد له من فرشِ النارِ»، كذا خرَّجه من روايةِ يونسَ بنِ خبابٍ عن المنهالِ بنِ عمرٍو.

وخرَّجه ابنُ منده من هذا الوجه أيضًا وزادَ في حديثه: **«لو اجتمعَ عليه الثقلان على أن يقلبوها لم يستطيعوا، فيضربُه بها ضربةً يصيرُ ترابًا، وتعادُ فيه الروحُ فيضربُهُ بين عينيه ضربةً فيسمعُها من على الأرضِ ليس الثقلينِ ـ فينادي منادٍ: أن افرشُوا له لوحينِ من نارٍ، وافتحُوا له بابًا إلى النارِ»**.

وخرَّجه أيضًا من طريقِ عيسى بنِ المسيبِ، عن عدي بنِ ثابتٍ، عن البراءِ ابنِ عازبٍ، عن النبيِّ ﷺ وقال فيه في حقِّ المؤمنِ: **«فيأتيه منكرٌ ونكيرٌ يثيرانِ الأرضَ بأنيابِهِمَا ويفحصانِ الأرضَ بأشعارِهِمَا فيجلسانه»**.

وذكر في الكافرِ مثلَ ذلك: وزاد فيه: **«أصواتُهُما كالرَّعدِ القاصفِ، وأبصارُهُما كالبرقِ الخاطفِ»**، وقال: **«فيضربَانِه بمرزبةٍ من حديدٍ، لو اجتمعَ عليه من بين الخافقينِ لم تُقلَّ»**.

وخرَّجَا في «الصحيحين»[1] من حديثِ قتادةَ، عن أنسٍ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ قالَ: **«إنَّ العبدَ إذا وُضِعَ في قبرِه وتولَّى أصحابُهُ، إنه ليَسمعُ قرْعَ نعالِهِم إذا انصرفُوا أتاهُ الملكان فيقعدانه فيقولان: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ محمَّدٍ ﷺ؟ فأما المؤمنُ فيقولُ: أشهدُ أنَّه عبدُ اللَّهِ ورسولُهُ ﷺ، فيقالُ له: انظرْ إلى مقعدِكَ من النارِ، قد أبدلكَ اللَّهُ به مقعدًا من الجنة»**، قال: **«فيراهُما جميعًا»**.

قال قتادةُ: وذُكر لنا أنه يُفسَّحُ له في قبرِه مدَّ بصرِه ـ ثم رجعَ إلى حديثِ أنسٍ ـ قالَ: **«وأما المنافقُ والكافرُ فيقالُ له: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ؟ فيقولُ: لا**

---

(١) أخرجه: البخاري (٢/ ١١٣ ـ ١٢٣)، ومسلم (٨/ ١٦١ ـ ١٦٢).

أدري؛ كنتُ أقولُ ما يقولُ الناسُ، فيقالُ: لا دريتَ، ولا تليتَ، ويُضربُ بمطارقَ من حديدٍ ضربةً فيصيحُ صيحةً يسمعُها من يليه غيرَ الثقلين».

وخرَّجه أبو داود[(١)] بزيادات أُخر منها: «إنَّ المؤمنَ يُقال له: ما كنتَ تعبدُ؟ فإن اللَّه هداه، قال: كنتُ أعبدُ اللَّهَ، فيقالُ له: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ؟ فيقولُ: هو عبدُ اللَّه ورسولُهُ، قال: فما يُسأل عن شيءٍ غيرها»، وزاد فيه أيضًا: «فيقولُ دعُوني حتى أذهبَ فأبشِّر أهلي، فيقالُ له: اسكُن»، وذكر في الكافرِ: «أنه يسألُ عمَّا كانَ يعبدُ ثم عن هذا الرجلِ».

وخرَّجا في «الصحيحين»[(٢)] من حديث أسماءَ بنت أبي بكرٍ أنَّ النبيَّ ﷺ قال في خطبته يومَ كسفتِ الشمسُ: «ولقد أوحي إليَّ أنكم تفتنونَ في قبورِكُم مثل أو قريبًا من فتنة المسيحِ الدجال يُؤتى أحدُكُم، فيقالُ له: ما علمُكَ بهذا الرجلِ؟ فأمَّا المؤمنُ أو الموقنُ فيقولُ: محمدٌ رسولُ اللَّه جاءنا بالبيِّنات والهُدَى، فأجبْنا وآمنَّا واتَّبعنا، فيقالُ له: نَمْ صالحًا، فقدْ علمنا إنْ كنتَ لموقنًا، وأمَّا المنافقُ أو المرتابُ فيقولُ: لا أدْري سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا فقلتُهُ».

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ[(٣)]، ولفظُهُ: «قد رأيتُكُم تفتنونَ في قبورِكُم ويُسألُ الرجلُ: ما كنتَ تقولُ؟ وما كنتَ تعبدُ؟ فإن قال: لا أدْري، سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا فقلتُهُ ويصنعون شيئًا فصنعتُه، قيل له: أجلْ على شكٍّ عشتَ، وعليه متَّ، هذا مقعدُكَ من النارِ، وإنْ قال: أشهدُ أنَّ لا إله إلا اللَّهُ وأنَّ محمَّدًا رسولُ اللَّه، قيل له: على اليقينِ عشتَ وعليه متَّ، هذا مقعدُك من الجنَّة».

(١) «السنن» (٤٧٥١).
(٢) أخرجه: البخاري (١/ ٣١ - ٥٧)، (٢/ ٤٦ - ٨٩)، (٩/ ١١٦)، ومسلم (٣/ ٣٢).
(٣) «المسند» (٦/ ٣٥٤).

وخرَّج الترمذيُّ وابنُ حبانَ في «صحيحه»(١) من حديثِ أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «إذا قُبِرَ الميتُ» ـ أو قال: أحدُكم ـ أتاه ملكانِ أسودانِ أزرقانِ، يُقالُ لأحدهما: المُنكرُ، والآخرُ: النَّكيرُ، فيقولانِ: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ؟ فيقولُ ما كان يقولُ: هو عبدُ اللَّهِ ورسولُهُ، أشهدُ أن لا إله إلا اللَّهُ وأنَّ محمَّدًا عبدُهُ ورسولُهُ، فيقولانِ: قد كُنَّا نعلمُ أنك تقولُ هذا، ثم يُفسحُ له في قبرِهِ سبعونَ ذراعًا في سبعينَ ذراعًا، ثم ينوَّرُ له فيه، ثم يقالُ له: نمْ، فيقولُ: أرجعُ إلى أهلي فأخبرُهم، فيقولانِ: نمْ كنومةِ العروسِ الذي لا يوقظُه إلا أحبُّ أهله إليه، حتى يبعثَهُ اللَّهُ من مضجعِه ذلك، وإنْ كان منافقًا، قال: سمعتُ الناسَ يقولونَ قولاً فقلتُ مثلَهُ؛ لا أدري، فيقولانِ: قد كُنَّا نعلمُ أنَّك تقولُ ذلك، فيقالُ للأرضِ: التئمي عليهِ، فتلتئمُ عليه حتى تختلفَ أضلاعُه، فلا يزالُ فيها معذَّبًا حتى يبعثَهُ اللَّهُ من مضجعِه».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ وابنُ ماجه(٢) من حديثِ أبي هريرةَ أيضًا عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «يُجْلَسُ الرجلُ الصالحُ في قبرِهِ غيرُ فزِعٍ ولا مشغوفٍ، ثم يُقالُ له: فيم كنتَ؟ فيقولُ: كنتُ في الإسلامِ، فيقالُ له: ما هذا الرجلُ؟ فيقولُ: محمَّدٌ رسولُ اللَّهِ ﷺ جاءَنا بالبيِّناتِ من عند اللَّهِ فصدَّقناه، فيقالُ له: هل رأيتَ اللَّهَ؟ فيقولُ: ما ينبغي لأحدٍ أن يرى اللَّهَ، فيفرجُ له فرجةٌ قِبَلَ النارِ، فينظرُ إليها يحطمُ بعضُها بعضًا، فيقالُ له: انظرْ إلى ما وقاكَ اللَّهُ، ثم يفرجُ له فرجةٌ قِبَلَ الجنة فينظرُ إلى زهرتها وما فيها، فيقالُ له: هذا مقعدُك، ويقالُ له: على اليقينِ كنتَ، وعلى اليقينِ متَّ، وعليه تبعثُ إن شاءَ اللَّهُ تعالى، ويُجلَسُ الرجلُ السُّوءُ في قبرِه فزِعًا مشغوفًا فيُقال له: فيمَ كنتَ؟ فيقولُ: لا أدري، فيقالُ له: ما هذا الرجلُ؟ فيقولُ: سمعتُ الناسَ يقولونَ قولاً فقلتُه، فيفرجُ له

---

(١) أخرجه: الترمذي (١٠٧١)، وابن حبان في «صحيحه» (٣١١٧).
(٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٦٤ ـ ٣٦٥)، وابن ماجه (٤٢٦٨).

فُرْجةً قِبَل الجنة فينظرُ إلى زهرتها وما فيها، فيُقال له: انظرْ إلى ما صرفَ اللَّهُ عنكَ، ثم يفرجُ له فرجةً قِبَلَ النار فينظرُ إليها يحطمُ بعضُها بعضًا، فيقالُ له: هذا مقعدُك، على الشكِّ كنتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ إن شاءَ اللَّهُ تعالى».

وخرَّج الطبراني(١) من حديثِ أبي هريرةَ ﵁، قال: شهِدنا مع رسول اللَّه ﷺ جنازةً، فلمَّا فرغَ من دفنها وانصرفَ الناسُ، قال نبيُّ اللَّه ﷺ: «إنَّه الآنَ يسمعُ خفقَ نعالِهم، أتاه منكرٌ ونكيرٌ أعينُهُما مثلَ قدورِ النحاسِ، وأنيابُهُما مثلُ صياصي البقرِ، وأصواتُهُمَا مثلُ الرعدِ، فيجلسانه فيسألانه: ما كان يعبدُ؟ ومن كان نبيُّه؟ فإنْ كان ممن يعبدُ اللَّهَ، قال: كنتُ أعبدُ اللَّهَ، والنبيُّ محمَّدٌ ﷺ جاءَنا بالبيِّناتِ والهُدَى فآمنَّا واتَّبعْنا، فذلك قولُ اللَّه عزَّ وجلَّ: «﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ [إبراهيم:٢٧] الآية فيقالُ له: على اليقينِ حييتَ وعليه متَّ، وعليه تبعثُ ثم يُفتحُ له بابٌ إلى الجنة، ويوسَّعُ له في حفرته، وإن كان من أهلِ الشكِّ قال: لا أدْري، سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا فقلتُهُ، فيقالُ له: على الشكِّ حييتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ، ثم يفتحُ له بابٌ إلى النَّار ويسلَّطُ عليه عقاربُ وتنانين لو نفخَ أحدُهُم في الدنيا ما أنبتتْ شيئًا، تنهشُهُ، وتؤمرُ الأرضُ فتُضَمُّ حتى تختلفَ أضلاعُهُ».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(٢) من حديثِ جابرٍ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «إنَّ هذه الأمة تبتلى في قبورِها، فإذا دخلَ المؤمنُ قبرَهُ وتولَّى عنه أصحابُهُ جاءَهُ ملَكٌ شديدُ الانتهارِ فيقولُ له: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجل؟ فيقولُ المؤمنُ: إنَّه عبدُ اللَّه ورسولُهُ، فيقولُ له الملَكُ: انظرْ إلى مقعدك الذي كان لك في النار، قد أنجاكَ اللَّهُ منه، وأبدلَكَ بمقعدكَ الذي ترى من النارِ الذي ترى من الجنةِ، فيراهُمَا كليهِمَا فيقولُ المؤمنُ: دعوني أبشرُ أهلي؟

---

(١) «المعجم الأوسط» (٤٦٢٩).
(٢) «المسند» (٣/ ٣٤٦).

فيقال له: اسكنْ. وأما المنافقُ فيقعدُ إذا تولَّى عنه أصحابُهُ وأهلُهُ، فيقالُ له: ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ؟ قالَ: لا أدْري، أقولُ ما يقولُ الناسُ، فيقالُ: لا دريتَ، هذا مقعدُك الذي كان لك في الجنة، أبدلَكَ اللَّه به مقعدَك من النارِ».

قال جابرٌ: سمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقولُ: «يُبعثُ كلُّ عبدٍ على ما ماتَ عليه، المؤمنُ على إيمانه، والمنافقُ على نفاقه»(١).

وأخرج ابنُ ماجه(٢) من حديثِ جابرٍ عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «إذا دخلَ الميتُ القبرَ مثلتْ الشمسُ عندَ غروبِها فيجلسُ يمسحُ عينيه: ويقولُ: دعوني أصلِّي».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(٣) أيضًا من حديثِ عائشةَ عن النبيِّ ﷺ قال: «وأما فتنةُ القبرِ، فبي تُفْتنونَ وعنِّي تُسْألونَ، فإذا كان الرجلَ الصالحَ أجْلسَ في قبرِهِ غيرَ فزعٍ ولا مشغوفٍ، ثم يقالُ له: فيم كنتَ؟ فيقول: في الإسلامِ، فيقالُ: ما هذا الرجلُ الذي كان فيكم؟ فيقولُ: محمدٌ رسولُ اللَّه، جاءَنا بالبيِّنات والهُدَى من عند اللَّه فصدَّقْناه، فيفرجُ له فرجةٌ قبلَ النارِ، فينظرُ إليه يحطم بعضُها بعضًا، فيقالُ له: انظر إلى ما وقاكَ اللَّهُ منه ثم يفرجُ له فرجةٌ قِبلَ الجنة، فينظرُ إلى زهرتها وما فيها، فيقالُ: هذا مقعدُك منها، ويقالُ له: على اليقينِ كنتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ إن شاء اللَّه تعالى، وإن كان الرجلَ السوءَ أُجْلسَ في قبرِهِ فزعًا مشغوفًا، فيقالُ له: فيم كنتَ؟ فيقولُ: لا أدري، فيقال له: ما هذا الرجلُ الذي كان فيكم؟ فيقولُ: سمعتُ الناسَ يقولونَ قولاً فقلتُ كما قالُوا، فيفرجُ له فرجةٌ إلى الجنة فينظرُ إلى زهرتِها وما فيها، فيقالُ له: انظرْ إلى ما صرفَ اللَّهُ عنك، ثم يفرجُ له فرجةٌ قبلَ النارِ فينظرُ إليها يحطمُ بعضُها بعضًا، ويقالُ له: هذا

(١) أخرجه: مسلم (٨/ ١٦٥).
(٢) «السنن» (٤٢٧٢).
(٣) «المسند» (٦/ ١٣٩ ـ ١٤٠).

مقعدُك منها، على الشكِّ كنتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ إن شاء اللَّه تعالى ثم يعذَّب».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(١) أيضًا من حديث أبي سعيد الخدريِّ، قالَ: شهدنا مع رسولِ اللَّهِ ﷺ جنازةً، فقال رسولُ اللَّه ﷺ: «يا أيها الناسُ إنَّ هذه الأُمَّة تبتلَى في قبورها، فإذا الإنسانُ دفنَ فتفرَّقَ عنه أصحابُهُ جاءَهُ ملكٌ في يده مطراقٌ فأقعدَهُ، قال: ما تقولُ في هذا الرجلِ؟ فإن كانَ مؤمنًا، قالَ: أشهدُ أن لا إلهَ إلا اللَّهُ وأنَّ محمدًا عبدُهُ ورسولُهُ، فيقولُ له: صدقتَ، ثم يفتحُ له بابًا إلي النار، فيقولُ: هذا كان منزلُك لو كفرتَ بربِّك، فأمَّا إذا آمنتَ بربِّك فهذا منزلُك، فيُفتحُ له بابٌ إلى الجنةِ، فيريدُ أن ينهضَ إليه، فيقولُ له: اسكنْ، ويُفسح له في قبرِه، وإنْ كان كافرًا أو منافقًا فيقولُ له: ما تقولُ في هذا الرجلِ؟ فيقولُ: لا أدْري، سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا، فيقولُ: لا دريتَ ولا تليتَ ولا اهتديتَ، ثم يفتحُ له بابٌ إلى الجنةِ، فيقولُ له: هذا منزلُك لو آمنتَ بربِّك، فأمَّا إذا كفرتَ به فإنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ أبدلَكَ به هذا، ويفتحُ له بابٌ إلى النارِ، ثم يقمعه قمعةً بالمطراقِ، يسمعُها خلقُ اللَّه عزَّ وجلَّ كلُّهم غيرَ الثقلين»، فقالَ بعضُ القومِ: يا رسولَ اللَّه، ما أحدٌ يقومُ عليه ملك في يده مطراقٌ إلا هيلَ عند ذلك. فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾» [إبراهيم:٢٧].

وخرَّج أبو بكرٍ في كتابِ «السنة» من حديثِ عمرَ بنِ الخطابِ، عن النبيِّ ﷺ، أنَّه قال: «كيف أنتَ يا عمرُ إذا كنتَ من الأرضِ في أربعةِ أذرعٍ في ذراعين، فرأيتَ منكرًا ونكيرًا؟» قلتُ: يا رسولَ اللَّه، وما منكرٌ ونكيرٌ؟ قال: «فتَّانا القبرِ يبحثان الأرضَ بأنيابهما، ويطآن في أشعارهما، أصواتُهما كالرعد القاصف، وأبصارُهما كالبرق الخاطف، ومعهُما مرزبةٌ لو اجتمعَ عليها أهلُ منى لم يطيقُوا رفعَها وهي أيسرُ عليهما من عصاي هذه» قال: قلتُ: يا رسولَ اللَّهِ، وأنا على حالي

(١) «المسند» (٣/٣ ـ ٤).

هذه؟ قال: «نعم» فقلتُ: إذًا أكفيكَهما.

وفي رواية أيضًا: «فامْتحناكَ فإن التويتَ ضرباكَ ضربةً صرتَ رمادًا»، وفي إسناده ضعفٌ.

وخرَّجه الإسماعيليُّ من وجهٍ آخرَ فيه ضعفٌ أيضًا عن عمرَ عن النبيِّ ﷺ بنحوه وزاد فيه: «يأتيانِ الرجلَ في صورةٍ قبيحةٍ، يطآن على شعورهما، ويحفران الأرضَ بأنيابهما» وزاد فيه: «يقولانِ له: من ربُّك؟ فإن كان مسلمًا يقولُ: ربِّي اللَّهُ، وإن كان فاجرًا فيقولُ: لا أدْري، فيضربانه ضربةً لو كانَ جبلاً صارَ تُرابًا، فيصيحُ صيحةً ما يبقَى شيءٌ إلا سمِعَها إلا الثقلينِ الجنَّ والإنسَ، فذلكَ قولُه سبحانه وتعالى: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُونَ﴾» [البقرة:١٥٩]، وقد رُوي حديثُ عمرَ هذا من وجوهٍ أُخرَ مرسلةٍ.

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ وابنُ حبانَ في «صحيحه»(١) من حديثِ عبدِ اللَّه بنِ عمرِو بنِ العاصِ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ ذكرَ فتَّانَيْ القبرِ، فقالَ عمرُ: أتُرَدُّ إلينا عقولُنا يا رسولَ اللَّهِ؟ فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «نعم، كهيئتِكُم اليومَ»، فقال عمرُ: بفيْهِ الحجر.

وخرَّجَ أبو داودَ(٢) عن عثمانَ بنِ عفانَ ﷺ، قالَ: كان النبيُّ ﷺ إذا فرغَ من دفنِ الميتِ وقفَ عليه، وقالَ: «استغفِرُوا لأخيكم، واسألُوا له التثبيتَ، فإنه الآن يُسألُ».

وفي حديثِ يونسَ بن خبابٍ، عن المنهالِ بنِ عمروٍ، عن زاذانَ، عن

(١) أخرجه: أحمد (٢/ ١٧٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٣١١٥).
(٢) «السنن» (٣٢٢١).

البراءِ بنِ عــازبٍ، عن النبيِّ ﷺ أنه ذكر سـؤالَ المؤمن في قبـرِه، وأنَّ المَلَكَ ينتهرُهُ، قال: «وهي آخـرُ فتنة تعـرضُ على المؤمنِ فـذلكَ، قولُهُ تعـالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾» [إبراهيم:٢٧] أخرجه الإمامُ أحمدُ.

وكذا رواه جريرٌ، عن الأعمشِ، عن المنهالِ، وفي حديثِه: «إنَّ المؤمنَ يقولُ ذلكَ ثلاثَ مراتٍ، ثم ينتهرانِه انتهارةً شديدةً، وهي آخرُ فتنةٍ تعرضُ على المؤمنِ».

ورواه أبو عوانة، عن الأعمشِ، وفي حديثِه: «ويأتيه ملكانِ شديدا الانتهارِ» وذلك في حقِّ الكافرِ والمؤمنِ[1].

وقد روي عن مجـاهدٍ: أنَّ الموتى كانُوا يفتنون في قبورِهم سـبعًا، فكانُوا يستحبُّون أنْ يُطعمَ عنهم تلك الأيامُ.

وعن عبيدِ بنِ عميرٍ، قال: المؤمنُ يفتن سبعًا، والمنافقُ أربعينَ صباحًا.

وقال الإمامُ أحمدُ: أخبرنا يزيدُ بنُ هارونَ، عن المسعوديِّ، عن العلاءِ بن الشخيرِ، حـدثنا بعضُ حفدةِ أبي موسى الأشعـريِّ، أنَّ أبا موسى الأشعريَّ أوصاهُم، قـال: إذا حفرتُم فـأعمقُـوا قعرَهُ، أما أنـي واللَّه لأقولُ لكُم ذلك وأني لأعلم إن كنتُ من أهلِ طاعةِ اللَّه ليفسحنَّ لي في قبري ولينورُ لي فيه، ثم ليفتـحنَّ لي بابُ مساكني في الجنةِ، فمـا أنا بمساكني من داري هذه بأعلم من مساكـني منها، وليأتينِّي من روحِهـا وريحِتها وريحـانِها، ولئنْ كنتُ من أهلِ المنزلةِ الأُخرى ليضيقُ عليَّ قبري، ولـيهدمنَّ من عليَّ الأرضَ، فليفتحنَّ اللَّهُ إليَّ بابَ مـساكنِـي من النارِ، فمـا أنا بمسـاكنِي من دارِي هذه بأعلمَ من مساكنِي منها، ثم ليأتينِّي من شرِّها، وشرورِها، ودخانِها.

(١) تقدم قريبًا.

وروى المسعوديُّ، عن عبدِ اللَّه بن المخـارقِ، عن أبيه قالَ: قال عبدُ اللَّه ـ يعني ابنَ مسعود ـ: إنَّ المسلمَ إذا ماتَ أُجلسَ في قبرِه، فيقالُ له: من ربُّك؟ ما دينُـك؟ من نبيُّك؟ قـال: فيثـبِّتـه اللَّهُ تعالى، فـيقـولُ: ربي اللَّهُ، وديني الإسـلامُ، ونَبيِّي مـحمـدٍ ﷺ، فيـوسَّعُ له في قبرِه ويـفرجُ له فيـه، ثم قرأ عبدُ اللَّه: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾الآية، [إبراهيم:٢٧].

وقال ابنُ أبي الدنيا: حدثنا أحمدُ بنُ بحـيرٍ، حدثنا بعضُ أصحابِنا، قال: مات أخٌ لي فـرأيتُه في النَّومِ، فقلتُ له: مـا حالُك حينَ وضعْتَ في قـبرِكَ؟ قال: أتاني آتٍ بشهابٍ من نارٍ فلولا أنَّ داعٍ دعا لي لرأيتُ أنه سيضْرِبُني بهِ[1].

* * *

قال الله عز وجل: ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾

قال عليُّ بن أبي طلحةَ عن ابنِ عـباسٍ، في قولِهِ: ﴿قَطِرَانٍ﴾ قـال: هو النحاسُ المذابُ.

وروى حصينُ عن عكرمـةَ، في قولِهِ: ﴿سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ﴾ [إبراهيم:٥٠] قال: من صفرٍ يُحمى عليها.

قال معمرٌ عن قتادةَ في قولِهِ: ﴿سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ﴾ [إبراهيم:٥٠] قال: من النحاسِ.

قال معمرٌ، وقال الحسنُ: قطرانُ الإبلِ[2].

---

(١) «أهوال القبور» (ص ١٣ ـ ٢٤).

(٢) راجع هذه الأقوال في «تفسير الطبري» (١٣/ ٢٥٦).

وفي «صحيح مسلمٍ» [1] عن أبي مالكٍ الأشعريِّ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**النائحةُ إذا لم تتبْ قبلَ موتِها تُقَامُ يومَ القيامةِ وعليها سربالٌ من قطرانٍ ودرعٌ من جربٍ**» وخرَّجه ابنُ ماجه ولفظُهُ: «**النائحةُ إذا ماتتْ ولم تتبْ قطعَ اللَّهُ لها ثيابًا من قطرانٍ ودرعًا لهبِ النارِ**».

وخرَّج ابنُ ماجه[2] أيضًا من حديثِ ابنِ عباسٍ، عنِ النبيِّ ﷺ: «**النائحةُ إذا لم تتبْ قبلَ أن تموتَ فإنها تبعثُ يومَ القيامةِ وعليها سرابيلُ من قطرانٍ يغلي عليها بدروعٍ من لهبِ النارِ**»[3] .

* * *

(١) (٣/ ٤٥).

(٢) «السنن» (١٥٨٢).

(٣) «التخويف من النار» (١٢٧ ـ ١٢٨).

سُورَةُ الحِجْرِ

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾

بلغني إنكارُ بعضِ الناسِ على إنكاري على بعضٍ من ينتسبُ إلى مذهبِ الإمامِ أحمدَ وغيرِه من مذاهبِ الأئمةِ المشهورينَ في هذا الزمانِ، الخروج عن مذاهبِهِم، في مسائلَ، وزعمَ أنَّ ذلكَ لا ينكر على مَنْ فعلَهُ، وأنَّ من فعلَهُ قد يكون مُجتهدًا مُتبعًا للحقِّ الذي ظهر له، أو مقلدًا لمجتهدٍ آخر، فلا يُنكر عليه.

فأقولُ وباللَّهِ التوفيقِ، وهو المستعانُ وعليه التكلانُ، ولا حولَ ولا قوةَ إلا باللَّهِ:

لا ريبَ أنَّ اللَّه تعالى حفظ لهذهِ الأُمَّةِ دينَها حفظًا لم يحفظْ مثلَه دينًا غيرَ دينِ هذهِ الأمةِ، وذلك أنَّ هذه الأمـةَ ليسَ بعدَها نبيٌّ يجـدِّدُ ما دثرَ من دينه كمـا كانَ دينُ مَنْ قبلَنا من الأنبـياءِ، كلَّما دثرَ دينُ نبيٍّ جـدَّده نبيٌّ آخر يأتي بعدَه.

فتكفَّلَ اللَّهُ سبحانه بحفظِ هذا الـدينِ، وأقامَ له في كلِّ عصرٍ حملةً ينفونَ عنه تحريفَ الغالينَ، وانتحالَ المبطلينَ، وتأويلَ الجاهلينَ.

وقـال تعـالى: ﴿**إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ**﴾ [الحجر:٩]، فتكـفَّـلَ اللَّهُ سبحـانه بحفظِ كتابِـهِ، فلم يتمكَّـنْ أحدٌ من الزيـادةِ في ألفـاظِـهِ ولا مِنْ

النقصِ منها.

وقد كانَ النبيُّ ﷺ يُقرئُ أُمَّته القرآنَ في زمانِه على أحرفٍ مُتعددة، تيسيرًا على الأمَّة لحفظِه، وتعلُّمِه، حيث كان فيهم العجوزُ والشيخُ الكبيرُ، والغلامُ والجاريةُ، والرجلُ الذي لم يقرأ كتابًا قطُّ.

فطلب لهم الرخصةَ في حفظِهم له أنْ يُقرِئَهُم على سبعةِ أحرفٍ، كما وردَ ذلك في حديثِ أُبيّ بنِ كعبٍ[1] وغيرِه.

ثم لما انتشرتْ كلمةُ الإسلامِ في الأقطارِ، وتفرَّق المسلمونَ في البُلدانِ المتباعدةِ صارَ كلُّ فريقٍ منهُم يقرأ القرآن على الحرفِ الذي وصلَ إليه، فاختلفُوا حينئذٍ في حروفِ القرآنِ، فكانُوا إذا اجتمعُوا في الموسمِ أو غيرِه اختلَفُوا في القرآنِ اختلافًا كثيرًا.

فأجمعَ أصحابُ النبيِّ ﷺ في عهدِ عُثمانَ على جمعِ الأمَّة على حرفٍ واحدٍ، خشيةَ أنْ تختلفَ هذه الأُمَّةُ في كتابِها كما اختلفتْ الأُممُ قبلَهُم في كُتُبِهِم، ورأوا أنَّ المصلحةَ تقتضي ذلك.

وحرقوا ما عدا هذا الحرفَ الواحدَ من المصاحفِ وكان هذا من محاسنِ أميرِ المؤمنين عثمان رضي الله عنه التي حمده عليها عليٌّ وحذيفةُ وأعيانُ الصحابة.

وإذا كان عمرُ قد أنكرَ على هشامِ بنِ حكيمِ بنِ حزامٍ على عهدِ النبيِّ ﷺ في آيةٍ أشدَّ الإنكارِ[2] وأُبيُّ بنُ كعبٍ حصلَ له بسببِ اختلافِ القرآنِ ما أخبرَ به عن نفسِهِ من الشكِّ، وبعضُ مَنْ كان يكتبُ الوحي للنبيِّ ﷺ ممن لم

(١) أخرجه: مسلم (٢/٢٠٢ ـ ٢٠٣).

(٢) أخرجه: البخاري (٣/ ١٦٠)، (٦/ ٢٢٧ ـ ٢٣٩)، ومسلم (٢/٢٠٢).

يرسخِ الإيمانُ في قلبِه ارتدَّ بسببِ ذلك حتى ماتَ مُرتدا.

هذا كلُّه في عهدِ النبيِّ ﷺ فكيفَ الظنُّ بالأُمَّةِ بعده أنْ لو بقيَ الاختلافُ في ألفاظِ القرآنِ بينَهُم.

فلهذا تركَ جمهورُ علماءِ الأمةِ القراءةَ بماعدا هذا الحرفِ الذي جمعَ عثمانُ عليه المسلمينَ، ونهَوا عن ذلك. ورخَّص فيه نفرٌ منهُم، وحُكيَ روايةً عن أحمدَ ومالكٍ مع اختلافٍ عنهُما على ذلكَ به في الصلاةِ وغيرِها أم خارجِ الصلاةِ فقط.

وبكلِّ حالٍ: فلا تختلفُ الأمَّةُ أنَّه لو قرأَ أحدٌ بقراءةِ ابنِ مسعودٍ، ونحوِها مما يخالفُ هذا المصحفُ المجتمعُ عليه، وادَّعى أنَّ ذلكَ الحرفَ الذي قرأ به هوَ حرفُ زيدِ بنِ ثابتٍ الذي جمعَ عليه عثمانُ الأُمَّةَ، أو أنَّه أولى بالقراءةِ من حرفِ زيدٍ: لكانَ ظالمًا متعديًا مُستحقا للعقوبةِ. وهذا لا يختلفُ فيه اثنانِ من المسلمينَ.

إنَّما محلُّ الخلافِ: إذا قرأ بحرفِ ابنِ مسعودٍ ونحوِه مع اعترافِه أنَّه حرفُ ابنِ مسعودٍ المخالفُ لمصحفِ عثمانَ رضي الله عنه.

وأما سنَّةُ النبيِّ ﷺ: فإنّها كانتْ في الأمَّةِ تُحفظ في الصدورِ كما يُحفظ القرآنُ، وكان مِن العلماءِ من يكتُبها كالمصحفِ، ومنهُم من ينهى عن كتابتِها.

ولا ريبَ أنَّ الناسَ يتفاوتونَ في الحفظِ والضبطِ تفاوتًا كثيرًا.

ثمَّ حدثَ بعدَ عصرِ الصحابةِ قومٌ من أهلِ البدعِ والضلالِ، أدخلوا في الدِّينِ ما ليسَ منه وتعمَّدوا الكذبَ على النبيِّ ﷺ.

فأقامَ اللّهُ تعالى لحفظِ السنّة أقوامًا ميَّزوا ما دخلَ فيها من الكذبِ والوهم والغلطِ، وضبطُوا ذلكَ غايةَ الضبطِ وحفظوه أشدَّ الحفظِ.

ثم صنَّف العلماءُ التصانيفَ في ذلكَ، وانتشرت الكتبُ المؤلفةُ في الحديثِ وعلومِه، وصارَ اعتمادُ الناسِ في الحـديثِ الصحيحِ على كتابَي الإمامينِ أبي عبـدِ اللّهِ البخاريِّ، وأبي الحـسينِ مُسلمِ بنِ الحـجَّاجِ القُشـيريِّ - رضي اللّهُ عنهما.

واعتمادُهم بعدَ كتابيهما على بقيّةِ الكُتبِ الستة خصوصًا «سُنن أبي داود»، و«جامعُ أبي عيسى» و«كتابُ النسائيِّ» ثم كتابُ ابنِ ماجه.

وقد صُنِّفَ في الصحـيحِ مصنفاتٌ أُخر بعد صحيـحي الشيخينِ، لكن لا تبلغ كتابَي الشيخينِ.

ولهـذا أنكرَ العلمـاءُ على من استـدرك عليـهمـا الكتـابَ الذي سمَّـاه: «المُسْتدرك».

وبالغَ بعضُ الحفَّاظِ فزعمَ أنَّه ليسَ فيه حديثٌ واحدٌ على شرطِهِما.

وخالفَهُ غـيرُه، وقال: يصفـو منه حديثٌ كثيـر صحيحٌ. والتحـقيقُ: أنَّه يصفو منه صحيحٌ كثيرٌ على غيرِ شرطِهِما، بل على شرطِ أبي عيسى ونحوِه، وأما على شرطِهِما فلا.

فـقلَّ حـديثٌ تركَـاه إلا وله علةٌ خـفـيّـة، لكن لعـزَّة من يعـرفُ العللَ كمعرفتِـهِما وينقده، وكونه لا يتهيأ الواحدُ منهم إلا في الأعـصارِ المُتباعدة، صارَ الأمـرُ في ذلك إلى الاعتمـادِ على كتابيهـما، والوثوقُ بهمـا والرجوعُ إليهما، ثم بعدَهُما إلى بقيّةِ الكتبِ المُشارِ إليها.

ولم يُقبلْ من أحـدٍ بعد ذلك الصحيحُ والضعـيفُ إلى عمَّن اشتُهـرَ حذقه ومعرفتُه بهذا الفنِّ واطلاعُه عليه، وهم قليلٌ.

وأمَّا سـائرُ الناسِ، فإنَّهم يعوِّلون علـى هذهِ الكُتبِ المشارِ إليها، ويكتفونَ بالعزوِ إليها(١) .

* * *

قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾

وخرَّج الإمامُ أحمـدُ والترمذيُّ(٢) من حـديثِ ابنِ عمـرَ، عنِ النبيِّ ﷺ، قال: «إنَّ لجهنَّم سبعةَ أبوابٍ، بابٍ منها لمنْ سل سَيفَهُ على أُمَّتي».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(٣) من حديثِ عـتبةَ بنِ عبـدٍ السُّـلميِّ عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «إنَّ للجنةِ ثمانيةَ أبوابٍ ولجهنَّم سبعةُ أبوابٍ وبعضُها أفضلُ من بعضٍ».

وفي حديثِ أبي رزينٍ العـقيليِّ عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «لَعَمرُ إلهكَ؛ إنَّ للنارِ سبعةَ أبوابٍ، ما منهنَّ بابانِ إلا ويسيرُ الراكبُ بينهما سبعينَ عامًا».

خـرَّجـه عبـدُ اللَّهِ بنُ الإمـامِ أحـمـدَ، وابنُ أبي عـاصم، والطبـرانيُّ، والحاكمُ(٤)، وغيرُهم.

وخرَّج البـيهقيُّ من حـديثِ أبي سعيـدٍ وأبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ، في

---

(١) «الرد على من اتبع غير المذاهب الأربعة» (١٨ ـ ٢٥).

(٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٩٤)، والترمذي (٣١٢٣).

(٣) «المسند» (٤/ ١٨٥ ـ ١٨٦).

(٤) أخرجـه: عبد اللَّه بن أحمـد في «زاوئده على المسند» (٤/ ١٣ ـ ١٤)، والطبراني في «الكبـير» (١٩/ ٢١١)، والحاكم (٤/ ٥٦٠).

حديثَ المرورِ على الصراطِ، وقالَ فيه: «فناجٍ مسَلَّمٍ، ومخدوشٍ مرسلٍ، ومطروحٍ فيها، ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴾ [الحجر:٤٤]».

وروى أبو إسحاقَ عن هبيرةَ ابنِ مريمَ عن عليٍّ قال: أبوابُ جهنمَ سبعةٌ بعضُها فوقَ بعضٍ، وقالَ بإصبعه: وعقدَ خمسينَ وأضجعَ يدَهُ، ثم يمتلئُ الأولُ والثاني والثالثُ حتى عقدَهَا كلَّها، خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ، وغيرُه[1]، ورواه بعضُهم عن أبي إسحاقَ عن عاصمِ بنِ ضمرةَ عن عليٍّ بمعناه.

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ من طريقِ حطانَ الرّقاشيِّ، قالَ: سمعتُ عليًّا يقولُ: هلْ تدرونَ كيفَ أبوابُ جهنمَ؟ قلنا: هي مثلُ أبوابِنا هذه، قال: لا، هي هكذا، بعضُها فوقَ بعضٍ. وفي روايةٍ له أيضًا: بعضُها أسفلَ من بعضٍ، وخرَّجه البيهقيُّ[2] ولفظُه: أبوابُ جهمَ هكذا، ووضعَ يدَه اليُمنى على ظهرِ يدِه اليسرى.

وعن ابن جريجٍ في قولِه: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ [الحجر:٤٤] قال: أوَّلُها جهنمُ، ثمَّ لظى، ثمَّ الحطمةُ، ثم السعيرُ، ثم سقرُ، ثم الجحيمُ، وفيها أبو جهل، ثم الهاويةُ، خرَّجه ابن أبي الدنيا وغيره[3] .

وقال جويبرٌ عن الضحاكِ: سمَّى اللَّهُ أبوابَ جهنمَ لكلِّ بابٍ منهم جزءٌ مقسومٌ، باب لليهودِ وبابٌ للنصارى وبابٌ للمجوسِ وبابٌ للصابئينَ وبابٌ للمنافقينَ وبابٌ للذين أشركُوا وهم كفارُ العربِ، وبابٌ لأهل التوحيد، وأهلُ التوحيدِ يُرجَى لَهُم ولا يُرجى للآخرين. خرَّجه الخلالُ.

---

(١) أخرجه: ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٤٩)، وابن جرير في «التفسير» (١٤/ ٣٥).
(٢) وهو عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٤٩)، وابن جرير في «التفسير» (١٤/ ٣٥).
(٣) أخرجه: ابن جرير في «التفسير» (١٤/ ٣٥ ـ ٣٦).

وقال آدمُ بنُ أبي إياس: حدثنا حمـادُ بنُ سلمةَ عن عطاءِ بنِ السائبِ عن أبي ميسرة في قولهِ: ﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ [الزمر:٧٢] قال: لجهنمَ سبعةُ أبوابٍ بعضُها أسفلَ من بعضٍ.

وقال عطاءُ الخـراسانيُّ: إنَّ لجهـنَّمَ سبعـةَ أبوابٍ أشدُّها غمًّا وكـربًا وحرًّا وأنتنها ريحًا، للزناة الذين ركبوه بعد العلمِ، خرَّجه أبو نعيم.

وعن كعبٍ قالَ: لجهنمَ سبعةُ أبوابٍ بابٌ منها للحرورية.

وهذا كلُّه من حديثِ ابنِ عـمرَ المتقـدمِ يدلُّ على أنَّ كلَّ بابٍ من الأبوابِ السبعةِ لعـملٍ من الأعمالِ السيئةِ، كما أنَّ أبوابَ الجنةِ الثـمانيةِ كلُّ بابٍ منها لعملٍ من الأعمالِ الصالحةِ.

وعن وهبِ بنِ منبه: بينَ كلِّ بابينِ مسيـرةَ سبعينَ سنةً، كلُّ بابٍ أشدُّ حرًّا منْ الذي فوقَهُ.

وخرَّج الثعلبيُّ في «تفسيرِهِ» بإسنادٍ مجـهولٍ إلى منصور بنِ عبدِ الحميدِ بنِ أبي رباحٍ، عن أنسٍ، عن بلالٍ أنَّ أعرابيـةً صلَّتْ خلفَ النبيِّ ﷺ فقرأ النبيُّ ﷺ هذه الآيةَ: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ [الحجر:٤٤] فخرتْ مغشيًا عليها، فلما أفاقتْ قالتْ: يا رسولَ اللَّه كلُّ عـضوٍ من أعضائي يعذّبُ على كلِّ بابٍ منها، فقالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «﴿لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ [الحجر:٤٤] **يعذب على كلِّ بابٍ على قدرِ أعـمالِهم**» فقالتْ: مـالِي إلا سبعةُ أعبدٍ أُشهـدُكَ أنَّ كلَّ عبدٍ منهم لكلِ بابٍ من أبوابِ جـهنَّم، حُرٌّ لوجـهِ اللَّه عزَّ وجلَّ، فـجاء جـبريلُ فقـالَ: بشِّرْها أنَّ اللَّه قد حـرَّمَها على أبوابِ جـهنَّم، وهذا حديثٌ لا يصحُّ مرفوعًا، ومنصورُ بنُ عبدِ الحميدِ، قالَ فيه ابنُ حبانَ: لا تحلُّ الروايةُ عنه.

والصحيحُ ما رَوى مَخْلدُ بنُ الحسنِ عنِ هشامِ بنِ حسانَ، قالَ: خرجْنا حُجَّاجًا فنزلنا منزلاً في بعضِ الطريقِ، فقرأ رجلٌ كانَ معنا هذه الآيةَ: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ [الحجر:٤٤] فسمعتْهُ امرأةٌ، فقالتْ: أعدْ رحمكَ اللَّهُ. فأعادَها، فقالتْ: خلَّفْتُ في البيتِ سبعةَ أعبدٍ أشهدكُم أنَّهم أحرارٌ لكلِّ بابٍ واحدٌ منهم، خرَّجه ابنُ أبي الدنيا.

وخرَّج البيهقيُّ[1] من حديثِ الخليلِ بنِ مرةَ أنَّ النبيَّ ﷺ كانَ لا ينامُ حتى يقرأ: ﴿تبارك﴾، و﴿حم السجدة﴾ وقال: «**الحواميمُ سبعٌ وأبوابُ جهنَّمَ سبعٌ: جهنَّمُ والحطمةُ ولظَى والسعيرُ وسقرُ والهاويةُ والجحيمُ**»، وقال: «**تجيءُ كلُّ حم منها يومَ القيامةِ**» أحسبُهُ قال: «**تقفُ على بابٍ من هذه الأبوابِ، فتقولُ: اللَّهُمَّ لا تدخلْ هذا البابَ كل من يؤمن بي ويقرؤني**»، وقال: هذا منقطعٌ، والخليلُ بنُ مرَّةَ فيه نظرٌ.

وروى ابنُ أبي الدنيا من طريقِ عبدِ العزيزِ بنِ أبي روادٍ، قالَ: كانَ بالباديةِ رجلٌ قد اتخذَ مسجدًا، فجعلَ في قبلتِهِ سبعةَ أحجارٍ، فكانَ إذا قضى صلاتَهُ، قال: يا أحجارُ، أشهدكُم أن لا إله إلا اللَّهُ، قال: فمرضَ الرجلُ فعرجَ بروحِهِ، قال: فرأيتُ في منامِي أنَّه أُمرَ بي إلى النَّارِ، فرأيتُ حَجَرًا من تلكَ الأحجارِ أعرفه بعينه قد عظم، فسد عنِّي بابًا من أبواب جهنم، قال: حتى سدَّ عنِّي بقيةُ الأحجارِ أبوابَ جهنمَ السبعةَ[2].

* * *

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

وحكى البخاريُّ، عن عدة من أهلِ العلمِ، أنهم قالُوا ـ في قولِهِ تعالى:

(١) «شعب الإيمان» (٢٤٧٩). (٢) «التخويف من النار» (ص ٥٨ ـ ٦٠).

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر:٩٢-٩٣]: عن قولِ: لا إله إلا اللَّهُ.

ففسَّروا العملَ بقولِ كلمةِ التوحيدِ.

ومِمْن رُوي عنه هذا التفسيرُ: ابنُ عمرَ ومجاهدٌ.

ورواه ليثُ بنُ أبي سليمٍ، عن بشيرِ بنِ نهيكٍ، عن أنسٍ ـ موقوفًا ـ ورُوي عنه ـ مرفوعًا ـ أيضًا. خرَّجه الترمذيُّ (١) وغرَّبهُ.

وقال الدارقطنيُّ: «ليثٌ» غيرُ قويٍّ، ورفعُه غيرُ صحيحٍ.

وقد خالفَ في ذلك طوائفُ من العلماءِ، من أصحابِنا وغيرِهم، كأبي عبدِ اللَّه بن بطةَ، وحملُوا العملَ في هذه الآياتِ على أعمالِ الجوارحِ، واستدلُّوا بذلكَ على دخولِ الأعمالِ في الإيمانِ(٢) .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾

عملُ المؤمنِ لا ينقضِي حتى يأتيَه أجلُهُ. قال الحسنُ: إنَّ اللَّهَ لم يجعلْ لعملِ المؤمنِ أجلاً دونَ الموتِ، ثم قرأ: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر:٩٩].

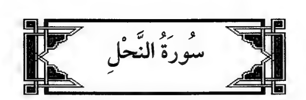
هذه الشهورُ والأعوامُ والليالي والأيامُ كلُّها مقاديرُ للآجالِ، ومواقيتُ للأعمالِ، ثم تنقضِي سريعًا، وتمضِي جميعًا، والذي أوجدَها وابتدَعها وخصَّها بالفضائلِ وأودَعها باقٍ لا يزولُ، ودائمٌ لا يحولُ، هو في جميعِ

(١) «الجامع» (٣١٢٦).
(٢) «فتح الباري» (١/ ١١٢ ـ ١١٣).

الأوقات إلهٌ واحدٌ، ولأعمال عباده رقيبٌ مشاهدٌ، فسبحانَ مَنْ قلَّبَ عبادَهُ في اختلافِ الأوقاتِ بينَ وظائفِ الخدمِ، ليسبغَ عليهم فيها فواضلَ النِّعم، ويعاملَهُم بنهايةِ الجودِ والكرمِ، لَمَّا انقضتِ الأشهرُ الثلاثةُ الكرامُ التي أولها الشهرُ الحرامُ، وآخرُها شهرُ الصِّيام، أقبلَت بعدها الأشهرُ الثلاثةُ، أشهر الحجِّ إلى البيتِ الحرامِ، فكما أنَّ مَنْ صامَ رمضانَ وقامَهُ غُفِرَ له ما تقدَّم من ذنبِه، فمنْ حجَّ البيتَ ولم يرفُثْ ولم يفسُقْ رجع من ذنوبِه كيومِ ولدتْهُ أمه، فما يمضي من عمرِ المؤمنِ ساعةٌ من الساعاتِ إلا وللَّه فيها عليه وظيفةٌ من وظائفِ الطاعاتِ، فالمؤمنُ يتقلَّبُ بين هذهِ الوظائفِ، ويتقرَّبُ بها إلى مولاه وهو راجٍ خائفٌ[1].

* * *

(١) «لطائف المعارف» (ص ٣٩٨).



قوله تعالى: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾

وأمَّا قولُ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل:١٦].

وقولُ عمرَ: تعلَّموا من النجومِ ما تعرفونَ به القبلةَ والطريقَ.

ورُوِي عنه، أنَّه قال: تعلَّموا من النجومِ ما تهتدونَ به في بَرِّكم وبَحْرِكُم، ثم أمسكُوا.

فمرادُه ـ واللَّهُ أعلمُ ـ : أنَّه يُتَعلَّم من النجومِ الشرقيةِ والغربيةِ والمتوسطةِ ما يُهْتدى به إلى جهةِ القبلةِ بعد غروبِ الشمسِ، وفي حالةِ غيبوبةِ القمرِ، فيُسْتدلُّ بذلكَ على الشرقِ والغربِ، كما يُسْتدلُّ بالشمسِ والقمرِ عليهما، ولم يُرِدْ ـ واللَّهُ أعلمُ ـ تَعَلُّمَ ما زادَ على ذلكَ. ولهذا أمرَ بالإمساكِ؛ لَمَا يُؤدي التوغلُ في ذلكَ إلى ما وقعَ فيه المتأخرونَ من إساءةِ الظنِّ بالسلفِ الصالحِ.

وقد اخْتُلِفَ في تعلُّمِ منازلِ القمرِ وأسماءِ النجومِ المهتدَى بها، فَرخَّص فيه النخعيُّ ومجاهدٌ وأحمدُ، وكرِهَ قتادةُ وابنُ عيينةَ تعلُّمَ منازلِ القمرِ.

وقال طاوس: رُبَّ ناظرٍ في النجومِ، ومتعلِّمٍ حروفَ «أبي جاد» ليس له عند اللَّهَ خَلاَقٌ. ورُوِي ذلك عنه، عن ابنِ عباسٍ[1].

* * *

(١) «فتح الباري» (٢/ ٢٩٦ ـ ٢٩٧).

قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾

وقال: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الجاثية:١٣]، فاللَّهُ تعالى هو المُبتدئ بالخيرِ، فمنه بدأ ونشأ. والخيرُ به. يعني: أنَّ دوامَهُ واستمرارَهُ وثبوتَهُ باللَّهِ، ولو شاءَ اللَّهُ لنزَعَهُ وسلبهُ صاحبَهُ، وقد قالَ تعالى لنبيِّه: ﴿وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلاً ﴿٨٦﴾ إِلاَّ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيراً﴾ [الإسراء:٨٦-٨٧]، يعني: أنَّ دوامَ هذه النعمةِ عليكَ من اللَّهِ كما أنَّ ابتداءَها منه(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾

روى الأعمشُ عن عبدِ اللَّهِ بنِ مرةَ، عن مسروقٍ، عن ابنِ مسعودٍ، في قولهِ تعالى: ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل:٨٨]، قال: عقاربُ لها أنيابٌ كالنخلِ الطوالِ، وخرَّجه الحاكمُ(٢) وقال: صحيحٌ على شرطِ الشيخينِ.

وفي روايةٍ عنه، قالَ: زيدُوا عقاربَ من نارٍ كالبغالِ الدهمِ أنيابُها كالنخلِ، خرَّجه آدمُ بنُ أبي إياسٍ في «تفسيرِه» عن المسعوديِّ عن الأعمشِ عن أبي وائلٍ عن ابنِ مسعودٍ، وقولُ من قالَ عن عبدِ اللَّهِ بنِ مرةَ عن مسروقٍ أصحُّ.

وخرَّجَ ابنُ أبي حاتمٍ من روايةِ سفيانَ عن رجلٍ عن مرةَ عن عبدِ اللَّهِ في قولِهِ: ﴿عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ [ص:٦١]، قالَ: حياتٌ وأفاعِي. وروى السديُّ

(١) «شرح حديث لبيك اللهم لبيك» (ص ٢٩ ـ ٣٠).
(٢) أخرجه: ابن جرير في «التفسير» (١٤/ ١٦٠)، والحاكم (٢/ ٣٣٥ ـ ٣٥٦).

عن مرةَ عن عبدِ اللَّهِ في هذه الآيةِ، قالَ: أفاعِي في النارِ.

وروى ابنُ وهبٍ عن يحيى بنِ عبدِ اللَّهِ عن أبي عبدِ الرحمنِ الحبلى، عن عبدِ اللَّـهِ بنِ عمرٍو، قالَ: إنَّ لجهـنَّمَ لسواحلُ فيهـا حياتٌ وعقاربُ أعـناقُها كأعناقِ البختِ[1] .

وخرَّج ابنُ أبي الدنيا وغيرُهُ من طريقِ مـجاهدٍ عن يزيدَ بنِ شجرةَ، قالَ: إنَّ لجهنَّمَ جـبابًا في سـواحلَ كسـواحلِ البحرِ، فـيه هوامٌّ وحـيَّاتٌ كالبخاتِيِّ وعقاربُ كالبغالِ الذلِّ، فإذا سـألَ أهلُ النارِ التخفيف قيلَ لهُم: اخرجُوا إلى السـواحلِ فتـأخذُهُم تلك الهـوامُّ بشفـاهِم وجنوبِهِم وما شـاءَ اللَّهُ من ذلكَ فتكشُطُها ، فيرجعونَ فيبادرونَ إلى معظمِ النيرانِ، ويسلطُ عليهم الجربُ حتى إنَّ أحدَهُم ليحكُّ جلدَهُ حتى يبدُوا الـعظمُ، فيقالُ: يا فلانُ هل يؤذيكَ هذا؟ فيقولُ: نعم، فيقالُ له: ذلك ما كنتَ تؤذي المؤمنينَ.

وروى عبيـدُ اللَّهِ بنُ موسى عن عثمانَ بنِ الأسودِ عن مـجاهدٍ، قال: في جهنَّمَ عقاربُ كأمثالِ الدلم لها أنيابٌ كالرماحِ إذا ضربتْ إحداهُنَّ الكافرَ على رأسِهِ ضربةً تساقطَ لحمُهُ على قدميه.

وروى حمادُ بنُ سلمـةَ عن الجريريِّ عن أبي عثمـانَ، قالَ: على الصراطِ حيـاتٌ يلسعْنَ أهلَ النارِ فـيقولونَ: حسّ حسّ، فـذلكَ قولُهُ: ﴿**لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها**﴾ [الأنبياء:١٠٢].

وكان إبراهيـمُ العجليُّ ـ رحمَـهُ اللَّه ـ يقعُ البعـوضُ على كتـفيـهِ وظهرِهِ فيتأذَّى به، فيقولُ لنفسِهِ:

(١) أخرجه: ابن جرير في «التفسير» (١٤/ ١٦١).

وأنت تأذَّى من حسيسِ بعوضةٍ   فللنارِ أشقَى ساكنينَ وأوجع[١]

* * *

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾

إنَّ اللَّه تعالى أنزلَ على نبيِّه الكتابَ، وبيَّنَ فيه للأُمَّة ما يحتاجُ إليه من حلالٍ وحرامٍ، كما قالَ تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل:٨٩]، قالَ مجاهدٌ وغيرُه: لكلِّ شيءٍ أُمِرُوا به ونُهوا عنه، وقال تعالى في آخرِ سورةِ النساءِ التي بيَّنَ فيها كثيرًا من أحكامِ الأموالِ والأبضاعِ: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النساء:١٧٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام:١١٩]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة:١١٥]، ووكَّل بيانَ ما أشكلَ من التنزيلِ إلى الرسول ﷺ، كما قالَ تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل:٤٤]، وما قُبِضَ ﷺ حتى أكملَ له ولأُمَّتِه الدِّينَ، ولهذا أنزلَ عليه بعرفةَ قبلَ موتِه بمدةٍ يسيرةٍ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة:٣].

وقالَ ﷺ: «**تركتُكُم على بيضاءَ نقيّةٍ، ليلُها كنهارِها، لا يزيغُ عنها إلا هالكٌ**»[٢].

وقال أبو ذرٍّ: تُوفيَ رسولُ اللَّهِ ﷺ وما طائرٌ يحرِّكُ جناحَيه في السَّماءِ إلا

(١) «التخويف من النار» (ص ١١٠ ـ ١١١).
(٢) أخرجه: أحمد (٤/١٢٦).

وقد ذكَّرنا منه عِلْمًا[1] .

ولما شكَّ الناسُ في موته ﷺ، قال عمُّه العباسُ رضي الله عنه: والله ما ماتَ رسولُ الله ﷺ حتى ترك السبيلَ نهجًا واضحًا، وأحلَّ الحلالَ وحرَّم الحرامَ، ونكحَ وطلَّقَ، وحاربَ وسَالَمَ، وما كانَ راعِي غنمٍ يتبعُ بها رءوسَ الجبالِ يخْبِطُ عليها العِضاهَ بمخْبطِه، ويَمْدُرُ حوضَها بيده بأنصبَ ولا أدأبَ من رسولِ الله ﷺ كان فيكُم[2] .

وفي الجملة فما تركَ اللَّهُ ورسولُهُ حلالاً إلا مُبيَّنًا ولا حرامًا إلا مُبيَّنًا، لكن بعضَه كان أظهرُ بيانًا من بعضٍ، فما ظهرَ بيانُه واشتهرَ، وعُلِمَ من الدِّينِ بالضرورةِ من ذلكَ لم يبقَ فيه شكٌّ، ولا يُعذرُ أحدٌ بجهلِه في بلدٍ يظهرُ فيها الإسلامُ، وما كان بيانُه دونَ ذلك، فمنه ما اشتهرَ بين حملةِ الشريعةِ خاصةً، فأجمعَ العلماءُ على حِلِّه أو حرمتِه، وقد يخفَى على بعضٍ من ليس منهُم، ومنه ما لم يشتهرْ بين حملةِ الشريعةِ أيضًا، فاختلفُوا في تحليلِه وتحريمِه[3] .

* * *

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾

وروى هشامُ بنُ عمَّارٍ في كتابِ «المبعث» بإسناده عن أبي سلاَّم الحبشيِّ، قال: حُدِّثْتُ أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقولُ: «**فُضِّلْتُ على مَنْ قَبْلي بستٍّ ولا فخرَ**»،

---

(١) أخرجه: أحمد (٥/ ١٥٣ - ١٦٢).

(٢) أخرجه: ابن سعد في «الطبقات» (٢/ ٢٦٦ - ٢٦٧) بإسناد مرسل.

(٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٨٢ - ١٨٣).

فذكرَ منها، قال: «وأُعطيتُ جوامعَ الكَلِم، وكانَ أهلُ الكتاب يجعلونها جزءًا باللَّيلِ إلى الصَّباحِ، فجمعَهَا لي ربِّي في آيةٍ واحدة: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحديد:١]».

فجوامعُ الكلِمِ التي خُصَّ بها النبيُّ ﷺ نوعانِ:

أحدُهُما: ما هو في القرآنِ، كقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل:٩٠]، قال الحسنُ: لم تتركْ هذه الآيةُ خيرًا إلا أمرتْ به، ولا شرًّا إلا نهتْ عنه.

والثاني: ما هو في كلامِهِ ﷺ، وهو منتشرٌ موجودٌ في السُّنَنِ المأثورةِ عنه ﷺ[1].

* * *

فقولُهُ ﷺ: «إنَّ اللَّهَ كتبَ الإحسانَ على كُلِّ شيءٍ»[2]، وفي روايةٍ لأبي إسحاقَ الفزاريِّ في كتابِ: «السيرِ» عن خالدٍ، عن أبي قلابة، عن النبيِّ ﷺ: «إنَّ اللَّهَ كتبَ الإحسانَ على كلِّ شيءٍ» أو قال: «على كُلِّ خلقٍ»، هكذا خرَّجَها مرسلةً، وبالشكِّ في «كلِّ شيءٍ» أو «كلِّ خلقٍ»، وظاهرُهُ يقتضي أنه كتبَ على كلِّ مخلوقٍ الإحسانَ، فيكونُ كلُّ شيءٍ أو كلُّ مخلوقٍ هو المكتوبَ عليه، والمكتوبُ هو الإحسانُ.

وقيلَ: إنَّ المعنى: إنَّ اللَّهَ كتبَ الإحسانَ إلى كلِّ شيءٍ، أو في كلِّ شيءٍ،

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٨ - ١٩).

(٢) أخرجه: مسلم (٦/ ٧٢) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه وتمامه: «فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح، وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته».

أو كتبَ الإحسانَ في الولايةِ على كُلِّ شيءٍ، فيكونُ المكتوبُ عليه غيرَ مذكورٍ، وإنَّما المذكورُ المحسنُ إليه.

ولفظُ: «الكتابة» يقتضي الوجوبَ عندَ أكثر الفقهاءِ والأصوليين خلافًا لبعضِهِم، وإنَّما يعرفُ استعمالُ لفظةِ الكتابةِ في القرآنِ فيما هو واجبٌ حتمٌ، إمَّا شرعًا، كقولِهِ تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ [النساء:١٠٣]، وقولِه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة:١٨٣]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة:٢١٦]، أو فيما هو واقعٌ قدرًا لا محالةَ، كقولِه: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة:٢١] وقولِه: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء:١٠٥]، وقولِه: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة:٢٢]. وقال النبيُّ ﷺ في قيامِ شهرِ رمضانَ: «**إنِّي خشيتُ أنْ يُكْتَبَ عليكُمْ**»(١) وقال: «**أمرتُ بالسِّواكِ حتَّى خشيتُ أن يُكتبَ عليَّ**»(٢)، وقال: «**كُتبَ على ابنِ آدمَ حظُّه من الزِّنى، وهو مدركٌ ذلكَ لا محالةَ**»(٣).

وحينئذٍ فهذا الحديثُ نصٌّ في وجوبِ الإحسانِ، وقد أمرَ اللَّهُ تعالى به، فقالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل:٩٠]، وقال: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة:١٩٥].

وهذا الأمرُ بالإحسانِ تارةً يكونُ للوجوبِ، كالإحسانِ إلى الوالدينِ والأرحامِ بمقدارِ ما يحصلُ به البرُّ والصِّلَةُ، والإحسانُ إلى الضيفِ بقدرِ ما يحصلُ به قِراهُ على ما سبقَ ذكرُهُ.

---

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٨٦) من حديث عائشة ﵂.
(٢) أخرجه: أحمد (٣/ ٤٩٠).
(٣) أخرجه: البخاري (٨/ ٦٢ ـ ١٥٦)، ومسلم (٨/ ٥٢) من حديث أبي هريرة ﵁.

وتارةً يكونُ للندبِ كصدقةِ التطوعِ ونحوِها.

وهذا الحديثُ يدلُّ على وجوبِ الإحسانِ في كلِّ شيءٍ من الأعمالِ، لكن إحسانُ كُلِّ شيءٍ بحسبِهِ، فالإحسانُ في الإتيانِ بالواجباتِ الظاهرةِ والباطنةِ: الإتيانُ بها على وجهِ كمالِ واجباتِها، فهذا القدر من الإحسانِ فيها واجبٌ، وأمَّا الإحسانُ فيها بإكمالِ مستحبَّاتِهَا فليسَ بواجبٍ.

والإحسانُ في تركِ المحرَّماتِ: الانتهاءُ عنهَا، وتركُ ظاهرِهَا وباطِنِهَا، كما قالَ تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام:١٢٠]، فهذا القدرُ من الإحسانِ فيها واجبٌ.

وأمَّا الإحسانُ في الصبرِ على المقدوراتِ، فأن يأتيَ بالصبرِ عليها على وجهِهِ من غيرِ سخَطٍ ولا جزَعٍ.

والإحسانُ الواجبُ في معاملةِ الخلقِ ومعاشرتِهم: القيامُ بما أوجبَ اللَّهُ من حقوقِ ذلك كلِّه، والإحسانُ الواجبُ في ولايةِ الخلقِ وسياستِهِم: القيامُ بواجباتِ الولايةِ كُلِّها، والقدرُ الزائدُ على الواجبِ في ذلك كلِّه إحسانٌ ليسَ بواجبٍ.

والإحسانُ في قتلِ ما يجوزُ قتلُهُ من النّاسِ والدوابِّ: إزهاقُ نفسِهِ على أسرعِ الوجوهِ وأسهلِها وأوحاها من غيرِ زيادةٍ في التعذيبِ، فإنَّه إيلامٌ لا حاجةَ إليه. وهذا النوعُ هو الذي ذكرهُ النبيُّ ﷺ في هذا الحديث، ولعلَّه ذكرهُ على سبيلِ المثالِ، أو لحاجتِهِ إلى بيانِهِ في تلكَ الحالِ، فقالَ: «**إذا قتلتُم فأحسِنُوا القِتْلَةَ، وإذا ذبحتُم فأحسِنُوا الذِّبحة**» والقِتلةُ والذِّبحة بالكسرِ، أي: الهيئةُ، والمعنى: أحسنُوا هيئةَ الذبحِ، وهيئةَ القتلِ. وهذا يدلُّ على وجوبِ الإسراعِ

في إزهاقِ النفوسِ التي يُباحُ إزهاقُها على أسهلِ الوجوهِ. وقد حكى ابنُ حزمٍ الإجماعَ على وجوبِ الإحسانِ في الذبيحةِ، وأسهلُ وجوهِ قتلِ آدمي ضربُهُ بالسيفِ على العنقِ، قالَ اللَّهُ تعالى في حقِّ الكفَّارِ: ﴿**فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ**﴾ [محمد:٤]، وقال: ﴿**سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ**﴾ [الأنفال:١٢]، وقد قيلَ: إنَّه عينَ الموضعَ الذي يكونُ الضربُ فيه أسهلَ على المقتولِ وهو فوقَ العظامِ دونَ الدماغِ، ووصَّى دريدُ ابنُ الصِّمة قاتلَهُ أن يَقتُلَهُ كذلكَ.

وكان النبيُّ ﷺ إذا بعثَ سريةً تغزو في سبيلِ اللَّهِ قالَ لهُم: «**لا تُمثِّلُوا ولا تقتلُوا وليداً**»(١).

وخرَّج أبو داودَ، وابنُ ماجه(٢) من حديثِ ابنِ مسعودٍ، عن النبيِّ ﷺ قال: «**أعفُّ الناسِ قتلةً أهلُ الإيمانِ**».

وخرَّج أحمدُ وأبو داودَ(٣) من حديثِ عمرانَ بنِ حصينٍ سمُرةَ بنِ جُندبٍ أنَّ النبيَّ ﷺ كان ينهى عن المُثْلةِ.

وخرَّجه البخاريُّ(٤) من حديثِ عبدِ اللَّهِ بنِ يزيدَ عنِ النبيِّ ﷺ أنَّه نهى عن المُثْلةِ.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(٥) من حديثِ يعلى بنِ مُرَّةَ عنِ النبيِّ ﷺ: «**قال اللَّهُ تعالى: لا تمثِّلوا بعبادي**».

---

(١) أخرجه: مسلم (٥/ ١٣٩ ـ ١٤٠) من حديث بريدة بن الحصيب ؓ.

(٢) أخرجه: أبو داود (٢٦٦٦)، وابن ماجه (٢٦٨١ ـ ٢٦٨٢).

(٣) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٣٩ ـ ٤٤٠ ـ ٤٤٥)، (٥/ ١٢)، وأبو داود (٢٦٦٧).

(٤) «صحيح البخاري» (٣/ ١٧٧)، (٧/ ١٢٢). (٥) «المسند» (٤/ ١٧٣).

وخرَّج ـ أيضًا[(١)] ـ من حديثِ رجلٍ من الصحابةِ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «من مثَّل بذي رُوحٍ، ثم لم يَتُبْ مَثَّلَ اللَّهُ به يومَ القيامةِ»[(٢)] .

* * *

قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

وقال بعضُهم في قولِهِ تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ [النحل:٩٧] قال: الرِّضا والقناعة»[(٣)] .

* * *

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾

ومما يُستحبُّ الإتيانُ به قبلَ القراءةِ في الصلاةِ: التعوذُ، عند جمهورِ العلماءِ.

واستدلُّوا بقولِهِ تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل:٩٨]، والمعنى: إذا أردتَ القراءةَ، هكذا فسَّرَ الآيةَ الجمهورُ، وحُكي عن بعضِ المتقدمينَ، منهم: أبو هريرة وابنُ سيرينَ وعطاءٌ: التعوذُ بعدَ القراءةِ.

والمرويُّ عن ابنِ سيرينَ: قبل قراءة أمِّ القرآنِ وبعدَها، فلعله كان يستعيذ لقراءةِ السورةِ، كما يقرأ البسملةَ لها ـ أيضًا.

---

(١) «المسند» (٢/ ٩٢ ـ ١١٥).
(٢) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٣٩٠ ـ ٣٩٤).
(٣) «شرح حديث عمار بن ياسر: «اللهم بعلمك الغيب» (ص ٣٨).

وقد جاءت الأحاديثُ بأنَّ النبيَّ ﷺ كان يتعوذُ قبل القراءة في الصلاةِ:

فروى عمـرُو بنُ مُرَّةَ، عن عاصمٍ العنزيِّ، عن ابنِ جبـيرِ بنِ مطعمٍ، عن أبيه، أنَّه رأى النبيَّ ﷺ يصلِّي صلاةً، قال: «اللَّهُ أكبرُ كبيرًا، اللَّهُ أكبر كبيرًا، اللَّهُ أكبرُ كبيرًا، والحمدُ للَّه كثيرًا، سبحانَ اللَّه بكرةً وأصيلاً» ثلاثًا. «أعوذُ باللَّه من الشيطان الرجيمِ، من نفْخه ونفْثـه وهمْزِه» قال: نفثُه: الشعـرُ، ونفخه: الكِبْرُ، وهمزُهُ: الموتة.

خرَّجـه الإمامُ أحـمدُ وأبو داودَ وابنُ مـاجه وابنُ حـبانَ في «صـحيـحه» والحاكمُ وصححه[1].

وابنُ جبيرٍ هو: نافعٌ، وقع مسمّى في روايةٍ كذلك. وعاصمٌ العنزيُّ، قال أحمـد: لا يُعْرف، وقال غـيرُهُ: روى عنه غيـرُ واحدٍ. ذكره ابنُ حـبانَ في «ثقاته».

وروى عطاءُ بنُ السائبِ، عن أبي عبدِ الرحمنِ السلميِّ، عن ابنِ مسعودٍ، عن النبيِّ ﷺ، أنه كان إذا دخل في الصـلاةِ، يقول: «اللَّهُمَّ إنِّي أعـوذُ بك من الشيطان وهمزِه ونفْخِه ونفْثِه».

خرَّجه ابنُ ماجه والحاكمُ[2] وهذا لفظُهُ.

وقال: صحيحُ الإسنادِ، فقد استشهدَ البخاريُّ بعطاءِ بنِ السائبِ.

وروى عليُّ بنُ عليٍّ الرفاعيُّ، عن أبـي المتوكِّلِ، عن أبي سعيـدٍ الخدريِّ، قال: كـان رسولُ اللَّهِ ﷺ إذا قامَ إلى الصـلاةِ بالليلِ كبَّـر، ثم يقولُ: «أعوذُ

(١) أخـرجه: أحـمد (٤/ ٨٥)، وأبو داود (٧٦٤)، وابـن ماجـه (٨٠٧)، وابن حبـان (١٧٨٠)، والحاكم (١/ ٢٣٥).

(٢) أخرجه: ابن ماجه (٨٠٨)، والحاكم (١/ ٢٠٧).

باللَّهِ السميعِ من الشيطانِ الرجيمِ، من همزِهِ ونفخِهِ ونفْثِهِ».

خرَّجه الإمامُ أحمدُ وأبو داودَ والترمذيُّ[(١)].

وقال: كان يحيى بنُ سعيدٍ يتكلمُ في عليِّ بنِ عليٍّ، وقال أحمدُ: لا يصحُّ هذا الحديثُ.

كذا قالَ، وإنَّما تكلمَ فيه يحيى بنُ سعيدٍ من جهةِ أنه رماه بالقدرِ، وقد وثقه وكيعٌ ويحيى بن مَعين وأبو زرعة.

وقال أحمدُ: لا بأس به، إلا أنه رفع أحاديثَ.

وقال أبو حاتمٍ: ليس به بأسٌ، ولا يُحتجُّ بحديثِهِ.

وإنَّما تكلمَ أحمدُ في هذا الحديثِ؛ لأنه رُوي عن عليِّ بن عليٍّ، عن الحسنِ - مرسلاً -، وبذلك أعلَّه أبو داودَ، وخرَّج في «مراسيله»[(٢)] من طريقِ عمرانَ بنِ مسلمٍ، عنِ الحسنِ، أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ كان إذا قامَ منَ الليلِ يريدُ أن يتهجد، يقولُ - قبل أن يكبِّر: «**لا إله إلا اللَّهُ، لا إله إلا اللَّهُ، واللَّهُ أكبرُ كبيرًا، اللَّهُ أكبر كبيرًا، أعوذ باللَّهِ من الشيطانِ الرجيمِ، من همزِهِ ونفخِهِ ونفْثِهِ**» ثم يقول: «**اللَّهُ أكبرُ**».

وفي البابِ أحاديثُ أخرُ مرفوعةٌ، فيها ضعفٌ.

واعتمادُ الإمامِ أحمدَ على المرويِّ عن الصحابةِ في ذلك؛ فإنه روى التعوذَ قبل القراءة في الصلاةِ عن عمرَ بنِ الخطابِ وابنِ مسعودٍ وابنِ عمرَ وأبي هريرةَ، وهو قولُ جمهورِ العلماءِ كما تقدم.

---

(١) أخرجه: أحمد (٣/ ٥٠)، وأبو داود (٧٧٥)، والترمذي (٢٤٢).

(٢) «المراسيل».

والجمهورُ على أنَّه غـيرُ واجبٍ، وحُكيَ وجوبُهُ عن عطاءٍ والثوريِّ وبعضِ الظاهريةِ، وهو قولُ ابنِ بطةَ من أصحابِنا.

والجمـهورُ على أنه يسـره في الصلاةِ الجهـريَّةِ، وهو قولُ ابنِ عـمرَ وابنِ مسعودٍ والأكثرينَ.

ورُوي عن أبي هريرةَ الجهرُ به.

وللشافعيِّ قولانِ. وعن ابنِ أبي ليلى: الإسرارُ والجهرُ سواءٌ.

واختلفُوا: هل يختصُّ التعوذُ بالركـعةِ الأولَى، أمْ يستحبُّ في كلِّ ركعةٍ؟ على قولينِ:

أحدُهما: يستحبُّ في كلِّ ركعةٍ، وهو قولُ ابـنِ سيرينَ، والحسنِ والشافعيِّ وأحمدَ ـ في رواية.

والثاني: أنه يخـتصُّ بالركعـةِ الأولى، وهو قـولُ عطاءٍ والحسنِ والنخـعيِّ والثوريِّ وأبي حنيفةَ وأحمدَ ـ في رواية عنه.

وقال هشامُ بنُ حسانٍ: كان الحسنُ يتـعوذُ في كل ركعةٍ، وكان ابنُ سيرينَ يتعوذُ في كلِّ ركعتينِ.

وذهبَ مالكٌ وأصحابُهُ إلى أنَّه لا يتُعوَّذُ في الصلاةِ المكتوبةِ، بل يفتتحُ بعدَ التكبيرِ بقـراءةِ الفاتحة من غيرِ اسـتعاذةٍ ولا بسملةٍ، واسـتدلُّوا بظاهرِ حديثِ أنسٍ: كـان النبيُّ ﷺ يفتـتحُ الصلاةَ بـ: ﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾ ، وهو الحديثُ الذي خرَّجه البخاريُّ في أوَّلِ هذا البابِ.

ويجاب عنه؛ بـأنه إنَّما أراد أنَّه يفتـتح قراءةَ الصـلاةِ بالتكبيـرِ والقراءةِ بـ ﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾ ، وافتتـاح القراءة بـ ﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ**﴾ إمَّـا أن يرادُ به

افتتاحها بقراءةِ الفاتحةِ كما يقولُ الشافعيُّ، أو افتتاح قراءةِ الصلاةِ الجهريةِ بكلمةِ ﴿الْحَمْدُ﴾ من غير بسملةٍ كما يقولُهُ الآخرون.

ودلَّ عليه: حديثُ أنسٍ الذي خرَّجه مسلمٌ (١) صريحًا.

وعلى التقديرينِ، فلا ينفي ذلكَ أنْ يكون قبل القراءةِ ذكرًا، أوِ دعاءً، أو استفتاحًا، أو تعوذًا، أو بسملةً، فإنه لا يخرج بذلك عن أن يكون افتتح القراءةَ بالفاتحةِ، أو افتتح الجهرَ بالقراءةِ بكلمة ﴿الْحَمْدُ﴾.

ولا يمكنُ حملُ الحديثِ على أنَّه كانَ أولَ ما يفتتحُ به الصلاةَ قراءةُ كلمةِ ﴿الْحَمْدُ﴾، فإنه لو كانَ كذلك لكانَ لا يفتتحُ الصلاةَ بالتكبيرِ، وهذا باطلٌ غيرُ مرادٍ قطعًا. واللَّهُ أعلمُ(٢).

* * *

(١) «صحيح مسلم» (٢/ ١٢).
(٢) «فتح الباري» (٤/ ٣٨٤ _ ٣٨٧).

سُورَةُ الإسْرَاءِ

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

فرَّقَ بعضُهم بين الإسراء والمعراجِ، فجعَلَ المعراجَ إلى السماواتِ كما ذكرَه اللَّهُ في سورةِ النَّجمِ، وجعلَ الإسراءَ إلى بيتِ المقدسِ خاصةً، كما ذكرَهُ اللَّهُ في سورةِ ﴿سُبْحَانَ﴾ وزعم أنهما كانَا في ليلتينِ مختلفتينِ، وأنَّ الصلواتِ فُرضتْ ليلةَ المعراجِ لا ليلةَ الإسراءِ.

وهذا هو الذي ذكرَهُ محمدُ بنُ سعدٍ في «طبقاته»[1] عن الواقديِّ بأسانيدَ له متعددةٍ، وذكرَ أنَّ المعراجَ إلى السماءِ كانَ ليلةَ السبتِ لسبعَ عشرةَ خلَتْ من شهرِ رمضانَ قبلَ الهجرةِ بثمانيةِ عشرَ شهرًا من المسجدِ الحرامِ، وتلكَ الليلةَ فُرضتِ الصلواتُ الخمسُ، ونزلَ جبريلُ فصلَّى برسولِ اللَّه ﷺ الصلواتِ في مواقيتِهَا، وأن الإسراءَ إلى بيت المقدس كان ليلةَ سبعَ عشرةَ من شهر ربيع الأولِ قبل الهجرةِ بسنةٍ، من شعب أبي طالب.

وما بوَّبَ عليه البخاريُّ: أن الصلوات فرضتْ في الإسراءِ يدلُّ على أنَّ الإسراءَ عنده والمعراج واحد. واللَّهُ أعلمُ[2].

* * *

(١) (١/١/١٤٣).

(٢) «فتح الباري» (٢/ ١٠٥ ـ ١٠٦).

قوله تعالى: ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾

القصدُ في الفقرِ والغِنَى عزيزٌ، وهو حالُ الرسولِ ﷺ كانَ مقتصدًا في حالِ فقرِه وغناهُ، والقصدُ هو التوسطُ، فإنْ كان فقيرًا لم يُقتر خوفًا من نفادِ الرزقِ، ولم يسرفْ فيحملُ ما لا طاقةَ لهُ به، كما أدَّبَ اللَّهُ تعالى نبيَّه بذلكَ في قوله تعالى: ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الإسراء:٢٩].

وإنْ كان غنيًّا لم يحملْهُ على السرفِ والطغيان، بلْ يكونُ مقتصدًا أيضًا، قال اللَّهُ تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان:٦٧].

وإنْ كان المؤمنُ في حالِ غناهُ يزيدُ على نفقتِه في حالِ فقرِه، كما قالَ بعضُ السلفِ: إنَّ المؤمنَ يأخذُ عن اللَّه أدبًا حسنًا إذا وسع اللَّهُ عليه وسعَ على نفسِه وإذا ضيَّقَ عليه ضيَّقَ على نفسِه، ثم تلا قولَهُ تعالى: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ [الطلاق:٧]، لكن يكون في حالِ غناهُ مقتصدًا غيرَ مسرفٍ، كما يفعلُهُ أكثرُ أهلِ الغنى الذين يخرجُهُم الغنى إلى الطغيانِ، كما قالَ تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ﴿٦﴾ أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ﴾ [العلق:٦، ٧].

كان عليٌّ ﷺ يعاتَبُ على اقتصاده في لباسِه في خلافتِه فيقولُ: هو أبعدُ عن الكِبْرِ وأجدرُ أن يقتديَ بي المسلمُ.

وعوتبَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ في خلافتِه على تضييقِه على نفسه فقالَ: إنَّ

أفضلَ القصدِ عند الجِـدة، وأفضلَ العفوِ عندَ المقدرة. يعني أفضلَ مـا اقتصدَ الإنسانُ في عيشه وهو واجدٌ قادرٌ، وهذه حالُ النبيِّ ﷺ وخلفائه الراشدينَ، لم تغيرْهُم سعةُ الدنيا والملكُ ولم يتنعمُوا في الدنيا.

وقد رُويَ عن سليـمانَ عليه السـلامُ، أنَّه كان يأكلُ خـبزَ الشعـيرِ ويلبسُ الصوفَ.

وسئلَ الحسنُ رضي الله عنه، عن رجلٍ آتاهُ اللَّهُ مالاً، فهو يحجُّ منه ويتصدقُ، أله أن يتنعمَ فيه منه؟ قال: لا، لو كانتْ له الدُّنيا ما كان له إلا الكفافُ.

ويقدِّمُ فضلَ ذلـك ليومِ فقرِه وفاقـته، إنَّما كان أصـحابُ رسولِ اللَّه ﷺ ومنْ أخـذَ عنهم من التـابعينَ، ما آتاهم اللَّـهُ من رزقٍ أخذُوا منه الكفـافَ، وقدموا فضلَ ذلك ليومِ فقرِهم وفاقتِهم. وقال ابنُ عمرَ لبعضِ ولده: لا تكن من الذين يجعلون ما أنعم اللَّه عليهم في بطونِهم وعلى ظهورِهم.

إشارةً إلى أنَّ المالَ لا ينفقُ كلُّه في شـهواتِ النفوسِ، وإنْ كانتْ مـباحةً، بل يجعلُ صاحبُهُ منه نصيبًا لدارِه الباقيةَ، فإنه لا يبقَى له منه غيرُ ذلكَ.

وفي الجملةِ فالاقتصادُ في كلِّ الأمـورِ حسنٌ حتى في العبادة، ولهذا نهي عن التشديدِ في العبادة على النفسِ، وأمر بالاقتصادِ فيها، وقالَ ﷺ: **«عليكم هديًا قاصدًا، فإنَّ اللَّهَ لا يملُّ حتَّى تملُّوا»**[(١)] .

وفي «مسند البزَّار»[(٢)] عن حذيفةَ عن النبيِّ ﷺ قال: **«ما أحسنَ القصدَ في الغِنى، وما أحسنَ القصدَ في الفقرِ، وما أحسنَ القصدَ في العبادة»**[(٣)].

* * *

(١) أخرجـه: ابن ماجه (٤٢٤١)، وأبـو يعلى في «مسنده» (١٧٩٦ ـ ١٧٩٧) من حـديث جابر بن عبد اللَّه رضي الله عنه.
(٢) «كشف الأستار» (٣٦٠٤).
(٣) شرح حديث عمار بن ياسر «اللهم بعلمك الغيب» (ص ٣٠ ـ ٣١).

قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لاَّ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيماً غَفُوراً﴾

قال إسحاقُ بنُ راهويه: لا يجوزُ التفكُّرُ في الخالقِ، ويجوزُ للعبادِ أن يتفكَّروا في المخلوقينَ بما سمعُوا فيهم، ولا يزيدونَ على ذلكَ، لأنَّهم إن فعلُوا، تاهُوا، قالَ: وقد قالَ اللَّهُ: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء:٤٤]، فلا يجوزُ أن يقالَ: كيفَ تُسبِّحُ القصَاعُ، والأخْونَةُ، والخبزُ المخبوزُ، والثِّيابُ المنسوجةُ؟ وكلُّ هذا قد صحَّ العلمُ فيه أنَّهم يسبحونَ، فذلكَ إلى اللَّه أن يجعلَ تسبيحَهم كيفَ شاء وكما يشاءُ، وليسَ للناسِ أن يخوضُوا في ذلكَ إلا بما علمُوا، ولا يتكلَّموا في هذا وشِبْهِهِ إلا بما أخبرَ اللَّهُ، ولا يزيدُوا على ذلكَ، فاتَّقوا اللَّهَ، ولا تخوضُوا في هذه الأشياءِ المتشابهةِ، فإنَّه يُرْديكُم الخوْضُ فيه عن سننِ الحقِّ. نقلَ ذلك كُلَّه حَرْبٌ عن إسحاقَ رحمهما اللَّهُ(١).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير(٢) يقول في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا﴾ [الإسراء:٤٥] قال أهل التفسير: يقولون: ساترًا، والصواب: حمله على ظاهره، وأن يكون الحجاب مستوراً عن العيون فلا يرى، وذلك أبلغ(٣).

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ١٧٣).
(٢) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.
(٣) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٥).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧١﴾ وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾

خرَّجَ الترمذيُّ[1] من حديثِ السديِّ، عن أبيه، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ في قولِهِ تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ [الإسراء:٧١]، قال: «**يدعى أحدُهُم فيعطى كتابَهُ بيمينه، ويمدُّ له في جسمِهِ ستونَ ذراعًا، ويبيضُّ وجهُهُ، ويجعلُ على رأسِهِ تاجٌ من نورٍ يتلألأُ، فينطلقُ إلى أصحابِهِ فيرونَهُ من بعيدٍ، فيقولونَ: اللَّهُمَّ آتنا بهذا وباركْ لنا في هذا، حتى يأتيهُم فيقولُ لهم: أبشروا، لكلِّ رجلٍ منكم مثل هذا، قال: وأمَّا الكافرُ فيسودُّ وجهُهُ يُمَدُّ له في جسمِهِ ستونَ ذراعًا في صورةِ آدمَ، ويلبسُ تاجًا من نارٍ فيراهُ أصحابُهُ، فيقولونَ: نعوذُ باللَّه من شرِّ هذا، اللَّهُمَّ لا تأتنا بهذا، فيأتيهم فيقولونَ: اللَّهُمَّ أخره عنَّا، فيقولُ: أبعدكم اللَّهُ، فإنَّ لكلِّ رجلٍ منكُم مثلَ هذا**» وقال: حسنٌ غريبٌ.

وروى عطاءُ بنُ يسارٍ عن كعبٍ قالَ: يُؤتى بالرئيسِ في الشرِّ فيقالُ له: أجبْ ربَّكَ، فيُنطلقُ به إلى ربِّه، فيحتجبُ عنه ويؤمرُ به إلى النارِ، فيرى منزلَهُ ومنزلَ أصحابِهِ، فيقالُ: هذه منزلةُ فلانٍ، هذه منزلةُ فلانٍ، فيرى ما أعدَّ اللَّهُ لهم فيها من الهوانِ، ويرى منزلتَه أشرَّ من منازِلِهم، قالَ: فيسودُّ وجهُهُ وتزرقُّ عيناهُ ويوضعُ على رأسهِ قلنسوةٌ من نارٍ، فيخرجُ فلا يراهُ أهلُ ملإٍ إلا تعوَّذُوا باللَّه منه، فيأتي أصحابَهُ الذين كانُوا يجتمعونَ به على الشرِّ ويعينونَهُ عليه، فما يزالُ يخبرُهُم بما أعدَّ اللَّهُ لهم في النارِ حتى يعلو

(١) «الجامع» (٣١٣٦).

وجوهَهُم من السوادِ مثل ما علا وجهَهُ، فيعرفُهُم الناسُ بسوادِ وجوهِهِم، فيقولونَ: هؤلاءِ أهلُ النارِ. خرَّجه أبو نُعيمٍ وغيرُه.

وهذا إنَّما هو قبل دخولِهِم إلى النارِ، فإذا دخلوا النارَ عظُمَ خلقُهُم على ما تقدَّمَ في الأحاديثِ السابقةِ.

وأما سنهم فعلى سنِّ أهلِ الجنةِ لا يزادونَ عليه، وروى دراجٌ عن أبي الهيثم، عن أبي سعيدٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «من ماتَ وهوَ من أهلِ الجنةِ من صغيرٍ وكبيرٍ يردونَ بني ثلاثينَ في الجنةِ لا يزيدونَ عليها أبدًا، وكذلك أهلُ النارِ» خرَّجه الترمذيُّ(١)، وفي روايةِ غيرِ الترمذيِّ: «بني ثلاثٍ وثلاثينَ».

وخرَّج الطبرانيُّ(٢) من طريقِ سليمِ بنِ عامرٍ عن المقدامِ بنِ معدي كَربَ، عن النبيِّ ﷺ قال: «ما من أحدٍ يموتُ سقْطًا أو هرمًا، وإنَّما الناسُ بينَ ذلك إلا بُعثَ ابنَ ثلاثينَ سنةً، فإن كانَ من أهلِ الجنةِ كانَ على مسحةِ آدمَ وصورةِ يوسفَ وقلبِ أيوبَ، ومن كانَ من أهلِ النارِ عظمُوا وفخمُوا كالجبالِ». ورواه غيرُ الطبرانيِّ، وقالَ: «أبناءُ ثلاثٍ وثلاثينَ سنةً»(٣).

* * *

قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾

دلَّ القرآنُ في غيرِ موضعٍ على مواقيتِ الصلواتِ الخمسِ، وجاءتِ السنةُ مفسرةً لذلكَ ومبيِّنة له:

(١) «الجامع» (٢٥٦٢).
(٢) «المعجم الكبير» (٢٠/ ٢٨٠).
(٣) «التخويف النار» (ص ١٣٧ ـ ١٣٨).

فمن ذلك: قولُ اللَّهِ تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [الإسراء:٧٨].

وقد ذكرَ غيرُ واحد من الأئمـةِ كمالكٍ والشافعيِّ: أنَّ هذه الآيةَ تدلُّ على الصلواتِ الخمسِ، ورُوي معناه عن طائفةٍ من السلفِ:

فقال ابنُ عمرَ: دُلوكُ الشمسِ: مَيْلُها ـ يُشيرُ إلى صلاةِ الظهرِ حينئذٍ.

وعن ابنِ عباسٍ، قال: دُلوكُ الشمس: إذا جاءَ الليلُ. وغسق الليلِ: اجتماعُ الليلِ وظلمتِه.

وقال قتادةُ: دُلوكُ الشمسِ: إذا زالتِ الشمسُ عن بطنِ السماءِ لصلاةِ الظهرِ، وغسقُ الليلِ: بدءُ الليلِ صلاةُ المغربِ.

وقد قيلَ: إنَّ اللَّهَ تعالى ذكرَ ثلاثةَ أوقات؛ لأن أصلَ الأوقات ثلاثةٌ، ولهذا تكونُ في حالةِ جوازِ الجمعِ بين الصلاتين ثلاثةٌ فقط، فدلوكُ الشمسِ: وقتٌ لصلاةِ الظهر والعصر في الجملةِ، وغسقُ الليلِ: وقتٌ لصلاةِ المغربِ والعشاءِ في الجملةِ، ثم ذكرَ وقتَ الفجرِ بقولِهِ: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء:٧٨].

وقد ثبتَ في «الصحيحين»[1] عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «يجتمعُ ملائكةُ الليلِ وملائكةُ النهارِ في صلاةِ الفجرِ» ثم يقولُ أبو هريرةَ: اقرءوا إن شئتُم: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء:٧٨].

وكذلكَ قولُهُ تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [هود:١١٤]، فقولُهُ: ﴿طَرَفَيِ النَّهَارِ﴾ [هود:١١٤] يدخلُ فيه صلاةُ الفجرِ وصلاةُ العصرِ.

(١) أخرجه: البخاري (١/ ١٦٦)، (٦/ ١٠٨)، ومسلم (٢/ ١٢١ ـ ١٢٢).

وقد قيلَ: إنَّه يدخلُ فيه صلاةُ الظهرِ والعصرِ، لأنَّهما في الطَرَفِ الأخيرِ، وزُلَفُ الليلِ يدخلُ فيه المغربُ والعشاءُ.

وكذا قالَ قتادةُ: إنَّ زُلَفَ الليلِ يدخلُ فيه المغربُ والعشاءُ، وإنَّ طرفي النهارِ يدخلُ فيه الفجرُ والعصرُ[1] .

ورُويَ عن الحسنِ، أنه قال في قولِهِ: ﴿طَرَفَيِ النَّهَارِ﴾ [هود:١١٤]، قال: صلاةُ الفجرِ، والطرفُ الآخرِ الظهرُ والعصرُ ﴿وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [هود:١١٤] المغربُ والعشاءُ[1].

وكذلك قولُهُ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ [طه:١٣٠].

وفي الحديثِ الصحيحِ عن جريرِ البجليِّ حديثُ الرُّؤيةِ[2] : «فإنْ استطعتُم أن لاتُغْلَبُوا على صلاةٍ قبلَ طلوعِ الشمسِ وقبلِ غروبِها فافعلُوا» ، ثم قرأ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [طه:١٣٠].

وقد أدرجَ أكثرُ الرواةِ القراءةَ في الحديثِ، وبيَّن بعضُهم: أنَّ جريراً هو الذي قرأ ذلك، فبَيَّن أنَّ صلاةَ الصبحِ وصلاةَ العصرِ يدخلُ في التسبيحِ قبل طلوعِ الشمسِ وقبلَ غروبِها، وأمَّا التسبيحُ من آناءِ الليلِ فيدخلُ فيه صلاةُ المغربِ وصلاةُ العشاءِ. وقولُهُ: ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ [طه:١٣٠] يدخل فيه صلاةُ الفجرِ وصلاةُ العصرِ، وربما دخلتْ فيه صلاةُ الظهرِ، لأنها في أول طرفِ النهارِ الآخرِ.

وقال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

---

(١) أخرجهما: ابن جرير في «تفسيره» (١٢/١٢٨ ـ ١٢٩).

(٢) أخرجه: البخاري (١/١٤٥ ـ ١٥٠)، (٦/١٧٣)، (٩/١٥٦)، ومسلم (٢/١١٣ ـ ١١٤).

الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ [ق:٣٩، ٤٠].

وقد قال ابنُ عباسٍ وأبو صالح: إنَّ التسبيحَ قبل طلوع الشمسِ وقبل الغروبِ: الصبحُ وصلاةُ العصرِ.

وقولُهُ: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ [ق:٤٠]، قال مجاهد: الليلَ كلَّه[1].

وهذا يدخلُ فيه صلاةُ المغربِ والعشاءِ، ويدخلُ فيه التهجدُ المتنفلُ به - أيضًا.

وقال خُصَيْفٌ: المرادُ بتسبيحِهِ من الليلِ: صلاةُ الفجرِ المكتوبةُ، وفيه بُعْد.

وأمَّا ﴿وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ [ق:٤٠]، فقالَ أكثرُ الصحابة، منهم: عُمر، وعليٌّ، والحسنُ بنُ عليٍّ، وأبو هريرةَ، وأبو أُمامةَ وغيرُهُم: إنَّهما ركعتانِ بعد المغربِ، وهو روايةٌ عن ابنِ عباسٍ، ورويَ عنه مرفوعًا، خرَّجهُ الترمذيُّ[2] بإسنادٍ فيه ضعفٌ.

فاشتملتِ الآيةُ على الصلواتِ الخمسِ مع ذكرِ بعضِ التطوعِ.

وقال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ [الطور:٤٨-٤٩].

فقولُهُ: ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ [الطور:٤٨] قد فُسِّر بإرادة القيامِ إلى الصلاةِ، وهو قولُ زيدِ بنِ أسْلَم والضحاكِ، وفُسر بالقيامِ من النومِ، وهو قولُ أبي الجود[3]، وفُسِّر بالقيامِ من المجالسِ.

---

(١) أخرجه: ابن جرير في «التفسير» (٢٦/ ١٨٠).

(٢) «الجامع» (٣٢٧٥).

(٣) راجع: «التفسير» لابن جرير (٢٧/ ٣٨).

وقولُه: ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ [الطور:٤٨] قال مجاهد: من الليلِ كلِّه، يدخلُ في ذلكَ صلاةُ المغربِ والعشاءِ وصلاةُ الليلِ المتطوعِ بها.

وفسَّره خُصيفٌ بصلاةِ الفجرِ، وفيه نظرٌ.

﴿ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ [الطور:٤٩]: ركعتا الفجرِ كذا قالَهُ علـيٌّ وابنُ عباسٍ في روايةٍ(١)، ورويَ عن ابنِ عباسٍ مرفوعًا.

خرَّجه الترمذي(٢) وفيه ضعف.

وقال تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم:١٧-١٨].

قال الإمامُ أحمدُ: نا ابنُ مهـدي: نا سفيان، عن عاصمٍ، عن أبي رَزِين، قـال: جاءَ نافعُ بنُ الأزرقِ إلى ابـنِ عبـاسٍ، فقـال: الصلواتُ الخـمسُ في القرآنِ؟ فقال: نعم، فقرأ: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ﴾ [الروم:١٧] قال: صلاةُ المغربِ ﴿وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم:١٧] صلاةُ الفـجرِ ﴿وَعَشِيًّا﴾ [الروم:١٨] صلاةُ العصرِ ﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم:١٨] صلاةُ الظهرِ، وقرأ: ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلاةِ الْعِشَاءِ ثَلاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ﴾ [النور:٥٨].

ورواه آدمُ بنُ أبي إياسٍ في «تفسـيرِه» عن حمَّادِ بنِ سلمـةَ، عن عاصمٍ، قال: جاءَ نافعٌ ـ ولم يذكرْ أبا رَزِين.

وروى آدمُ ـ أيضًـا ـ: نا شريك، عن ليثِ بنِ أبـي سليمٍ، عن الحَكَمِ بنِ عُتَيْبةَ، عن أبي البَخْتـري، عن ابنِ عباسٍ، قال: جمعتْ هذه الآيةُ الصلواتِ كلَّها ـ فذكره بمعناه، ولم يذكرْ فيه: صلاةَ العشاءِ.

---

(١) «التفسير» لابن جرير (٢٧/ ٣٩).

(٢) «الجامع» (٣٢٧٥).

رُوي عن الحسنِ وقتادةَ في قولِه تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ﴾ [الروم:١٧]، قال: صلاةُ المغربِ والعشاء، ﴿وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم:١٧]: صلاةُ الغداة، ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَعَشِيًّا﴾ [الروم:١٨]، قال: العصرُ، ﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم:١٨] قال: الظهرُ.

خرَّجه البيهقيُّ(١) وغيرُه(٢).

* * *

[قال البخاريُّ](٣): حدثنا عبدُ اللَّهِ بنُ يوسفَ: أبنا مالكٌ، عن أبي الزِّناد، عن الأعرجِ، عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**يتعاقبُون فيكُم ملائكةٌ بالليلِ وملائكةٌ بالنَّهار، ويجتمعُون في صلاةِ الفجرِ وصلاةِ العصرِ، ثمَّ يعْرُجُ الذين كانُوا فيكُمْ، فيسألهم ـ وهو أعلمُ بهم ـ: كيف تركتُم عبادِي؟ فيقولونَ: تركْناهم وهم يصلُّون، وأتيناهُم وهم يُصلُّون**».

قولُهُ: «**يتعاقبون فيكم ملائكةٌ**» جمع فيه الفعلَ مع إسناده إلى ظاهرٍ، وهو مخرجٌ على اللُّغةِ المعروفةِ بلغةِ «أكلوني البراغيثُ»، وقد عرَّفها بعضُ متأخري النحاةِ بهذا الحديثِ، فقالَ: «هي لغةُ: يتعاقبونَ فيكُم ملائكة».

والتعاقبُ: التناوبُ والتداولُ، والمعنى: أنَّ كل ملائكةٍ تأتي تعقبُ الأخرى.

وقد دلَّ الحديثُ على أنَّ ملائكةَ الليلِ غيرُ ملائكةِ النَّهارِ.

وقد خرَّجا في «الصحيحين»(٤) من حديثِ الزُّهْرِي، عن سعيدٍ وأبي

(١) أخرجه: البيهقي في «السنن الكبرى» (١/ ٣٥٩).
(٢) «فتح الباري» (٣/ ١٥ ـ ١٩).
(٣) «صحيح البخاري» (١/ ١٤٥ ـ ١٤٦).
(٤) أخرجه: البخاري (١/ ١٦٦)، (٦/ ١٠٨)، ومسلم (٢/ ١٢٢).

سَلَمَـةَ، عن أبي هريـرةَ، عنِ النبيِّ ﷺ، قالَ: «تجتمعُ مـلائكةُ الليلِ، وملائكةُ النَّهارِ في صلاةِ الفجرِ». ثم يقولُ أبو هريرةَ: اقـرءُوا إنْ شئتُم: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء:٧٨].

ففي هذه الروايةِ: ذكرُ اجتـماعِهِم في صلاةِ الفجرِ، واسـتشهدَ أبو هريرةَ بقولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾[الإسراء:٧٨].

وقـد رُوي في حديثٍ من روايةِ أبي الدرداءِ ـ مـرفوعًـا ـ: «أنَّه يشهـدُهُ اللَّهُ وملائكتُهُ».

وفي روايةٍ: «ملائكةُ الليلِ وملائكةُ النَّهارِ».

خرَّجه الطبرانيُّ وابنُ منده وغيرُهُما.

فقد يكون تخصـيصُ صلاةِ الفجرِ لهذا، وصلاةُ العصـرِ يجتمعُ ـ أيضًا ـ فيها ملائكةُ اللَّيلِ والنَّهارِ، كما دلَّ عليهِ حديثُ الأعرجِ، عن أبي هريرةَ.

وقد رُويَ نحوُهُ من حديثِ حُميدِ الطويلِ، عن بكْرٍ المزنيِّ، عن النبيِّ ﷺ مرسلاً.

وهؤلاءِ الملائكةُ، يحتملُ أنَّهم المعقباتُ، وهم الحَـفَظَةُ، ويحتملُ أنَّهم كتبةُ الأعمالِ.

وروى أبو عُبيدةَ، عن أبيه عبدِ اللَّهِ بنِ مسعودٍ، في قولِهِ: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء:٧٨]، قال: يعني صـلاةَ الصبحِ، يتـداركُ فيه الحـرسانِ ملائكةُ الليلِ وملائكةُ النَّهارِ(١).

(١) أخرجه: الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/ ٢٦٥).

وقال إبراهيمُ، عن الأسودِ بنِ يزيدَ: يلتقي الحارسانِ من ملائكةِ اللَّيلِ وملائكةِ النَّهارِ عندَ صلاةِ الصبحِ، فيسلِّم بعضُهم على بعضٍ، ويحيي بعضُهُم بعضًا، فتصعدُ ملائكةُ الليلِ وتبسطُ ملائكةُ النهارِ.

قال ابنُ المباركِ: وُكِّل بابنِ آدمَ خمسةُ أملاكٍ: ملكا الليلِ، وملكا النهارِ، يجيئانِ ويذهبانِ، والخامسُ لا يفارقُهُ ليلاً ولا نهارًا.

وممن قالَ: إنَّ ملائكةَ الليلِ وملائكةَ النهارِ تجتمعُ في صلاةِ الفجرِ، وفسر بذلك قولَ اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء:٧٨]: مجاهدٌ ومسروقٌ وغيرُهُما(١).

قال ابنُ عبدِ البَرِّ: والأظهرُ أنَّ ذلكَ في الجماعاتِ، قالَ: وقد يحتملُ الجماعاتِ وغيرَها.

قلتُ: يشهدُ للأولِ قولُ النبيِّ ﷺ: «إذا أمَّن الإمامُ فأمِّنوا، فمَنْ وافقَ تأمينُهُ تأمينَ الملائكةِ غُفِرَ له ما تقدَّم من ذنبه»(٢).

ونَهى النبيُّ ﷺ مَنْ أكلَ الثومَ أن يشهدَ المسجدَ(٣)، وتعليلُه: أنَّ الملائكةَ تتأذَّى مما يتأذَّى منه بنو آدمَ.

وقد بوَّبَ البخاريُّ على اختصاصِه بالجماعاتِ في «أبوابِ صلاةِ الجماعةِ»، كما سيأتي في موضعِهِ ـ إن شاءَ اللَّه تعالى.

ويشهدُ للثاني: أنَّ المصلِّي ينهى عن أن يبصقَ في صلاتِهِ عن يمينِهِ؛ لأنَّ

---

(١) أخرجه: ابن جرير في «تفسيره» من قول مجاهد (١٥/ ١٤٠ ـ ١٤١).
(٢) أخرجه: البخاري (١/ ١٩٨)، (٨/ ١٠٦)، ومسلم (٢/ ١٧) من حديث أبي هريرة ﵁.
(٣) أخرجه: البخاري (١/ ٢١٦)، ومسلم (٢/ ٨٠) من حديث جابر ﵁.

عن يمينِهِ ملكًا، ولا يفرقُ في هذا بين مصلي جماعةٍ وفُرَادى(١) .

* * *

قولـه تعـالى : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلاَّ خَسَارًا ﴾

وقولُه ﷺ: «**والقرآن حجةٌ لك أو عليكَ**»(٢)، قال اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿ **وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلاَّ خَسَارًا** ﴾ [الإسراء: ٨٢]، قال بعضُ السلفِ: ما جالسَ أحدٌ القـرآنَ، فقامَ عنه سالمًا؛ بل إمَّا أن يربحَ أو أن يخسرَ، ثمَّ تلا هذه الآية(٣) .

* * *

قال الله عز وجل: ﴿ وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾

قال ابنُ عباسٍ: كلما طفئتْ أوقدتْ، وقال ابنُ عباسٍ: خبتْ سكنتْ(٤) ، وقالَ ابنُ قتيـبةَ: خبتِ النارُ إذا سكنَ لهبُها، فاللـهبُ يسكنُ والجمرُ يعملُ، وقال غيره من المفسرينَ: تأكلُهم.

فإذا صارُوا فحمًا ولم تجدِ النارُ شيئًـا تأكلُهُ أعيد خلقُهم خلقًا جديدًا فتعودُ لأكلِهم.

---

(١) «فتح الباري» (٣٠/١٣٦ ـ ١٤١).

(٢) أخرجه: مسلم (١/ ١٤٠) من حديث أبي مالك الأشعري.

(٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٥٨٢). (٤) أخرجه: ابن جرير في «التفسير» (١٥/ ١٦٨).

وقولُه: ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيراً﴾ [الإسراء:٩٧] أي: نارًا، تتسعرُ وتتلهبُ.

وقد رُوِيَ عن عمرِو بنِ عبسةَ أن فـي جهنَّمَ بئرٌ يقال له: الفلقُ، منه تسعرُ جهنَّمُ إذا سعرتْ، وسنذكرُهُ فيـما بعدُ إن شاءَ اللّه تعالى، والمعنى أنَّه يكشفُ ذلك البئرُ فيخرج منه نارٌ تلهب جهنَّم وتوقدُها، وقالَ اللّه تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَاراً تَلَظَّى﴾ [الليل:١٤] قال مجاهدٌ وغيرُهُ: توهجُ.

قرأ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ ليلةً في صلاتِهِ سورةَ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ [الليل:١] فلما بلغَ قولَهُ: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَاراً تَلَظَّى﴾ [الليل:١٤] بكى فلم يسـتطعْ أن يجاوزَهَا مرتينِ أو ثلاثًا، ثم قرأ سورةً أخرى غيرَها[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً﴾

وفي «الصحيحين» [٢] عن عائشةَ في قولِهِ تعالى: ﴿وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخَافِتْ بِهَا﴾ [الإسراء:١١٠] ، أنها نزلتْ في الدعاءِ.

وكـذا رُوِي عن ابنِ عبـاسٍ وأبي هريرةَ، وعن سـعيـدِ بنِ جـبيـرٍ وعطاءٍ وعكرمةَ وعروةَ ومجاهدٍ وإبراهيمَ وغيرِهم.

وقال الإمامُ أحمدُ: ينبغي أن يسرَّ دعاءَه؛ لهذه الآيةِ. قال: وكان يكرَه أن يرفعُوا أصواتَهم بالدعاءِ.

وقال الحسنُ: رفعُ الصوتِ بالدعاءِ بدعةٌ.

---

(١) «التخويف من النار» (٧٨ ـ ٧٩).

(٢) أخرجه: البخاري (٦/ ١٠٩)، ومسلم (٢/ ٣٤).

وقال سعيدُ بنُ المسيبِ: أحدثَ الناسُ الصوتَ عندَ الدعاءِ.

وكرِهَه مجاهدٌ وغيرُهُ.

وروى وكيعٌ، عن الربيعِ، عن الحسنِ ـ والربيع، عن يزيدَ بنِ أبانٍ، عن أنسٍ ـ: أنهما كرِها أن يُسمعَ الرجلُ جليسَهُ شيئًا من دعائِه[1].

* * *

(١) «فتح الباري» (٥/٢٣٨ ـ ٢٣٩).

سُورَةُ الكَهْف

قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾

[قال البخاريُّ] [(١)]: «بابُ: هل تُنْبَشُ قُبُورُ مُشركي الجاهليّة، ويُتخذُ مكانُها مساجدَ لقولِ النبيِّ ﷺ: **«لعن الله اليهودَ، اتَّخذوا قبورَ أنبيائهم مساجدَ»**[(٢)] وما يكرَهُ من الصلاةِ في القبُورِ»: ورأى عمرُ أنسَ بنَ مالكٍ يُصلِّي عندَ قبرٍ، فقال: القبرَ القبرَ، ولم يأمرْهُ بالإعادة.

مقصودُ البخاريِّ بهذا البابِ: كراهةُ الصلاةِ بين القبورِ وإليها، واستدلَّ لذلكَ بأن اتِّخاذَ القبورِ مساجدَ ليسَ هو من شريعةِ الإسلامِ، بل من عملِ اليهودِ، وقد لعنَهُمُ النبيُّ ﷺ على ذلكَ.

وقد دلَّ القرآنُ على مثلِ ما دلَّ عليه هذا الحديثُ، وهو قولُ اللَّه عزَّ وجلَّ في قصةِ أصحابِ الكهفِ: **﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾** [الكهف:٢١]، فجعل اتخاذَ القبورِ على المساجدِ من فعلِ أهلِ الغلبةِ على الأمورِ، وذلك يشعرُ بأنَّ مستندَهُ القهرُ والغلبةُ واتباعُ الهوى، وأنَّه ليس من فعلِ أهلِ العلمِ والفضلِ المتبعينَ لما أنزلَ اللَّهُ على رسلِهِ من الهُدَى.

---

(١) «صحيح البخاري» (١/ ١١٦).

(٢) أخرجه: البخاري (٢/ ١١١ ـ ١٢٨)، (٦/ ١٣)، ومسلم (٢/ ٦٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وإذا كرهت الصلاةُ إلى القبورِ وبينَها، فإن كانتِ القبورُ محترمةً اجْتُنِبَتِ الصلاةُ فيها، وإن كانتْ غيرَ محترمةٍ كقبورِ مشركي الجاهليةِ ونحوِهم ممَّن لا عهدَ له ولا ذمَّةَ مع المسلمينَ، فإنه يجوزُ نبشُها ونقلُ ما يوجدُ فيها من عظامِهم، والصلاةُ في موضعِها، فإنها لم تبقَ مقبرةٌ ولا بقيَ فيها قبورٌ، وقد نصَّ الإمامُ أحمدُ على ذلكَ في روايةِ المروذيِّ.

وأمَّا ما ذكرَهُ عن عُمرَ ﵁، فمن روايةِ سفيانَ، عن حميدٍ، عن أنسٍ، قالَ: رآني عمرُ وأنا أصلِّي إلى قبرٍ، فجعلُ يشيرُ إليَّ: القبرَ القبرَ.

ورواه إسماعيلُ بنُ جعفرٍ، عن حميدٍ، عن أنسٍ، حدَّثَه أنه قامَ يصلِّي إلى قبرٍ لا يشعرُ به، فناداه عمرُ: القبرَ القبرَ، قالَ: فظننتُ أنَّه يقولُ: القمرُ، فرفعتُ رأسي، فقال رجلٌ: إنَّه يقول: القبرُ، فتنحيتُ.

وروي عن أنسٍ، عن عمرَ من وجوهٍ أُخر.

وروى همامٌ: ثنا قتادةُ، أنَّ أنسًا مرَّ على مقبرةٍ وهم يبنونَ مسجدًا، فقالَ أنسٌ: كان يكرهُ أن يبنى مسجدٌ في وسطِ القبورِ.

وقال أشعثُ: عن ابنِ سيرينَ: كانُوا يكرهونَ الصلاةَ بين ظهرانيِّ القبورِ.

خرَّج ذلكَ كلَّه أبو بكرٍ الأثرمُ.

وقال: سمعتُ أبا عبدِ اللَّهِ ـ يعني: أحمدَ ـ يُسأَلُ عن الصلاةِ في المقبرةِ؟ فكرِهَ الصلاةَ في المقبرةِ. فقيلَ له: المسجدُ يكونُ بين القبورِ، أيصلَّى فيه؟ فكره ذلك، قيل له: إنه مسجدٌ وبينه وبينَ القبورِ حاجزٌ؟ فكره أن يصلَّى فيه الفرضُ، ورخصَ أن يصلَّى فيه على الجنائزِ، وذكر حديثَ أبي مَرْثَدٍ الغَنويِّ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**لا تصلُّوا إلى القبورِ**»، وقال: إسنادٌ جيد.

وحديثُ أبي مَرْثد هذا : خـرَّجه مسلم[1]، ولفظُهُ: أنَّ النبيَّ ﷺ، قالَ: «لا تجلسُوا على القبورِ، ولا تصلُّوا إليها».

ورُويَ عن عمرِو بـنِ يحيى المازنيِّ، عن أبيه، عن أبي سعـيدٍ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «جعلتْ لي الأرضُ مسجداً وطهوراً، إلا المقبرةُ والحمامُ».

خرَّجه الإمامُ أحـمدُ وأبو داودَ وابنُ ماجهَ والترمذيُّ، وابـنُ حبانَ والحاكمُ وصححَهُ[2] .

وقد اختلـفَ في إرسالِه ووصلِهِ بذكرِ «أبي سعـيدٍ» فيه، ورجَّحَ كـثيرٌ من الحـفـاظِ إرسـالَهُ: عن عـمـرِو بنِ يحـيى، عـن أبيـه، ومنهم: التـرمـذيُّ والدارقطنيُّ.

وفي البابِ أحاديثُ أُخرُ، قد استوفيناها في «كتابِ شرحِ الترمذيِّ».

وأمَّا ما ذكره البخاريُّ: أنَّ عمرَ لم يأمر أنسًا بالإعادةِ.

فقد اختلفَ في الصلاةِ في المقبرةِ: هل تجبُ إعادتُها، أم لا؟

وأكـثـرُ العلـمـاءِ على أنه لا تجبُ الإعـادةُ بذلـكَ، وهو قـولُ مـالكٍ، والشافعيِّ، وأحمدَ في روايةٍ عنه.

والمشهورُ عن أحمدَ الذي عليه عـامةُ أصحابِهِ: أنَّ عليه الإعادةَ؛ لارتكابِ النهيِّ في الصلاةِ فيها.

وهو قولُ أهـلِ الظاهرِ ـ أو بعضِـهِم ـ وجعلُوا النهيَ هاهنا لمعنى يـختصُّ

---

(١) «صحيح مسلم» (٣/ ٦٢).

(٢) أخرجـه: أحمـد (٣/ ٩٦)، وأبو داود (٤٩٢)، وابن ماجـه (٧٤٥)، والترمـذي (٣١٧)، وابن حبان (١٦٩٩)، والحاكم (١/ ٢٥١).

بالصلاةِ من جهة مكانِها، فهو كالنهيِ عن الصلاةِ المختصِّ بها لزمانِها كالصلاةِ في أوقاتِ النهي، وكالصيامِ المنهي عنه لأجلِ زمنِه المختصِّ به كصيامِ العيدين.

حتى إن من أصحابِنا من قالَ: متى قُلنا: النهيُ عن الصلاةِ في المقبرةِ والأعطانِ ونحوِها للتحريمِ، فلا ينبغي أن يكونَ في بطلانِ الصلاةِ فيها خلافٌ عن أحمدَ، وإنما الخلافُ عنه في عدمِ البطلانِ مبنيٌّ على القولِ بأنه مكروهٌ كراهةُ تنزيهٍ.

وأكثرُ العلماءِ على أن الكراهةَ في ذلكَ كراهةُ تنزيهٍ، ومنهُم من رخَّص فيه.

قال ابنُ المنذرِ: اختلفُوا في الصلاةِ في المقبرةِ، فرُوِّينا عن عليٍّ وابنِ عباسٍ وعبدِ اللَّه بنِ عمرٍو وعطاءٍ والنخعي أنهم كرهُوا الصلاةَ فيها، واختلفَ عن مالكٍ فيه، فحكى ابنُ القاسمِ عنه أنه قال: لا بأسَ به، وحكَى أبو مصعبٍ عنه أنه قال: لا أحبُّ ذلكَ.

قال ابنُ المنذرِ: ونحنُ نكرهُ من ذلكَ ما كرههُ أهلُ العلم استدلالاً بالثابتِ عن النبيِّ ﷺ، أنّه قال: «**اجعلُوا في بيوتِكُم من صلاتكُم، ولاتتخذُوها قبورًا**»[1]، ففي هذا دليلٌ على أنَّ المقبرةَ ليستَ بموضعٍ للصلاةِ.

قلتُ: قد استدلَّ البخاريُّ بذلكَ ـ أيضًا ـ وعقدَ له بابًا مفردًا، وسيأتي في موضعهِ ـ إن شاء اللَّه تعالى.

قالَ ابنُ المنذرِ: وقد قالَ نافعٌ مولى ابنِ عمرَ: صلينا على عائشةَ وأمِّ سلمةَ

---

(١) أخرجه: البخاري (١/١١٨)، (٢/٧٦)، ومسلم (٢/١٨٧).

وسطَ البقيعِ، والإمامُ يومئذٍ أبو هريرةَ، وحضرَ ذلك ابنُ عمرَ.

قلتُ: صلاةُ الجنازةِ مستثناةٌ من النهيِّ عندَ الإمامِ أحمدَ وغيرِه، وقد سبقَ قولُ أحمدَ في ذلكَ. وقالَ ـ أيضًا ـ: لا يصلَّى في مسجدٍ بين المقابرِ إلا الجنائزُ؛ لأنَّ الجنائزَ هذه سنتُها.

يشيرُ إلى فعلِ الصحابةِ ﷺ.

قال ابنُ المنذرِ: ورُوِّينا أنَّ وَاثِلةَ بن الأسْقَعِ كان يصلِّي في المقبرةِ، غيرَ أنه لا يستترُ بقبرٍ.

قلتُ: لأنه هو روى عن أبي مرثدٍ حديثَ النهيِّ عن الصلاةِ إلى القبورِ، فكانَ يخصُّ النهي بحالةِ استقبالِ القبرِ خاصةً.

قال ابنُ المنذرِ: وصلَّى الحسنُ البصريُّ في المقابرِ.

قلتُ: لعلَّه صلَّى على جنازةٍ، فإنه روى عنه أنه أمرَ بهدمِ المساجدِ المبنيةِ في المقابرِ.

قال: وكره عمرُ بنُ الخطابِ وأنسُ بنُ مالكٍ الصلاةَ إلى المقابرِ. انتهى ما ذكره.

واختلفَ القائلونَ بالكراهةِ في علةِ النهي:

فقال الشافعيُّ: علةُ ذلكَ النجاسةُ، فإن ترابَ المقابرِ يختلطُ بصديدِ الموتى ولحومِهِم، فإن كانتْ طاهرةً صحت الصلاةُ فيها مع الكراهة.

وقسم أصحابه المقبرة إلى ثلاثةِ أقسامٍ: ما تكرَّر نبشُها، فلا تصحُّ الصلاةُ فيها، لاختلاطِ ترابها بالصَّديدِ. وجديدة لم تُنْبش، فتصحُّ الصلاةُ فيها مع

الكراهة؛ لأنها مدفن للنجاسة.

وما شُكَّ في نبشِها، ففي صحة الصلاةِ فيها قولانِ.

واختلفَ أصحابُنا في علةِ النهي عن الصلاةِ، فمنهم من قالَ: هو مظنةُ النجاسةِ، ومنهُم من قالَ: هو تعبُّد لا يُعْقَلُ.

وقالُوا مع هذا: لا فرقَ بين أن تكونَ قديمةً أو حديثةً، نُبِشَتْ أو لم تُنْبشُ، إذا تناولها اسمُ مقبرةٍ.

قالُوا: فإن كان في بقعةٍ قبرٌ أو قبرانِ فلا بأسَ بالصلاةِ فيه، ما لم يصلِّ إلى القبرِ.

وأنكرَ آخرونَ التعليلَ بالنجاسةِ، بناءً على طهارةِ ترابِ المقابرِ بالاستحالةِ، وعللوا: بأنَّ الصلاةَ في المقبرةِ وإلى القبورِ، إنَّما نَهَى عنه سدا لذريعةِ الشِّرْكِ، فإن أصلَ الشركِ وعبادة الأوثانِ كانتْ من تعظيمِ القبورِ، وقد ذكرَ البخاريُّ في «صحيحِهِ» في «تفسيرِ سورةِ نوحٍ» عن ابنِ عباسٍ، معنى ذلك.

وفي «صحيحِ مسلمٍ»[1] عن جندب، سمعَ النبيُّ ﷺ قبل أن يموتَ بخمسٍ يقولُ: «**إنَّ من كانَ قبلَكُم كانُوا يتخذونَ قبورَ أنبيائهم وصالحيهم مساجدَ، ألا فلا تتخذُوا القبورَ مساجدَ، فإنِّي أنهاكم عن ذلك**».

وهذا يعمُّ كلَّ القبورِ.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ وابنُ حبانَ في «صحيحه»[2] من حديثِ ابنِ مسعودٍ،

---

(١) (٢/ ٦٧ ـ ٦٨).

(٢) أخرجه: أحمد (٤٠٥ ـ ٤٣٥)، وابن حبان (٦٨٤٧).

عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**إنَّ من شرارِ الناسِ من تدركُهُم الساعةُ وهم أحياءٌ، ومن يتخذُ القبورَ مساجدَ**».

وخرَّج الإمام أحمدُ وأبو داودَ والنسائيُّ[(١)] من حديثِ أبي صالحٍ، عن ابنِ عباسٍ، عن النبيِّ ﷺ: «**لعنَ اللَّهُ زائراتِ القبورِ، والمتخذينَ عليها المساجدَ والسُّرُجَ**».

وقال الترمذيُّ: حسنٌ ـ وفي بعضِ النُّسخِ: صحيحٌ.

وخرَّجهُ ابنُ حبانَ في «صحيحِهِ» والحاكمُ وصحَّحَهُ[(٢)].

واختلفَ في أبي صالحٍ هذا، منْ هو؟

فقيلَ: إنه السمانُ ـ قاله الطبرانيُّ، وفيه بعدٌ، وقيلَ: إنه ميزانٌ البصريُّ، وهو ثقةٌ؛ قاله ابنُ حبانَ. وقيلَ: إنه باذَان مولى أمِّ هانئ؛ قاله الإمامُ أحمدُ والجمهورُ.

وقد اختلفَ في أمرِهِ.

فوثقه العجليُّ. وقالَ ابن مُعينٍ: ليس به بأسٌ، وقال أبو حاتمٍ: يُكْتَبُ حديثُهُ ولا يحتجُّ به. وقال النسائيُّ: ليس بثقةٍ، وضعفه الإمامُ أحمدُ وقالَ: لم يصحَّ عندي حديثُهُ هذا.

وقال مسلمٌ في «كتابِ التفصيلِ»: هذا الحديثُ ليسَ بثابتٍ، وأبو صالحٍ باذام قد اتقى الناسُ حديثَهُ، ولا يثبتُ له سماعٌ من ابنِ عباسٍ.

---

(١) أخرجه: أحمد (١/ ٢٢٩ ـ ٢٨٧ ـ ٣٢٤ ـ ٣٣٧)، وأبو داود (٣٢٣٦)، والنسائي (٤/ ٩٤ ـ ٩٥).

(٢) أخرجه: ابن حبان (٣١٧٩)، والحاكم (١/ ٣٧٤).

وروي عن زيدِ بنِ ثابتٍ، أنَّه نهى أن يُبْنَى عند قبرِ أبيه مسجدٌ.

خرَّجه حربٌ الكرْمانيُّ.

وقال أبو بكرٍ الأثرمُ في كتابِ «الناسخِ والمنسوخِ»: إنما كرهتِ الصلاةُ في المقبرةِ للتشبهِ بأهلِ الكتابِ؛ لأنهم يتخذونَ قبورَ أنبيائِهم وصالحِيهم مساجدَ.

ووجدنا في كتابٍ مصنفٍ على مذهبِ سفيان الثوريِّ: وإذا صلَّى الرجلُ وبين يديه ميتٌ تنحَّى عنه. إنما كره الصلاةَ إلى القبورِ من أجلِ الميتِ، فإنْ صلَّى إليها فلا بأسَ.

وفيه ـ أيضًا ـ : قال سفيانُ: ويكرهُ أن يصلِّي الرجلُ إلى القبورِ أو ما بينَ القبورِ. ثم قالَ: ومن صلَّى إلى القبورِ فلا إعادةَ عليهِ.

وفيه: قال: ولا تعجبني الصلاةُ على الجنازةِ في المقبرةِ.

وهذا قولُ الشافعيِّ وإسحاقَ وروايةٌ عن أحمدَ؛ لعمومِ النهيِّ عن الصلاةِ في المقبرةِ.

واستدلَّ من رخَّصَ في صلاةِ الجنازةِ في المقبرةِ: بأنَّ الصلاةَ على القبرِ جائزةٌ بالسنة الصحيحةِ، فعلم أنَّ الصلاةَ على الميتِ في القبورِ غير منهيٍّ عنها.

[قال البخاريُّ][1] : ثنا محمد بنُ المثنى: ثنا يحيى، عن هشام: أخبرني أبي، عن عائشةَ، أن أمَّ حبيبةَ وأم سلمةَ ذكرتا كنيسة رأينها بالحبشة فيها تصاويرُ، فذكرتا ذلك للنبيِّ ﷺ، فقال: **«إنَّ أولئك إذا كان فيهم الرَّجلُ الصالحُ فمات بنو على قبْرِه مسجدًا، وصوَّرُوا فيه تلك الصُّور، وأولئكِ شرارُ الخلقِ عندَ اللَّه**

---

(١) «صحيح البخاري» (١/ ١١٦ ـ ١١٧).

يوم القيامة».

هذا الحديثُ يدلُّ على تحريمِ بناءِ المساجدِ على قبورِ الصالحينَ، وتصويرِ صورِهم فيها كما يفعلُهُ النصارَى، ولا ريبَ أنَّ كلَّ واحدٍ منهما محرمٌ على انفراده: فتصويرُ صورِ الآدميينَ محرمٌ، وبناءُ القبورِ على المساجدِ بانفرادِهِ محرمٌ، كما دلتْ عليه نصوصٌ أُخرُ يأتِي ذكرُ بعضِها.

وقد خرَّج البخاريُّ في «تفسيرِ سورةِ نوحٍ» من «كتابِهِ»[1] هذا من حديثِ ابنِ جريرٍ، فقالَ: عطاءٌ، عن ابنِ عباسٍ: صارتِ الأوثانُ التي كانتْ في قومِ نوحٍ في العربِ تُعْبد، أما «ودٌّ»: كانت لكلبٍ بدومَةِ الجندَلِ، وأما «سُواعٌ»: كانت لهذيلٍ، وأما «يَغُوثُ»: فكانت لمرادٍ، ثم لبني غُطيف بالجرفِ عند سبإٍ، وأمَّا «يعُوقُ»: فكانتْ لهمدانَ، وأمَّا «نسْرٌ»: فكانت لحِمْيَر لآل ذي الكلاعِ: أسماء رجال صالحينَ من قومِ نوحٍ، فلما هلكُوا أوحى الشيطانُ إلى قومِهم أن انصبُوا إلى مجالسِهم التي كانُوا يجلسَون أنصابًا، وسمُّوها بأسمائِهم، ففعلُوا، فلم تُعبد، حتى إذا هلكَ أولئك ونُسخَ العلمُ عُبدتْ.

وقد ذكرَ الإسماعيليُّ: أن عطاءً هذا هو الخراسانيُّ، الخراسانيُّ لم يسمعْ من ابنِ عباسٍ. واللَّه أعلمُ.

فإن اجتمعَ بناءُ المسجدِ على القبورِ ونحوِها من آثارِ الصالحينَ مع تصويرِ صورِهم، فلا شكَّ في تحريمِه، سواءً كانتْ صوراً مجسدةً كالأصنامِ أو على حائطٍ ونحوِه، كما يفعلُه النصارى في كنائسهم، والتصاويرُ التي في الكنيسةِ التي ذكرتها أمُّ حبيبة وأمُّ سلمة أنهما رأتاها بالحبشة كانتْ على الحيطانِ

---

(١) «صحيح البخاري» (٦/ ١٩٩).

ونحوهـا، ولم يكنْ لها ظلٌّ، وكـانتْ أمُّ سلمةَ وأمُّ حـبيـبة قد هاجـرتا إلى الحبشةِ.

فتصويرُ الصورِ على مثل صورِ الأنبياءِ والصالحينَ، للتبركِ بها والاستشفاعِ بها محـرَّمٌ في دينِ الإسلامِ، وهو من جنسِ عبادةِ الأوثـانِ، وهو الذي أخبر النبيُّ ﷺ أن أهلَه شرارُ الخلقِ عندَ اللَّهِ يومَ القيامةِ.

وتصوير الصـورِ للتأنسِ برؤيتها أو للتنزه بذلك والتَّلهـي محرَّم، وهو منَ الكبائرِ وفاعلُه من أشـدِّ الناسِ عذابًا يومَ القيامةِ، فـإنه ظالمٌ ممثِّلٌ بأفعالِ اللَّه التي لا يقدرُ على فـعلِهَا غيـرُه، واللَّهُ تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١] لا في ذاتِهِ ولا في صـفـاتِهِ ولا في أفـعـالِهِ سبـحـانه وتعالى[1].

* * *

قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا﴾

وسببُ نزولِهَا: أنّ قـومًا سألُوا النبيَّ ﷺ عن قصةٍ، قال: غـدًا أخبرُكم، ولمْ يقلْ إنْ شاء اللَّهُ. فاحتبس الوحيُ عنه مدةً، ثم نزلتْ هذه الآيةُ.

وفي الحديثِ الصحيحِ[2]: أنَّ سليمانَ ـ عليه السلامُ ـ قال: «**لأطوفنَّ الليلةَ على مائةِ امرأةٍ**» الحديث.

---

(١) «فتح الباري» (٢/ ٣٩٧ ـ ٤٠٥).

(٢) أخرجه البخاري (٤/ ٢٧)، ومسلم (٥/ ٨٧).

وفي الحديث: أنَّ بني إسرائيلَ، لو لمْ يقولُوا: «إنْ شاء اللَّه» ما اهتدُوا أبدًا يعني إلى البقرةِ التي أُمروا بذبحِهَا.

وفي الحديثِ الذي في «المسندِ» و«السننِ»(١): أنَّ يأجوجَ ومأجوجَ يحفرونَ كلَّ يومٍ السدَّ حتى يكادُوا يروا منه شُعاعَ الشمسِ، ثم ينصرفونَ ويقولونَ غدًا نفتحهُ فإذا رجعُوا من الغدِ وجدُوه كما كان أولاً حتى يأذنَ اللَّهُ في فتحِه، فيقولونَ: غدًا نفتحُهُ إنْ شاءَ اللَّهُ، فيرجعونَ فيجدونَهُ كما تركوه فيفتحونه.

قال إبراهيمُ بنُ أدهمَ: قال بعضُهم: ما سألَ السائلونَ مسألةً هي أنجحُ من أن يقولَ العبدُ: ما شاء اللَّهُ قال: يعني بذلك: التفويضَ إلى اللَّه.

وكان مالكُ بنُ أنسٍ كثيرًا يقولُ: ما شاءَ اللَّهُ ما شاءَ اللَّهُ. فعاتبه رجلٌ على ذلكَ. فرأى في منامِهِ قائلاً يقولُ: أنت المُعاتبُ لمالكٍ على قولِهِ ما شاء اللَّه، لو شاءَ مالكٌ أنْ يثقبَ الخردلَ بقولِه ما شاءَ اللَّهُ فعلَ.

قال حمادُ بنُ زيدٍ: جعلَ رجلٌ لرجلٍ جُعلاً على أنْ يعبرَ نهرًا، فعبرَ حتى إذا قربَ من الشطِّ، قال: عبرتُ واللَّه، فقالَ له الرجلُ: قلْ إن شاء اللَّهُ. فقال: شاءَ اللَّهُ أو لم يشأ، قال: فأخذَتْهُ الأرضُ.

فلا ينبغي لأحدٍ أن يُخبر بفعلٍ يفعله في المستقبلِ إلا أنْ يُلحقَهُ بمشيئةِ اللَّه، فإنَّه ما شاءَ اللَّهُ كان وما لم يشأ لم يكنْ. والعبدُ لا يشاءُ إلا أنْ يشاءَ اللَّهُ له. فإذا نسيَ هذه المشيئةَ ثم تذكَّرها فقالَهَا عند ذكرها ولو بعدَ مدةٍ، فقد امتثلَ ما أُمرَ به، وزالَ عنه الإثمُ، وإنْ كان لا يرفعُ ذلك عنه الكفارةَ، ولا

(١) أخرجه: أحمد (٢/ ٥١٠ ـ ٥١١)، والترمذي (٣١٥٣)، وابن ماجه (٤٠٨٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

الحنثَ في يمينِه، ولهـذا في كلامِ أبي الدرداءِ: اللَّهُمَّ اغفـرْ لي وتجاوزْ عنِّي. فلم يسألْ إلا رفعَ الإثمِ دونَ رفعِ الكفارةِ.

رُوي عن سـعيدِ بنِ جـبيـرٍ، في قولِه تعـالي: ﴿وَاذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [الكهف:٢٤]، قال: يقـولُ: إذا حلفتَ فنسيتَ الاستـثناءَ فاستـثنِ إذا ذكرتَ، ولو بعدَ خمسةِ أشهرٍ أو ستةَ أشهرٍ؛ فإنَّه يجزئك ما لم تحنثْ. خرَّجه آدمُ بنُ أبي إياسٍ في «تفسيرِه».

وعلى هذا حَـملَ قولَ ابنِ عبـاسٍ وأصحـابِه طائفةٌ من العلمـاءِ، منهُم: أبو مسعودٍ الأصبهانيُّ الحافظُ وابنُ جريرٍ الطبريُّ.

وكذا يُقال في هذا الحديثِ من تقدُّم الاستثناء؛ فإنَّ تقديمَه أبعدُ من تأخيرِه عن اليمينِ، فإنَّ اليمينَ لم تُوجد بالكليّة وفي تأخيرِه وجدتْ.

وقد قالَ مالكٌ في الاستثناء في اليمينِ: إنْ ذكـرَ المشيئةَ يريدُ بها الاستثناءَ نفعَهُ ذلك في منعِ الحنثِ، وإنْ كانَ إنَّما أراد امـتثالَ قولِه تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف:٢٣-٢٤] ثم حنثَ، فإنِّي أرى الكفارةَ نقلَهُ ابنُ المنذرِ وغيرُه وكذلك حكاهُ أبو عُبيد عن بعضِ العلماءِ.

وترددَ بعضُ العلماء فـي وجوبِ الكفارةِ في هذا القـسمِ؛ لترددٍ نظرِه بين اللفظِ والمعْنَى. فلفظُهُ معلَّقٌ بالمشـيئةِ، ومعناهُ الجزمُ بالفعلِ غيـر معلقٍ، وإنَّما ذكرَ الاستثناء تحقيقًا وتأكيدًا للفعلِ.

وفي الجملةِ: فينبـغي حملُ حديثِ زيدِ بنِ ثابتٍ[1] هذا على هذا المعنى، وأنْ تُقدَّم المشيئةُ على كلِّ قولٍ يقولُه وحلفٍ يحلفُهُ ونذرٍ ينذرُهُ، ليخرجَ بذلكَ

(١) أخرجه: أحمد (٥/١٩١)، والحاكم (١/٥١٦).

من عُهدةِ استقلالِ العبدِ بفعلِه، وليحققَ العبدُ أنَّه لا يكونُ مما يعزم عليه العبدُ ويقولُه من حلفٍ ونذرٍ وغيرِهما إلا ما شاءَ اللَّهُ وأرادَهُ، ولهذا قال بعدَهُ: «**ما شئتَ كان وما لم تشأ لم يكنْ، ولا حول ولا قوَّةَ إلا بكَ، إنَّك على كلِّ شيءٍ قديرٌ**»(١).

فتبرَّأ من حولِهِ وقوتِهِ ومشيئتِه بدون مشيئةِ اللَّهِ وحولِه وقوتِه، وأقرَّ لربِّه بقدرتِهِ على كلِّ شيءٍ وأنَّ العبدَ عاجزٌ عن كلِّ شيءٍ إلا ما أقدرَهُ عليه ربُّه.

ففي هذا الكلامِ: إفرادُ الربِّ تعالى بالحولِ والقوةِ والقُدرةِ والمشيئةِ، وأنَّ العبدَ غيرُ قادرٍ من ذلكَ كلِّه إلا على ما يقدره مولاهُ، وهذا نهايةُ توحيدِ الربوبيةِ.

وللشافعيِّ من أبياتِ شعر:

مـا شئتَ كـانَ وإنْ لـم أشأْ ... وما شئتُ إنْ لم تشأ لم يكنْ

وقد حملَ طائفةٌ منهُم الإمامُ أحمدُ كلامَ ابنِ عباسٍ في تأويلِ الآيةِ على وجهٍ آخرَ، وهو: أنَّ الرجلَ إذا قال: لا أفعلُ كذا وكذا، ثم أرادَ فعلَهُ فإنَّه يستثني، ويقولُ: إن شاءَ اللَّهُ، ثم يفعلُهُ ويتخلَّصُ بذلكَ من الكذبِ إذا لم يكنْ حلف على يمينٍ.

وكان يحيى بنُ سعيدٍ القطانُ، إذا قالَ: لا أفعلُ كذا. لا يفعلُه أبدًا، فإذا قيلَ له: لم تحلفْ؟ يقولُ: هذا أشدُّ - يعني الكذبَ - لو كنتُ حلفتُ كان أهونُ، كُنتُ أكفِّرُ يميني وأفعلُهُ.

وسُئل الإمامُ أحمدُ عمَّن يقولُ: لا آكلُ ثم يأكلُ، قال: هو كذبٌ، لا ينبغي أنْ يفعلَ ذلك.

---

(١) جزء من حديث زيد بن ثابت المتقدم تخريجه.

ونقل الوليدُ بنُ مسلمٍ ـ في «كتابِ الأيمان والنذور» عن الأوزاعيِّ، في رجلٍ كُلِّم في شيءٍ فيقول: نعمْ، إن شاءَ اللَّهُ، ومن نيته أن لا يفعلَ. قال: هذا الكذبُ والخُلف. قال: إنَّما يجوزُ المُستثنى في اليمينِ، قيلَ لهُ: فإنَّه قالَ: نعم إنْ شاءَ اللَّهُ ومن نيتِه أنْ يفعلَ، ثم بدا لهُ أن لا يفعلَ. قال: له ثُنياه.

وهذا يدلُّ على أنَّ الاستثناءَ بالمشيئةِ في غيرِ اليمينِ إنَّما ينفعُ لمن لم يكن مصممًا على مخالفةِ ما قالَهُ من أولِ كلامه[١] .

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾

قال الزجاجُ: السرادقُ: كلُّ ما أحاطَ بشيءٍ نحو الشقة في المضربِ والحائطِ المشتملِ على الشيءِ، وقال ابنُ قتيبةَ: السرادقاتُ: الحرةُ التي تكونُ حولَ الفسطاطِ، قيلَ: هو الدهليزُ، معربٌ، وأصلُهُ بالفارسيةِ: سرادارُ، وقالَ ابنُ عباسٍ: هو سرادقٌ من نارٍ.

وروى ابنُ لهيعةَ عن دراجٍ عن أبي الهيثمَ عن أبي سعيد الخدريِّ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**سرادقُ أهلِ النارِ أربعةُ جدرٍ، كثفُ كلِّ جدارٍ مسيرةَ أربعين سنةً**» خرَّجه الترمذيُّ[٢] .

وإحاطةُ السرادقِ بهم قريبٌ من المعنى المذكورِ في غلقِ الأبوابِ، وهو شبهُ

(١) شرح حديث: «لبيك اللهم لبيك» (٣٦ ـ ٤٤).
(٢) في «الجامع» (٢٥٨٤).

قولِ من قالَ: إنه حائطٌ لا بابَ لهُ.

ولما كانَ إحاطةُ السرادقِ بهم موجبٌ لهمِّهم وغمِّهم وكربِهم وعطشِهم لشدةِ وهجِ النارِ عليهم، قال اللَّه تعالى: ﴿وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ [الكهف:٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَهُم مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الحج:٢١-٢٢].

قال أبو معشرٍ: كنا في جنازةٍ مع أبي جعفرٍ القاري فبكى أبو جعفرٍ، ثم قالَ: حدَّثني زيدُ بنُ أسلمَ، أنَّ أهلَ النارِ لا يتنفسونَ، فذلك الذي أبكاني. خرَّجه الجوزجانيُّ.

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ من طريقِ إبراهيمَ بنِ الحكمِ بنِ أبانَ عن أبيهِ عن عكرمةَ، قال: على كلِّ بابٍ من أبوابِ النارِ سبعونَ ألفَ سرادقٍ من نارٍ، في كلِّ سرادقٍ منها سبعونَ ألفَ قبةٍ من نارٍ، في كلِّ قبةٍ منها سبعونَ ألفَ تنورٍ من نارٍ، في كلِّ تنورٍ منها سبعون ألفَ كوةٍ من نارٍ، في كلِّ كوةٍ منها من نار. على كلِّ صخرةٍ سبعونَ ألفَ صخرةٍ منها سبعون ألفَ حجرٍ من نارٍ، على كلِّ حجرٍ منها سبعونَ ألفَ عقربٍ من نارٍ، لكلِّ عقربٍ منها سبعونَ ألفَ ذنبٍ من نارٍ، لكلِّ ذنبٍ منها سبعونَ ألفَ فقارةٍ من نارٍ، في كلِّ فقارةٍ منها سبعونَ ألفَ قلةٍ من سمٍّ وسبعونَ ألفَ موقدٍ من نارٍ يوقدونَ تلك النارَ، وذكر تمامَ الحديثِ، وسيأتي فيما بعد إن شاء اللَّهُ تعالى؛ وفيه: «إنهم يهوونَ من بابٍ إلى بابٍ خمسمائةَ سنةٍ» وهو غريبٌ ومنكرٌ، وإبراهيمُ بنُ الحكمِ بنِ أبانَ ضعيف تركه الأئمةُ.

وأبوابُ جهنَّم قبلَ دخولِ أهلِها إليها يومَ القيامةِ مغلقةٌ كما دلَّ عليه ظاهرُ قولِهِ تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧١].

وفي حديثِ أبي هارونَ العبدي وهو ضعيفٌ جدًا عن أبي سعيدِ الخدريِّ عن النبيِّ ﷺ في قصةِ الإسراءِ، قال: «ثم عُرِضتْ عليَّ النارُ، فإذا فيها غضبُ اللَّهِ وزجره ونقمته، لو طرحَ فيها الحجارةُ والحديدُ لأكلتْها، ثم أغلقتْ دوني».

وقد رُويَ أن أبوابَها تفتحُ كلَّ يومٍ نصفُ النهارِ، وسنذكرُهُ فيما بعدُ - إن شاء اللَّه تعالى.

وروى الإمامُ أحمدُ عن إسحاقَ الأزرقيِّ عن شريكٍ عن الركينِ عن أبيه، قال: رأى خبابُ بنُ الأرتِّ رجلاً يصلِّي نصفَ النهارِ فنهاه، وقال: إنها ساعةٌ تفتحُ فيها أبوابُ جهنَّمَ فلا تصلِّ فيها.

وقد وردَ ما يستدلُّ به على أنها مفتحةٌ، ففي «الصحيحين»[١] عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «إذا جاءَ رمضانُ فتحتْ أبوابُ الجنةِ وغلِّقَتْ أبوابُ النارِ وصفدتِ الشياطينُ ومردةُ الجنِّ».

وخرَّج الترمذيُّ[٢] من حديثِ أبي هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قالَ: «إذا كان أولُ ليلةٍ من شهرِ رمضانَ صفدتِ الشياطينُ ومردةُ الجنِّ وأغلقتْ أبوابُ النارِ، فلم يفتحْ منها بابٌ، وفتحتْ أبوابُ الجنةِ فلم يغلقْ منها بابٌ».

ولكنْ قد قيلَ: إن إغلاقَ أبوابِ النارِ إنَّما هو عن الصائمينَ خاصةً،

---

(١) أخرجه: البخاري (٣/ ٣٢)، (٤/ ١٤٩)، ومسلم (٣/ ١٢١).
(٢) «الجامع» (٦٨٢).

وكذلك فتحُ أبوابِ الجنةِ هو لهم خاصةً.

وفي حديثِ القاسمِ العرنيِّ عن الضحاكِ عن ابنِ عباسٍ عنِ النبيِّ ﷺ في فضلِ رمضانَ، قالَ فيه: «فيفتحُ فيها» أي في أولِ ليلةٍ منه: «أبوابُ الجنة للصائمينَ من أمةِ محمدٍ ﷺ، فيقولُ اللَّهُ: يا رضوانُ، افتحْ أبوابَ الجنان، ويا مالكُ، أغلقْ أبوابَ الجحيمِ عن الصائمينَ من أمَّةِ محمدٍ ﷺ» وهذا منقطعٌ، فإن الضحاكَ لم يسمعْ من ابنِ عباسٍ[١].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير[٢] يقولُ: في قولِه تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف:٣٩]، قال: ما قالَ: ما شاءَ اللَّه كانَ ولا يكونُ، بلْ أطلقَ اللَّفظَ؛ ليعمَّ الماضي والمستقبلَ والراهنَ.

وسمعته يقول: وتدبرتُ قولَه تعالى: ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [الكهف:٣٩]، فرأيتُ لها ثلاثةَ أوجهٍ.

أحدُها: أن قائلَها يتبرأُ من حولِهِ وقوتِهِ، ويسلِّمُ الأمرَ إلى مالكِهِ.

والثاني: أنه يعلمُ أنْ لا قوةَ للمخلوقينَ إلا باللَّه، فلا يخافُ منهم؛ إذ قُواهُم لا تكونُ إلا باللَّهِ، وذلك يوجبُ الخوفَ من اللَّهِ وحدَهُ.

والثالثُ: أنَّه ردٌّ على الفلاسفةِ والطبائعيين الذين يدَّعونَ القُوى في الأشياءِ

(١) «التخويف من النار» (٦٤ ـ ٦٧).
(٢) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.

بطبيعتها، فإنَّ هذه الكلمةَ بيَّنتْ أنَّ القويَّ لا يكُونُ إلا باللَّه[1].

* * *

قوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾

وقولُهُ ﷺ: «**أتبعِ السَّيِّئةَ الحسنةَ تمحُها**» ظاهرُه أنَّ السّيِّئاتِ تُمحَى بالحسناتِ، وقد تقدَّم ذكرُ الآثارِ التي فيها أنَّ السيئةَ تمحى من صُحفِ الملائكة بالحسنةِ إذا عُملتْ بعدَهَا، قال عطيّةُ العوفيُّ: بلغني أنَّه من بكى على خطيئته مُحيتْ عنه، وكُتبتْ له حسنةٌ، وعن عبد اللَّه بنِ عمرٍو، قالَ: من ذكرَ خطيئةً عملهَا، فوَجلَ قلبُهُ منها، فاستغفرَ اللَّهَ عزَّ وجلَّ لم يَحْبسْها شيءٌ حتى يمحوها عنه الرَّحمنُ. وقال بِشْرُ بنُ الحارثِ: بلغني عن الفضيلِ بنِ عياضٍ، قالَ: بكاءُ النَّهارِ يمحُو ذنوبَ العلانيةِ: وبكاءُ الليلِ يمحُو ذنوبَ السِّرِّ، وقد ذكرنا قولَ النبيِّ ﷺ: «**ألا أدلُّكم على ما يمحُو اللَّه به الخطايا ويرفعُ به الدرجاتِ**» الحديث.

وقال طائفةٌ: لا تُمحَى الذنوبُ من صحائفِ الأعمالِ بتوبةٍ ولا غيرِها، بل لابُدَّ من أن يُوقفَ عليها صاحبُها ويقرأُها يومَ القيامة، واستدلُّوا بقوله تعالى: ﴿**وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا**﴾ [الكهف:٤٩]، وفي الاستدلالِ بهذه الآيةِ نظرٌ، لأنَّه إنَّما ذكرَ فيها حالَ المجرمينَ، وهم أهلُ الجرائمِ، والذنوبِ العظيمةِ، فلا يدخلُ فيهم المؤمنونَ التائبونَ من ذنوبِهم، أو المغمورة ذنوبُهم بحسناتِهم. وأظهرُ من هذا، الاستدلالُ بقولِه تعالى: ﴿**فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** ﴿٧﴾

(١) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٥).

وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة:٧-٨]، وقد ذكر بعضُ المفسرينَ أنَّ هذا القولَ هو الصحيحُ عند المحققينَ، وقد رُوي هذا القولُ عن الحسنِ البصريِّ، وبلالِ بنِ سعدٍ الدمشقيِّ، قال: الحسنُ في العبدِ يذنبُ، ثم يتوبُ، ويستغفرُ: يُغفر له، ولكن لا يُمحاه من كتابِه دونَ أن يقفَه عليه، ثم يسأله عنه، ثم بكى الحسنُ بكاءً شديداً، وقال: لو لم نبكِ إلا للحياءِ من ذلك المقامِ، لكان ينبغي لنا أن نبكي.

وقال بلالُ بنُ سعدٍ: إنَّ اللَّهَ يغفرَ الذنوبَ، ولكن لا يمحُوها من الصحيفةِ حتى يُوقفه عليها يومَ القيامةِ وإن تابَ.

وقال أبو هريرة: يُدني اللَّهُ العبدَ يومَ القيامةِ، فيضعُ عليه كنَفَهُ، فيستُرُهُ من الخلائقِ كُلِّها، ويدفعُ إليه كتابَهُ في ذلكَ السترِ، فيقولُ: اقرأ يا ابنَ آدمَ كتابَك، فيقرأُ، فيمرُّ بالحسنةِ، فيبيضُّ لها وجهُه، ويُسرُّ بها قلبُه، فيقولُ اللَّهُ: أتعرفُ يا عبدِي؟ فيقولُ: نعم، فيقولُ: إنِّي قبلتُها منكَ، فيسجدُ، فيقولُ: ارفعْ رأسكَ وعُدْ في كتابِك، فيمرُّ بالسيِّئةِ، فيسودُّ لها وجهُهُ، ويُوْجَلُ منها قلبُه، وترتعدُ منها فرائصُهُ، ويأخذُه من الحياءِ من ربِّه ما لا يعلمُه غيرُهُ، فيقول: أتعرفُ يا عبدِي؟ فيقول: نعم يا ربِّ، فيقولُ: إنِّي قد غفرتُها لكَ، فيسجدُ، فلا يرى منه الخلائقُ إلا السُّجودَ حتى ينادي بعضُهم بعضًا: طُوبى لهذا العبدِ الذي لم يَعصِ اللَّه قطُّ، ولا يدرونَ ما قد لقِيَ فيما بينه وبينَ ربِّه ممَّا قد وقفَهُ عليه[1].

وقال أبو عثمانَ النَّهْديُّ عن سلمانَ: يُعطَى الرجلُ صحيفتَهُ يومَ القيامةِ، فيقرأ أعلاها، فإذا سيئاتُهُ، فإذا كادَ يسوءُ ظنُّه، نظرَ في أسفلِها، فإذا

---

(١) روى البخاري نحو ذلك عن ابن عباس مرفوعًا (٨/ ٣٥٣).

حـسناتُه، ثم نظرَ إلى أعـلاها فإذا هي قـد بُدِّلَتْ حـسنات، ورُوي عن أبي عثمانَ، عن ابنِ مسعودٍ، وعن أبي عثمانَ من قولِه وهو أصحُّ.

وروى ابنُ أبي حـاتمٍ بإسنادِه عن بعضِ أصحـابِ معـاذِ بنِ جبلٍ، قـالَ: يدخلُ أهلُ الجنـةِ الجنةَ على أربعـةِ أصـناف: المتـقينَ، ثم الشـاكـرينَ، ثم الخائفينَ، ثم أصحابُ اليمينِ. قيلَ: لِمَ سُـمُّوا أصحابَ اليمينِ؟ قال: لأنَّهم عملُوا الحـسنات والسيئات، فأعـطُوا كتبهم بأيمانهم، فـقرءُوا سيئاتـهُم حرفًا حرفًا، قالُوا: يا ربَّنا هذه سيئاتُنا فأين حسناتُنا؟ فعندَ ذلك محا اللَّهُ السِّيئات، وجعلَها حسناتٍ، فعند ذلك قالُوا: ﴿هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهْ﴾ [الحاقة:١٩] فهم أكثرُ أهلِ الجنةِ.

وأهلُ هذا القولِ قد يحملونَ أحاديثَ محـوِ السيئاتِ بالحسناتِ على محوِ عقوبتها دون محوِ كتابتِها من الصحفِ، واللَّه أعلم[١].

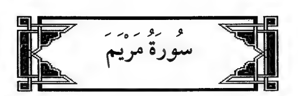
* * *

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾

قال ابن الجـوزي في «المقتبس»: سـمعت الوزير[٢] يقول في قـولـه تعالى: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ [الكهف:٩٧] قال: «التـاء» من حروف الشدَّة، تقول في الشيءِ القريبِ الأمر: ما اسطعتُه، وفي الشَّديدِ: ما استطعتـه، فالمعنى: مـا أطاقوا ظـهوره لضـعفـهم، وما قـدروا على نقبـه وشدَّته[٣].

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (١/ ٤٧٠ ـ ٤٧٣).
(٢) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.
(٣) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٥).



سُورَةُ مَرْيَمَ

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾

ولا يزالُ أهلُ جهنَّم في رجاء الفرجِ إلى أنْ يُذبحَ الموتُ، فحينئذٍ يقعُ منهم الإياسُ وتعظمُ عليهم الحسرة والحزنُ.

وفي «الصحيحين»[1] عن أبي سعيدٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**يجاءُ بالموتِ يومَ القيامةِ كأنه كبشٌ أملحُ، فيوقفُ بين الجنة والنار، فيقالُ: يا أهلَ الجنة هل تعرفونَ هذا؟ فيشرئبونَ، وينظرونَ، ويقولونَ: نعم، هذا الموتُ، ويقال: يا أهل النار، هل تعرفون هذا فيشرئبونَ وينظرونَ، فيقولون: نعم، هذا الموتُ، قال: فيؤمرُ به فيذبحُ، ثم يقالُ: يا أهل الجنةِ خلودٌ فلا موتٌ، ويا أهل النارِ خلودٌ فلا موتٌ**».

ثم قرأ رسولُ اللَّه ﷺ : ﴿**وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ**﴾ [مريم:٣٩] وخرَّجه الترمذيُّ [2] بمعناه، وزادَ: «**فلولا أنَّ اللَّهَ قضى لأهل الجنة بالحياةِ والبقاءِ لماتُوا فرحًا، ولولا أن اللَّه قضى لأهلِ النارِ بالحياةِ والبقاءِ لماتُوا ترَحًا**».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ والترمذيُّ وابنُ ماجه[3] معناه من حديثِ أبي هريرةَ

---

(١) البخاري (٦/ ١١٧ ـ ١١٨)، ومسلم (٨/ ١٥٢).

(٢) الترمذي (٣١٥٦).

(٣) أحمد (٢/ ٣٦٨ ـ ٣٦٩)، والترمذي (٢٥٥٧)، وابن ماجه (٤٣٢٧).

عن النبيِّ ﷺ وقال فيه: «إنَّ أهلَ الجنة يطلعون خائفينَ وجلينَ أن يخرجُوا من مكانِهم الذي هُم فيه، وإنَّ أهلَ النار يطلعُون مستبشرينَ فرحينَ أن يخرجُوا من مكانِهم الذي هم فيه» وفي روايةِ الترمذيِّ: «مستبشرينَ يرجونَ الشفاعةَ».

وخرَّجاه في «الصحيحين»[1] من حديثِ ابنِ عمرَ عن النبيِّ ﷺ بمعناه، وفي حديثِه «فيزدادُ أهل الجنة فرحًا إلى فرحِهم، ويزدادُ أهلُ النار حزنًا إلى حزنِهم» وخرَّجه الترمذيُّ[2] من حديثِ أبي سعيدٍ عن النبيِّ ﷺ مختصرًا، وفيه: «فلو أنَّ أحدًا مات فرحًا لماتَ أهلُ الجنة، ولو أنَّ أحدًا ماتَ حزنًا لماتَ أهلُ النارِ».

وخرَّج ابنُ أبي حاتمٍ بإسنادِه عن ابنِ مسعودٍ من قولِه نحوَ هذا المعنى غير مرفوعٍ وزادَ: «أنه ينادَى أهلُ الجنةِ وأهلُ النارِ: هو الخلودُ أبدَ الآبدينَ»، قال: فيفرحُ أهلُ الجنة فرحةً لو كان أحدٌ ميتًا من فرحه لماتُوا، ويشهقُ أهلُ النارِ شهقةً لو كان أحدٌ ميتًا من شهقِه لماتُوا، فذلك قولُه: ﴿وأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِينَ﴾ [غافر:١٨]، وقولُه تعالى: ﴿وأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ﴾ [مريم:٣٩].

ورَوى ابنُ أبي الدنيا بإسنادِه عن هشامِ بنِ حسانَ، قالَ: مرَّ عمرُ بنُ الخطابِ بكثيبٍ من رملٍ فبكى، فقيلَ له: ما يبكيكَ يا أميرَ المؤمنينَ؟ قال: ذكرتُ أهلَ النارِ فلو كانُوا مخلدينَ في النارِ بعددِ هذا الرملِ كانَ لهم أمدٌ يمدون إليه أعناقَهُم ولكنَّه الخلودُ أبدًا؛ وقد رُوي عن ابنِ مسعودٍ هذا المعنى أيضًا مرفوعًا، وموقوفًا، وسنذكره فيما بعدُ ـ إن شاءَ اللَّهُ تعالى.

---

(١) البخاري (١٨/١٤١)، ومسلم (٨/١٥٣).
(٢) الترمذي (٢٥٥٨).

وأمَّا عصاةُ الموحدينَ: فإنه ربما ينـفعهم الدعاءُ في النارِ، خرَّج الإمامُ أحمدُ من حديثِ أبي ظلالٍ عن أنسِ بنِ مالك عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ عبدًا في جهنَّم لينادي ألفَ سنة: يا حنانُ يا منانُ، فيقولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ لجبريلَ عليه السلامُ: اذهب فأتني بعبـدِي هذا، فيذهبُ جـبريلُ فيجـدُ أهلَ النارِ منكبينَ يبكونَ، فيـرجعُ إلى اللَّه عزَّ وجلَّ فيخبره، فيقولُ: أتني به فإنَّه في مكانِ كذا وكذا، فيجيءُ به ويوقفُهُ على ربِّه، فيقولُ له: يا عبدي كيفَ وجدتَ مكانَكَ؟ فيقولُ: يا ربِّ شـرُّ مكانٍ وشرُّ مقيلٍ، فيقولُ: ردُّوا عبدي، فيقولُ: يا ربِّ ما كنتُ أرجُو إذ أخرجْتَني منها أن تردَّني، فيقولُ: دعُوا عبدِي**».

أبو ظلالٍ اسمُهُ هلالٌ؛ ضعفوه.

خرَّج الترمذيُّ(١) من طريق رشـدين بنِ سـعـدٍ، حـدثـني ابنُ أنعمَ - هو الإفريقيُّ -، عن أبي عثمانَ أنه حدثه عن أبي هريرةَ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ رجلينِ ممن دخلَ النارَ اشتدَ صيـاحُهما، فقالَ الربُّ عزَّ وجلَّ: أخرجُوهـما، فلما خرَجا، قال لهمـا: لأيِّ شيءٍ اشتدَّ صياحُكما، قـالا: فعلنا ذلك لترحَمنا، قال: رحـمتي لكُما أن تنطلقَا فتلقيا أنفسكُما حيث كنتُما من النار، قـال: فينطلقانِ فيلقي أحدُهُما نفسَه، فيقولُ له الربُّ عزَّ وجلَّ: ما منعك أن تلقيَ نفسَكَ كمـا ألقى صاحبُك؟ قال: إني لأرجُو أن لا تعيدَني فيها بعدَما أخرجتني، فيقولُ له الربُّ عزَّ وجلَّ: لك رجاؤك، فيدخلاَ جميعًا الجنةَ برحمة اللَّه عزَّ وجلَّ**»، قال الترمذيُّ: إسنادُ هذا الحديثُ ضعيفٌ.

وفي «صحيحِ مسلم»(٢) عن أنسٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**يخرجُ من النار أربعةٌ فيـعرضونَ على اللَّه عـزَّ وجلَّ، فيلتفتُ أحـدُهُم فيقـولُ: أي ربِّ إذْ أخرجتني منهـا فلا تعدني فيها، قال: فينجيه منْهَا**».

---

(١) الترمذي (٢٥٩٩).
(٢) مسلم (١/ ١٢٣).

وخرَّجه ابنُ حبانَ في «صحيحه»[١] وعندَهُ: «فيلتفتُ فيقولُ: يا ربِّ ما كانَ هذا رجائي فيكَ، فيقـولُ: ما كان رجاؤك؟ قال: كانَ رجائي إذ أخرجـتني منها أن لا تعيدني فيها، فيرحمَهُ اللَّهُ فيدخلهُ الجنةَ».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ[٢] من رواية عليٍّ بنِ زيدِ بنِ جدعـانَ عن ابنِ المسيبِ عن أبي سعيدٍ وأبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قالَ: «إن آخرَ رجلينِ يخرجانِ من النارِ فيقولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ لأحدهما: يا ابنَ آدمَ ماذا أعددتَ لهذا اليومِ؟ هل عملتَ خيرًا قط؟ هل رجـوتني؟ فيـقولُ: لا ، أي ربِّ، فيـؤمرُ به إلى الـنارِ، فهو أشـدُّ أهلِ النار حسرةً، ويقولُ للآخرِ: مـاذا أعددتَ لهذا اليومِ؟ هل عـملتَ خيرًا قط أو رجوتني؟ فـيقولُ: لا، أي ربِّ، إلا أني كنتُ أُرجـوك، قال: فـيرفعُ له شـجرةٌ»، وذكر الحـديثَ في دخولِه الجنة وما يُعطَى فيها.

وخرَّج هناد بنُ السريِّ من طريقِ أبي هارونَ العبديِّ وفيه ضعفٌ شديدٌ عن أبي سعيدٍ الخدريِّ عن النبيِّ ﷺ: «أن رجالاً يدخلُهُم اللَّهُ النارَ فيحـرقُهُم بها حتى يكونُوا فحمًا أسودَ، وهم أعلَى أهلِ النارِ، فيجأرونَ إلى اللَّه عزَّ وجلَّ يدعونَهُ، فيقولونَ: ربنا أخرجْنَا منها، فاجعلْنا فـي أصلِ هذا الجدارِ، فإذا جعلَهُم في أصلِ الجدارِ رأوا أنه لا يُغني عنهم شيئًا، قالُوا: ربَّنا اجعلْنا من وراءِ هذا السورِ، لا نسألُك شيئًا بعدَهُ، فيرفع لهم شجرةً حتى تذهب عنهم سخنةُ النارِ ـ أو: شحنة النارِ» وذكر الحديث[٣] .

* * *

---

(١) ابن حبان (٢/ح ٦٣٢).

(٢) أحمد (٣/ ٧٤).

(٣) «التخويف من النار» (١٦٦ ـ ١٦٩).

قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝٧١ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾

قال اللَّهُ تعالى: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝٧١ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا**﴾ [مريم:٧١-٧٢].

روى إسماعيلُ بنُ أبي خالدٍ عن قيسِ بنِ أبي حازمٍ قالَ: بكَى عبدُ اللَّهِ بنُ رواحةَ فبكت امرأتُهُ، فقالَ لها: ما يبكيك؟ قالت: رأيتُك تبكي فبكيتُ، قال: إني ذكرتُ هذه الآيةَ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] وقد علمتُ أنِّي داخلُها، فلا أدري أناجٍ منها أنا أم لا؟

وروى ابنُ المباركِ عن عبادٍ المقبريِّ، عن بكرٍ المزنيِّ، قالَ: لما نزلتْ هذه الآيةُ ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] ذهبَ ابنُ رواحةَ إلى بيتِهِ فبكَى، وجاءتِ المرأةُ فبكتْ، وجاءتِ الخادمُ فبكتْ، ثم جاءَ أهلُ البيتِ فجعلُوا يبكونَ كلُّهم، فلما انقطعتْ عبرتُهُ قالَ: يا أهلاه ما يبكيكُم؟ قالُوا: لا ندري، ولكنَّا رأيناكَ تبكي فبكينَا، قالَ: آيةٌ نزلتْ على رسولِ اللَّهِ ﷺ، ينبئُني فيها ربِّي أني واردُ النارَ ولم ينبئني أني صادرٌ عنها.

وقال موسى بنُ عقبةَ في «مغازيه»: زعمُوا أنَّ ابنَ رواحةَ بكى حينَ أرادَ الخروجَ إلى موتِهِ، فبكَى أهلُه حينَ رأوه يبكي، فقالَ: واللَّهِ ما بكيتُ جزعًا من الموتِ ولا صبابةً لكُم، ولكنِّي بكيتُ جزعًا من قولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] فأيقنتُ أني واردُها ، فلا أدري أنجُو منها أم لا؟

وقال حفصُ بنُ حميدٍ عن شمرِ بنِ عطيّةَ: كان عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه إذا قرأ هذه الآيةَ يبْكِي، ويقولُ: ربِّ أنا ممن تُنجي أم من تذرُ فيها جثيًّا.

ورَوى أبو إسحاقَ عن أبي ميسرةَ: أنه كان إذا أوى إلى فراشه، قالَ: يا ليتَ أمي لم تلدْني، فقالتْ له امرأتُهُ: يا أبا ميسرةَ إنَّ اللَّهَ قد أحسنَ إليكَ هداكَ للإسلامِ، قالَ: أجل، إنَّ اللَّهَ يبيِّنُ لنا أنَّا واردُو النار ولم يبيِّنْ أنَّا صادرونَ منها.

وروينا من طريقِ سفيانَ بنِ حسينٍ عن الحسنِ، قال: كان أصحابُ رسولِ اللَّهِ ﷺ إذا التقوْا يقولُ الرجلُ منهم لصاحبِه: هل أتاكَ أنَّكَ واردٌ النارَ؟ فيقولُ: نعم، فيقولُ: هل أتاكَ أنَّك خارجٌ منها؟ فيقولُ: لا، فيقولُ: ففيم الضحكُ إذًا؟

وقالَ ابنُ عيينةَ عن رجلٍ عن الحسنِ، قالَ رجلٌ لأخيه: يا أخي هل أتاكَ أنَّكَ واردٌ النارَ؟ قال: نعم، قال: هل أتاكَ أنَّك خارجٌ منها؟ قالَ: لا ، قالَ: ففيم الضحكُ إذًا؟ قالَ: فما رُئي ضاحكًا حتى ماتَ.

وقال الإمامُ أحمدُ: حدثنا هاشمُ بنُ القاسمِ، حدثنا المباركُ بنُ فضالةَ، عن الحسنِ في قولِه عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا﴾ [مريم:٧١] قال: قالَ رجلٌ لأخيه: فقدْ جاءكَ عن اللَّه أنَّك واردٌ جهنم؟ قال: نعم، قالَ: فأيقنتَ بالورودِ؟ قال: نعم، قال: فأيقنتَ وصدَّقتَ بذلكَ؟ قال: نعم. وكيفَ لا أصدِّقُ وقد قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم:٧١] قال: فأيقنتَ أنك صادرٌ عنها؟، قالَ: واللَّه ما أدري أأصدُرُ عنها أم لا؟ قالَ: ففيم التثاقُل؟، وفيم الضحكُ؟، وفيمَ اللعبُ؟

قال أحمدُ: وحدثنا خلفُ بنُ الوليدِ، حدثنا المباركُ، قال: سمعتُ الحسنَ يقولُ: لا ـ واللَّهِ ـ إنْ أصبحَ فيها مؤمنٌ إلا حزينًا، وكيف لا يحزنُ المؤمنُ،

وقد جاءَهُ عن اللَّهِ أنه واردٌ جهنمَ ولم يأتِهِ أنه صادرٌ عنها.

قال أحمدُ: وأنبأنا حسينُ بنُ محمدٍ، حدثنا ابنُ عياشٍ، عن عبدِ اللَّهِ بنِ دينارٍ أنَّ لقمانَ، قال لابنِهِ: يا بنيَّ كيف يأمنُ النارَ من هُو واردُها؟

وقد اختلفَ الصحابةُ ومن بعدهم في تفسيرِ الورودِ، فقالتْ طائفةٌ: الورودُ هو المرورُ على الصراطِ، وهذا قولُ ابنِ مسعودٍ، وجابرٍ، والحسنِ، وقتادةَ، وعبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ أسلمَ، والكلبيِّ، وغيرِهم.

وروى إسرائيلُ عن السديِّ: قالَ: سألتُ مرةَ الهمداني عن قولِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] فحدَّثني عن ابنِ مسعودٍ أنه حدثهم، قال: قالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**يردُ الناسُ النارَ ثم يصدرونَ عنها بأعمالهم، فأولُهم كلمحِ البرق، ثم كالريحِ، ثم كحضرِ الفرسِ، ثم كالراكبِ في رحلِهِ ثم كَشَيْرِ الرجلِ ثم كمشيه**» خرَّجه الترمذيُّ، وقال: حديثٌ حسنٌ، وخرَّج الإمامُ أحمدُ أوَّلَهُ، وخرَّجه الحاكمُ وقال: صحيحٌ، ورواه شعبةُ عن السديِّ عن مرَّةَ عن عبدِ اللَّهِ موقوفًا ولم يرفعْهُ شعبةُ، مع أنه قرأ بأنَّ السديَّ حدثه به مرفوعًا، قال الدارقطنيُّ: يحتملُ أن يكونَ مرفوعًا.

قلتُ: ورواه أسباطٌ عن السديِّ عن مرَّةَ الهمدانيِّ عن عبدِ اللَّهِ موقوفًا أيضًا، فقالَ: «يردُ الناسُ الصراطَ جميعًا، وورودُهُم: قيامُهُم حولَ النارِ، ثم يصدرونَ عن الصراطِ بأعمالهم، فمنهُم من يمرُّ كالبرقِ» فذكرَ الحديثَ بطولِهِ، وفي آخرِهِ: «**حتى إن آخرَهُم مرًّا: رجلٌ نورُهُ على إبهامي قدميه، يتكفأ به الصراطُ دحضٌ مزلةٌ، عليه حسكٌ كحسك القتاد، حافَّتاه ملائكةٌ معهم كلاليبُ من نارٍ يختطفونَ بها الناسَ**» وذكر بقية الحديثِ، خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ.

ورواه الحكمُ بنُ ظهيرٍ عن السديٍّ عن مرَّةَ عن عبدِ اللَّهِ فرفعَ آخرَ الحديثِ، ولفظُ حديثِه: قالَ عبدُ اللَّهِ: الورودُ ليسَ بالدخولِ فيها ولكنَّه حضورُها والوقوفُ عليها، مثلُ الدابةِ تردُ الماءَ ولا تدخلُهُ، ثم قالَ عبدُ اللَّهِ: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**يضعُ اللَّهُ الصراطَ على جهنَّم فيجوزُ العبادُ عليه**» وذكرَ الحديثَ بطولِه، وفي آخرِه: «**ولو قيلَ لأهلِ النارِ: إنَّكم ماكثونَ في النارِ عددَ كلِّ حصاةٍ في الدنيا سنةً لرجُوا، وقالُوا: إنَّا لابُدَّ مخرجونَ، ولو قيلَ لأهلِ الجنة: إنَّكم ماكثونَ في الجنةِ عددَ كلِّ حصاةٍ في الدنيا سنةً حزنُوا، وقالُوا: إنَّا لابُدَّ مخرجونَ، ولكنَّ اللَّهَ جعلَ لهما الأبدَ ولم يجعلْ لهما الأمدَ**»، و«الحكمُ بنُ ظهيرٍ» ضعيفٌ.

ولعل هذا الكلام في آخرِ الحديث موقوفٌ على ابن مسعودٍ، فإنه رُوي عنه موقوفًا من وجهٍ آخرَ بإسنادٍ جيدٍ، قال أبو الحسنِ بنُ البراءِ العبديُّ في كتابِ «الروضةِ» له: حدثنا أحمدُ بنُ خالدٍ ـ هو: الخلالُ ـ، حدثنا عثمانُ بنُ عمرَ، حدثنا إسرائيلُ، عن أبي إسحاقَ عن عمرِو بنِ ميمون، عن عبدِ اللَّهِ قالَ: لو أنَّ أهلَ جهنمَ وعدُوا يومًا من أبدٍ أو عددِ أيامِ الدنيا لفرحُوا بذلكَ اليومِ، لأنَّ كلَّ ما هُو آتٍ قريبٌ.

وقد رُويَ أولُ الحديثِ من طريقِ أبي إسحاقَ موقوفًا أيضًا، لكنْ بمخالفةٍ في الإسنادِ، فروى عمرُو بنُ طلحةَ القنادُ عن إسرائيلَ عن أبي إسحاقَ عن أبي الأحوصِ عن عبدِ اللَّهِ ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم:٧١] قال: الصراطُ على جهنَّم مثلُ حدِّ السيفِ، فتمر الطائفةُ الأولى كالبرقِ، والثانيةُ كالريحِ، والثالثةُ كأجودِ الخيلِ، والرابعةُ كأجودِ الإبلِ والبهائم، ثم يمرُّونَ والملائكةُ يقولونَ: ربِّ سلِّم سلِّم. خرَّجه الحاكمُ وقالَ: صحيحٌ على شرط الشيخينِ، وكذا خرَّجه آدمُ بنُ أبي إياسٍ في «تفسيرِه» عن إسرائيلَ.

وخرَّج مسلمٌ في «صحيحه»[1] من حديثِ روحِ بنِ عبادةَ، أنبأنا ابنُ جريجٍ، أخبرني أبو الزبير أنه سمعَ جابرَ بنَ عبدِ اللَّه يُسألُ عن الورودِ، فقالَ: نحنُ يومَ القيامةِ على كذا وكذا، انظرْ أي ذلك فوقَ الناسِ، قالَ: فتُدْعى الأممُ بأوثانها وما كانتْ تعبدُ: الأولُ فالأولُ، ثم يأتينا ربُّنا بعد ذلك، فيقولُ: من تنتظرونَ؟ فنقولُ: ننتظرُ ربَّنا، فيقولُ: أنا ربُّكم، فيقولونَ: حتى ننظرَ إليكَ، فيتجلَّى لهُم ويضحكُ، فينطلقُ بهم فيتبعونَه، ويُعطى كلُّ إنسانٍ منهم مؤمنٌ أو منافقٌ نورَهُ، ثم يتبعونَهُ وعلى جسرِ جهنَّم كلاليبُ وحسكٌ تأخذُ من شاء اللَّهُ، ثم يطفأ نورُ المنافقينَ ثم ينجُو المؤمنون، فينجُو أول زمرة وجوهُهم كالقمرِ» وذكر بقية الحديثِ، كذا أخرجه مسلمٌ عن عبدِ اللَّهِ بنِ سعيدٍ - وهو الأشجُّ - وإسحاقَ بنِ منصورٍ، وكلاهما عن روحٍ به.

وخرَّجه الإمامُ أحمدُ[2] عن روحٍ به وزادَ فيه بعدَ قولِه: «فيتجلَّى لهم يضحك» قال: سمعتُ النبيَّ ﷺ قالَ: «**فينطلقُ بهم فيتبعونَهُ**» وساق الحديثَ فجعله من هذا الموضع مرفوعًا، وما قبلَهُ موقوفًا.

وقد روى محمدُ بنُ شرحبيلَ الصنعانيُّ عن ابنِ جريجٍ هذا الحديثَ، فرفعَ أولَّه أيضًا وهو ذكرُ التجلِّي والضحك، ورواه عبدُ الرزاقِ عن رباح بن زيدٍ عن ابنِ جريجٍ عن زيادِ بنِ سعدٍ عن أبي الزبيرِ، عن جابرٍ عن النبيِّ ﷺ، فذكر التجلِّي، وروى عنه الحديثَ كلَّه أيضًا بهذا الإسناد؛ هذا يدلُّ على أنَّ أولَ الحديثِ لم يكنْ عند ابنِ جريجٍ عن أبي الزبيرِ مرفوعًا، وإنْ كانَ عنده كلُّه مرفوعًا عن زيادِ بنِ سعدٍ عن أبي الزبير، وكذلكَ رواه أبو قرةَ عن مالكٍ

(١) مسلم (١/ ١٢٢).
(٢) «المسند» (٣/ ٣٨٣).

عن زيادِ بنِ سعدٍ عن أبي الزبيرِ، عن جابرٍ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**إذا كانَ يومُ القيامةِ جُمعت الأممُ**» فذكره كلَّه مرفوعًا، وكذلك رواه ابنُ لهيعة عن أبي الزبيرِ، قال: سمعتُ جابرًا يُسألُ عن الورودِ، فقالَ: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «**نحنُ يومَ القيامةِ على كومٍ**» وذكرَ الحديثَ كلَّه مرفوعًا، وفي حديثِه زيادةٌ بعدَ قولِه: «**ويعطَى كلُّ إنسانٍ منهم - منافقٌ أو مؤمنٌ - نورًا أو يغشَاه ظلمةٌ**»، وقولُهُ في هذه الروايةِ: «**ونحن يومَ القيامةِ على كومٍ**» هذه الروايةُ الصحيحةُ.

وأمَّا ما وردَ في روايةِ روحٍ عن ابنِ جريجٍ عن كذا وكذا، فإن أصلَهُ تصحيفٌ من الراوي للفظةِ «**كومٍ**»، فكتبَ عليه كذا وكذا لإشكالِ فهمه عليه، ثم كتبَ: انظر، أي: ذلكَ يأمرُ الناظرُ فيه بالتروي والفكرِ في صحة لفظِهِ، فأدخلَ ذلكَ كلَّه في الروايةِ قديمًا، ولم يقعْ ذلكَ في نسخِ «صحيحِ مسلمٍ» كما يظنُّه بعضُهم، فإن الحديثَ في «مسندِ الإمامِ أحمدَ»، و«كتابِ السنةِ» لابنه عبدِ اللَّهِ كذلكَ، وخرَّجه الطبرانيُّ في «كتابِ السنةِ» من طريقِ أبي عاصمٍ عن ابنِ جريجٍ، أخبرَني أبو الزبيرِ أنه سمعَ جابرًا يُسألُ عن الورودِ فقالَ: «نحنُ يومَ القيامةِ على كومٍ فوقَ الناسِ، فتدعى الأمم بأوثانِها» وذكرَ الحديثَ إلى قولِهِ: «**فيتجلَّى لهم يضحك**» قالَ: فسمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «**حتى يبدوَ كذا وكذا، فينطلقَ بهم فيتبعونَهُ**» وذكرَ الحديثَ بتمامِهِ، وفي سياقِهِ أيضًا: «**وتغشى المنافقينَ ظلمةٌ**»، فظهرَ بهذه الروايةِ أن الشكَّ والتصحيفَ إنما جاء من جهةِ روحِ بنِ عبادةِ، ولعله وقع في كتابِهِ كذلكَ فحدَّث به كما في كتابِه، واللَّهُ أعلمُ، لكنْ قد رواهُ محمدُ بنُ يحيى المازنيُّ عن ابنِ جريجٍ، كما رواهُ عنه روحٌ.

خرَّجه من طريقِهِ الخلالُ.

ومما يستـدلُّ به على أنَّ الورودَ ليسَ هو الدخولُ: ما خرَّجـه مسلم[1] من حديثِ أبي الزبير عن جابرٍ، قال: أخبرتْني أمُّ بشرٍ[2] أنها سمعتِ النبيَّ ﷺ يقولُ عند حفصةَ: «**لا يدخلُ النارَ ـ إن شاءَ اللَّهُ ـ من أصحاب الشجرة أحدٌ من الذينَ بايعوا تحتَها**» قالتْ: بلى يا رسولَ اللَّه، فانتهرها، فقالتْ حفصةُ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١]. فقال النبيُّ ﷺ: «**قد قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ**: ﴿**ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا**﴾ [مريم:٧٢].

ورواه الأعمشُ عن أبي سفيانَ، عن جابرٍ، عن أمِّ بشرٍ بنحوه[3]، وفي بعضِ رواياتِ الأعمشِ فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «**يردُونَها، ثم يصدرونَ عنها بالأعمال**».

وقالتْ طائفةٌ: الورودُ هو الدخولُ، وهذا هو المعروفُ عن ابنِ عباسٍ، ورويَ عنه من غيرِ وجهٍ، وكان يستدلُّ لذلك بقولِ اللَّه تعالى في فرعون: ﴿**يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ**﴾ [هود:٩٨]. وبقوله: ﴿**وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا**﴾ [مريم:٧٢]. وكذلك قوله تعالى: ﴿**لَوْ كَانَ هَٰؤُلَاءِ آلِهَةً مَّا وَرَدُوهَا**﴾ [الأنبياء:٩٩]، وقد سبق عن عبد اللَّهِ بنِ رواحةَ نحو هذا إلا أنَّ الرواية عنه منقطعةٌ.

وروى مسلمٌ الأعورُ عن مجاهدٍ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] قال: داخلُها.

وسئل كعبٌ عن الورودِ المذكورِ في الآيةِ، فقالَ: تمسكُ النارُ عن الناسِ

(١) مسلم (٧/ ١٦٩).

(٢) في المطبوع: «أم بشر» وهو خطأ، والتصحيح «أم مبشر» كما في «مسلم».

(٣) أحمد (٦/ ٣٦٢).

كأنهـا متن إهالةٍ، حتى تسوى عليـها أقدام الخلق كلِّهم برِّهم وفـاجرِهم، ثم يقولُ لها الربُّ عـزَّ وجلَّ: خذي أصحابَك ودعي أصحابِي، فـتخسفُ بكلِّ وليٍّ لها، وينجي اللَّهُ المؤمنينَ نديةً ثيابُهم.

قـال كعبٌ: ألم ترَ إلى القـدرِ الكثـيرةِ الودك إذا بـردتْ استـوت بيضـاء كالشحمِ، فإذا أوقدتِ النارُ تحتها انخسف الودكُ في القدرِ من هاهنا وهاهنا، وفي روايةٍ عنه قال: فهي أعرفُ بهم من الوالدِ بولده.

وقال ثورُ بنُ يزيدَ عن خالدِ بنِ مـعدانَ: إذا دخلَ أهلُ الجنةِ الجنةَ، قالُوا: ألم يعدنَا ربُّنا أنا نرد النار؟ قال: بلى، ولكن مررتُم عليها وهي خامدةٌ، وفي رواية عنه، قالَ: إذا جازَ المؤمنونَ الصراطَ نادَى بعضُهم بعضًا: ألم يعدْنا ربُّنا أنا نمرُّ على جسرِ جهنَّم؟ فيقولونَ: بلى، ولكنْ مررتُم عليها وهي خامدةٌ.

وقال مـسكينٌ: سمـعتُ أشعثَ الحداني يقـولُ: بلغني أن أهلَ الإيمانِ إذا مرُّوا بصراطِ جهنمَ، قالَ: تقـولُ لهم جهنمُ: جوزُوا عنِّي قد بردتُم وهجي، ذرُوني وأهلي. ولكن هـذا والذي قبـلَهُ قد يـدلانِ على أنَّ الورودَ هو المرورُ على الصراطِ كالقولِ الأولِ.

وروى كثـيرُ بنُ زيادِ البرساني عن أبي سُـميةَ، قـالَ: اختلفنا في الورودِ، فقالَ بعـضُنا: لا يدخلُها مؤمنٌ، وقال بعـضُهم: يدخلُونها جمـيعًا ثم ينجي اللَّهُ الذين اتَّقوا، فلقـيتُ جابرَ بنَ عبدِ اللَّه، فـقلتُ: إنا اختلفْنَا في الورود، فقـالَ: يردونها جميـعًا ، وقال سليمُ بنُ مـرةَ: يدخلونَها، وقالَ: سـمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقولُ: **«لا يبـقَى برٌّ ولا فاجـرٌ إلا دخلَها، فـتكونُ على المؤمنينَ بردًا وسلامًـا كما كانتْ على إبراهيم، حـتَّى إنَّ للنارِ ضجيـجًا من بردِهم ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ**

اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ [مريم:٧٢]. خرَّجه الإمامُ أحمدُ(١)، و«أبو سمية» لا ندري من هُوَ.

وفي «الصحيحين»(٢) عن أبي هريرةَ ﷺ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**لا يموتُ لأحد من المسلمينَ ثلاثةٌ من الولد فتمسهُ النارُ إلا تحلَّةَ القسم**»، وقد فسر عبد الرزاق وغيرُه تحلّةَ القسم بالورودِ لقولِه: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٧١] وظاهرُ هذا يقتضي أن الورودَ هو مسُّ النارِ. وفي روايةٍ(٣): «**فيلجُ النارَ إلا تحلَّةَ القسم**» فجعله مستثنى مِنْ وُلُوجِهَا.

وروى عبدُ الملك بنُ عميرٍ، عن عبدِ الرحمنِ بنِ بشيرٍ الأنصاريِّ، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**من ماتَ لـه ثلاثةُ أولادٍ لم يبلُغُوا الحنثَ لم يردِ النارَ إلا عابرَ سبيلٍ**».

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(٤) من حديثِ ابن لهيعةَ، ورشدينَ بنِ سعد، كلاهُما عن زاذانَ بنِ نائلٍ، عن سهلِ بنِ معاذ بنِ أنس، عن أبيه، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**من حرسَ من وراءِ المسلمينَ في سبيلِ اللَّهِ متطوِّعًا لا يأخذُهُ سلطانٌ لم يرد إلا تحلَّةَ القسمِ، فإنَّ اللَّه تعالى يقولُ: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا﴾**» [مريم:٧١] إسنادُهُ ضعيفٌ.

وخرَّج الطبرانيُّ(٥) من حديثِ الواقديِّ، حدثنا شعيبُ بنُ طلحةَ بنِ عبدِ اللَّهِ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ أبي بكرٍ، حدثنا أبي، عن أبيه، عن جدِّه، عن أبي بكرٍ الصديقِ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّما حرُّ جهنمَ على أمَّتي كحرِ الحمامِ**»، الواقديُّ متروكٌ.

---

(١) أحمد (٣/ ٣٢٩).
(٢) البخاري (٨/ ١٦٧)، ومسلم (٨/ ٣٩).
(٣) البخاري (٢/ ٩٣).
(٤) أحمد (٣/ ٤٣٧ ـ ٤٣٨).
(٥) الطبراني في «الأوسط» (٦/ ح٦٦٠٣).

وروى منصورُ بنُ عـمارٍ، عن بشيرِ بنِ طلحـةَ، عن خالدِ بنِ دُرَيْكٍ، عن يعْلَى بنِ مُنْيَةَ، عن النبيِّ ﷺ: «**تقولُ جهنمُ للمؤمن: جـز يا مؤمنُ؛ فقد أطفأ نورُك لهبي**» غريبٌ وفيه نكارةٌ.

وقد فـسر بعـضُهم الورودَ بالحُمَّى فـي الدنيا، روى مجـاهدٌ وعثـمان بنُ الأسودِ وفيه حديثٌ مرفوع: «**الحُمَّى حظ المؤمن من النار**» وإسنادُهُ ضعيفٌ.

وقالت طائفةٌ: الورودُ: ليس عامًّا وإنما هو خاصٌّ بالمحضـرين حول جهنمَ المذكورين في قـولِهِ تعالى: ﴿**فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا**﴾ إلى قولِه: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم:٦٨ ـ ٧١]: كأنَّه يقالُ لهؤلاءِ الموصوفينَ: وإن منكم إلا واردُها، رُوِي هذا التأويلُ عن زيدِ بنِ أسلمَ، وهو بعيدٌ جدًا.

وقد أخـبر النبيُّ ﷺ : أنَّ العـبدَ إذا وقـفَ بينَ يدي ربِّه للحـسابِ فـإنه تستقبلُه النارُ تلقاءَ وجهِه، وأخبرَ أنَّ الصدقةَ تقي صاحبَها من النارِ.

ففي «الصحيحين»(١) عن عدي بن حاتمٍ، عن النبيِّ ﷺ، قالَ: «**ما منكُم من أحد إلا سيكلمُهُ ربُّه ليسَ بينه وبينه تُرْجمـانُ، فينظرُ أيمنَ منْهُ فلا يَرى إلا ما قدَّم، وينظرُ أشأمَ منهُ فلا يَرى إلا مـا قدَّم، وينظرُ بين يديهِ فلا يَرى إلا النارَ تلقاءَ وجهـهِ، فاتَّقوا النارَ ولو بشقِّ تمرةٍ**».

وفي «صحيح مسلمٍ»(٢) عنه عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**من استطاعَ منكم أن يستترَ من النارِ ولو بشقِّ تمرةٍ فليفعلْ**».

---

(١) البخاري (٨/ ١٣٩)، (٩/ ١٦٢)، (٩/ ١٨١)، ومسلم (٣/ ٨٦).
(٢) مسلم (٣/ ٨٦).



وفي «صحيح البخاريِّ»[١] عنه، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ليقفنَّ أحدُكم بين يدي اللَّه عزَّ وجلَّ ليسَ بينه وبينه حجابٌ ولا ترجمانٌ يترجمُ له، ثم ليقولنَّ لهُ: ألم أوتكَ مالاً؟ فليقولنَّ: بلى، ثم ليقولنَّ: ألم أرسلْ إليك رسولاً؟ فليقولنَّ: بلى، فينظرُ عن يمينه فلا يرى إلا النارَ، ثم ينظرُ عن شماله فلا يرى إلا النارَ، فليتقينَّ أحدُكُم النارَ ولو بشقِّ تمرةٍ، فإن لم يجدْ فبكلمةٍ طيبةٍ**».

وفي حديث عبدِ الرحمنِ بن سمرةَ عن النبيِّ ﷺ أنه خرج يومًا فقال: «**رأيت الليلةَ عجبًا**» فذكرَ حديثًا طويلاً، وفيه: «**رأيتُ رجلاً من أمَّتي يتقي وهجَ النارَ وشررَهَا بيديهِ من وجههِ، فجاءتْهُ صدقتُهُ فصارتْ سترًا على رأسه وظلاً على وجههِ**»[٢].

* * *

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾

ومن اشتغلَ بتربيةِ منزلتِهِ عند اللَّه تعالى بما ذكرنا من العلمِ الباطنِ وصلَ إلى اللَّهِ فاشتغلَ به عمَّا سواه، وكان له في ذلك شُغُلٌ عن طلبِ المنزلةِ عندَ الخلقِ، ومع هذا فإنَّ اللَّه يُعطيه المنزلةَ في قُلوبِ الخلقِ والشرفَ عندَهم، وإن كان لا يريدُ ذلك ولا يقفُ معه؛ بل يهرَبُ منه أشدَّ الهربِ ويفرُّ أشدَّ الفرارِ خشية أن يقطعه الخلقُ عن الحقِّ ـ جلَّ جلالُهُ.

قال اللَّه تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا**﴾ [مريم:٩٦].

---

(١) البخاري (٢/ ١٣٥)، (٤/ ٢٤٠).

(٢) «التخويف من النار» (١٩٥ ـ ٢٠٤).

أي: في قلوب عِبادِه.

وفي حديثٍ: «**إنَّ اللَّه إذا أحبَّ عبداً نادَى: يا جِبْريلُ، إني أحبُّ فُلانًا فيُحبُّه جبريلُ، ثم يحبه أهل السماءِ، ثم يوضَعُ له القبُولُ في الأرض**».

والحديثُ معروفٌ، وهو مُخرَّجٌ في «الصحيح»[1].

وبكلِّ حالٍ، فطلبُ شرفِ الآخرةِ يحصلُ معه شرفُ الدنيا وإن لم يرده صاحبه ولم يطلبْهُ، وطلبُ شرفِ الدنيا لا يجامع شرف الآخرةِ ولا يجتمعُ معه، والسعيدُ من آثَرَ الباقي على الفاني، كما في حديثِ أبي موسى ﷺ عن النبي ﷺ أنه قالَ: «**من أحبَّ دنياه أضرَّ بآخِرَتِه، ومن أحبَّ آخرتَهُ أضرَّ بدنياه، فآثِرُوا ما يبْقَى على ما يفْنَى**».

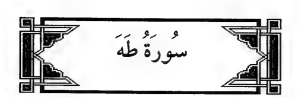
خرَّجه الإمامُ أحمدُ[2] وغيرُه.

وما أحسنَ ما قال الشيخ أبو الفتح البُسْتِيُّ:

أمْرَانِ مُفْتَرِقَانِ لَسْتَ تَرَاهُمَا ... يتشوَّقَانِ لِخُلْطَةٍ وتلاقِي
طلبُ المعَادِ مع الرِّيَاسةِ والعُلَى ... فَدَعِ الذي يفْنَى لما هو باقِي[3]

* * *

(١) البخاري (٩/ ١٧٣ ـ ١٧٤)، ومسلم (٨/ ٤٠ ـ ٤١) من حديث أبي هريرة.
(٢) أحمد (٤/ ٤١٢)، وكذلك رواه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٣٠٨)، والبيهقي (٣/ ٣٧).
(٣) «شرح حديث ما ذئبان جائعان» (٥٥ ـ ٥٦).



قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾

[قال البخاريُّ ـ رحمه اللَّه ـ][1] :

ثنا أبو نعيمٍ وموسى بنُ إسماعيلَ، قالا: ثنا همَّامٌ، عن قتادةَ، عن أنسِ ابنِ مالكٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**من نسي صلاةً فلْيُصلِّ إذا ذكَرَ، لا كفَّارة لها إلا ذلك، ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾** [طه:١٤]».

قال موسى: قال همَّامٌ: سمعتُه يقولُ بعْدُ: « **﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾** [طه:١٤]».

وقال حبَّانُ: ثنا همَّامٌ: ثنا قتادةُ: ثنا أنسٌ، عن النبيِّ ﷺ ـ نحوه.

هذا الحديثُ قد رواه جماعةٌ عن همَّامٍ، وجماعةٌ عن قتادة.

وقد خرَّجه مسلمٌ من طريقِ همَّامٍ وأبي عوانة وسعيدٍ والمثنى. كلّهم عن قتادةَ، عن أنسٍ، وليسَ في روايةِ أحدٍ منهم: التصريحُ بقولِ قتادةَ: «ثنا أنس»، كما ذكر البخاريُّ أنَّ حبَّانًا رواه عن همَّامٍ.

وإنَّما احتاج إلى ذلك، لما عُرِفَ من تدليس قتادة.

ولفظُ روايةِ سعيدٍ، عن قتادةَ التي خرَّجها مسلمٌ: «**من نسي صلاةً أو نامَ عنها فكفَّارتُها أن يُصلِّيها إذا ذكَرَها**».

---

(١) البخاري (١/ ١٥٤ ـ ١٥٥)، ومسلم (٢/ ١٤٢).

ولفظُ حديثِ المثنى، عن قتادةَ، عنده: «**إذا رقدَ أحدُكُم عن الصلاةِ أو نامَ عنها، فكفَّارتُها: أن يُصلِّيها إذا ذكرَها**».

وقد دلَّ الحديثُ على وجوبِ القضاءِ على النائمِ إذا استيقظَ، والناسي إذا ذكر، وقد حكى الإجماعَ على ذلك غيرُ واحدٍ.

وذكَرَ ابنُ عبدِ البرِّ: أنَّ محمدَ بنَ رُسْتُم روى عن محمدِ بنِ الحسن: أنَّ النائمَ إذا فاتَه في نوْمِهِ أكثرُ من خمْسِ صلواتٍ لا قضاء عليه، إلحاقًا للنومِ الطويلِ إذا زادَ على يومٍ وليلةٍ بالإغماء، والمُغْمَى عليه لا قضاء عليه عندَه، ويكونُ الأمرُ عندَهُ بالقضاءِ في النومِ المعتادِ، وهو ما تفوتُ فيه صلاةٌ أو صلاتانِ أو دون خمسٍ أو أكثر.

وأخذَ الجمهورُ بعمومِ الحديث.

وقولُهُ: «**فليصلِّ إذا ذكَرَ**»: استدلَّ به من يقولُ بوجوبِ قضاءِ الصلواتِ على الفورِ، وهو قولُ أبي حنيفة ومالكٍ.

وأحمدُ يوجبه بكلِّ حالٍ، قلَّتِ الصلواتُ أو كثُرَتْ.

واستدلوا ـ أيضًا ـ : بقولِهِ: «**لا كفَّارةَ لها إلا ذلك**».

وذهبَ الشافعيُّ إلى أنَّ القضاءَ على التراخي، كقضاءِ صيامِ رمضانَ، وليس الصومُ كالصلاةِ عندَهم، فإنَّ الصيامَ لا يجوزُ تأخيرُهُ حتَّى يدخل نظيرُه من العامِ القابل والصلاةُ عندَهُم بخلافِ ذلك.

واستدلُّوا ـ أيضًا ـ : بتأخيرِ النبيِّ ﷺ الصلاةَ حتَّى خرج من الوادي.

وفيه نظرٌ؛ فإنَّ ذاك تأخيرٌ يسيرٌ لمصلحةٍ تتعلَّقُ بالصلاةِ، وهو التباعُدُ عن موضعٍ يُكْرَه الصلاةُ فيه.

وقد رُوي عن سمُرة بن جُنْدُب، فيـمَنْ عليه صلواتٌ فائتةٌ: أنَّه يُصلِّي مع كلِّ صلاةٍ صلاةً.

وقد رُوي عنه ـ مرفوعًا. خرَّجه البزارُ بإسنادٍ ضعيفٍ[1].

ولأصحـابِ الشافعيِّ فيـما إذا كان الفواتُ بغـيرِ عُذْرٍ في وُجوبِ القـضاءِ على الفورِ وجهانِ.

وحمَل الخطابيُّ قولَه: «**لا كفَّارةَ لها إلا ذلك**» على وجهَيْنِ:

أحدُهُما: أنَّ المعنى أنَّه لا يجـوزُ له تركُـهـا إلى بدلٍ، ولا يُكفِّـرها غـيـرُ قضائِها.

والثاني: أنَّ المعنى أنَّه لا يلْزَمُهُ في نسيانها كفَّارةٌ ولا غرامةٌ. قال: إنَّما عليه أن يُصلِّي ما فاتَهُ.

وقد رُوي عن أبي هريرة ـ مرفوعًا: «**من نسي صلاةً فوقتُها إذا ذكرَهَا**».

خرَّجه الطبرانيُّ والدارقطنيُّ والبيهقيُّ[2] من روايةِ حفْصِ بنِ أبي العطَّافِ.

واختلف عليه في إسنادِهِ إلى أبي هريرةَ.

وحفْصٌ هذا، قـال البخاريُّ وأبو حـاتم: منكرُ الحديث. وقـال يحيى بن يَحْيى: كذَّاب.

فلا يُلتفتُ إلى ما تفرَّد به.

وأمَّا تلاوتُهُ قولَهُ تعالى: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي**﴾ [طه:١٤].

---

(١) «كشف الأستار» (٣٩٧).

(٢) الطبراني في «الأوسط» (٨٨٤٠)، والدارقطني (١/ ٤٢٣)، والبيهقي (٢/ ٢١٩).

وقد رواه قتادةُ ـ مـرّةً ـ ، فقال: «**للذكرى**» [طه:١٤] ومرَّةً، قال: ﴿**لِذِكْرِي**﴾ [طه:١٤]، كما هو القراءة المتواترةُ.

وكان الزهريُّ ـ أيضًا ـ يقرؤها: «**للذكرى**» [طه:١٤].

وهذه القـراءةُ أظهرُ في الدّلالة علـى الفورِ؟ لأنَّ المعنى: أدِّ الصـلاةَ حينَ الذِّكْرَى، والمعنى: أنَّه يصلِّي الصلاةَ إذا ذكرها.

وبذلك فسَّرها أبو العالية والشعبيُّ والنخعيُّ.

وقال مجاهد: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي**﴾ [طه:١٤]: أي تذكُرُني. قـال: فإذا صلَّى عبدٌ ذكَرَ ربَّه.

ومعنى قوله: أنَّ قولَهُ: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي**﴾ [طه:١٤]: أي: لأجلِ ذكْرِي بها.

والصلاةُ إنَّما فُرِضَتْ ليُذكر اللَّهُ بهـا، كما في حديثِ عائشةَ المرفوعِ: «**إنَّما جُعل الطوافُ بالبيتِ وبيْنَ الصَّفا والمرْوة ورمي الجمارِ لإقامةِ ذكرِ اللَّه**».

خرَّجه الترمذيُّ وأبو داود[1].

فـأوجب اللَّهُ على خلْقِهِ كلَّ يـومٍ وليلةٍ أنْ يذكُرُوه خـمس مرارٍ بالصـلاةِ المكتوبةِ، فمن تركَ شيئًا من ذكر اللَّه الواجبِ عليه سهْوًا فلْيعد إليه إذا ذكرَهَ، كما قال تعالى: ﴿**وَاذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ**﴾ [الكهف:٢٤]، فقـد أمرَهُ إذا نسيَ ربَّه أنْ يذكُره بعد ذلك، فمنْ نسي الصلاة فـقد نسي ذكْرَ ربِّه، فإذا ذكر أنَّه نسي فلْيَعُد إلى ذِكْرِ ربِّه بعد نسيانه[2].

(١) الترمذي (٩٠٢)، وأبو داود (١٨٨٨).
(٢) «فتح الباري» (٣/ ٣٥٠ ـ ٣٥٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير[1] يقول في قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥] . قال: المعنى: أنِّي قد أظهرتُها حينَ أعلمت بكونها، لكنْ قاربتُ أنْ أخفيها بتكذيب المشرِكِ بها، وغفلة المؤمنِ عنها، فالمشركُ لا يُصدِّقُ كونَها، والمؤمنُ يهملُ الاستعدادَ لها[2] .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ﴾

وذكر صاحب سيرة الوزير[1] قال: سمعته يقول في قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾ [طه: ١٧، ١٨]. قال: في حمل العصا عظة؛ لأنها من شيء قد كان ناميًا فقطع، فكلما رآها حاملها تذكَّر الموتَ.

قال: ومن هذا قيل لابن سيرين ـ رحمه الله ـ: رجل رأى في المنام أنه يضرب بطبل؟ فقال: هذه موعظة؛ لأن الطبل من خشب قد كان ناميًا فقطع، ومن أغشية كانت جلود حيوان قد ذبح. وهذا أثر الموعظة[3] .

* * *

قوله تعالى: ﴿هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير[1] يقول: قرأ عندي قارئ،

---

(١) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.
(٢) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٥٦ ـ ٢٦٦).
(٣) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٧٢).

قال: ﴿هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي﴾ [طه: ٨٤] فأفكرتُ في معنى اشتقاقها، فنظرتُ فإذا وضعها للتنبيه، واللَّه لا يجوزُ أن يخاطبَ بهذا، ولَم أر أحدًا خاطبَ اللَّه عز وجل بحرف التنبيه إلا الكفار، كما قال اللَّه عز وجل ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِن دُونِكَ﴾[النحل:٨٦]، ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ [الأعراف:٣٨] وما رأيت أحدًا من الأنبياءِ خاطبَ ربَّه بحرف التنبيه، واللَّه أعلم.

فأما قوله: ﴿وَقِيلِهِ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [الزخرف:٨٨] فإنه قد تقدَّم الخطاب بقوله: يا رب، فبقيت «ها» للتمكين، ولما خاطب اللَّه عز وجل المنافقين، قال: ﴿هَا أَنتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [النساء:١٠٩] وكرَّم المؤمنين بإسقاط «ها» فقال: ﴿هَا أَنتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَهُمْ﴾ [آل عمران:١١٩] وكان التنبيه للمؤمنين أخفَّ(١) .

* * *

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾

روى حمَّادُ بنُ سلمةَ، عن محمدِ بن عمرِو بنِ علقمةَ، عن أبي سلمةَ عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ قال: «والَّذي نفسي بيده؛ إنه ليَسْمَعُ خفْقَ نعالكُم حين تولّون عنه، فإنْ كانَ مؤمنًا، كانت الصلاةُ عندَ رأسه، والزكاةُ عن يمينه، والصومُ عن شماله، وفعلُ الخيراتِ والمعروفِ والإحسانِ إلى الناسِ من قبَلِ رِجْليْه، فيؤتى من قبل رأسه، فتقولُ الصلاةُ: ليْس من قِبَلي مدْخلٌ، ثم يؤتى عن يمينه فتقول الزكاة: ليس من قِبَلي مدخلٌ، ثم يُؤتى عن شماله، فيقولُ الصومُ: ليس منْ قبلي مدْخلٌ؛ ثم يُؤتى قبل رِجْليه، فيقولُ فعلُ الخيراتِ والمعروفِ والإحسانِ إلى الناسِ: ليس من قِبَلي مدخلٌ،

(١) «طبقات الحنابلة» (٣/٢٦٦).

فيـقالُ له: اجلسْ، فيـجلسُ، وقد مُثِّلَت الـشَّمسُ للغروب، فـيقولُ له: مـا تقولُ في هذا الرجلِ الذي كان بعثَ فيكم؟» ـ يعني النبيَّ ﷺ ـ «فيقولُ: أشهد أنّه رسولُ اللّه، جاءنا بالبيِّناتِ من عند ربِّنا فـصدَّقْناه، واتَّبعناه، فـيقالُ له: صدقتَ، وعلى هذا حـييتَ، وعلى هذا متَّ، وعليه تُبعثُ إن شـاء اللَّهُ، فيفسحُ له في قبـرِه مدَّ بصرِه، فذلكَ قولُهُ سـبحانه: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ الآية: [إبراهيم: ٢٧]. يقالُ: افـتحـوا له بابًا إلى النارِ، فيُفتحُ له بابٌ إلى النار، فيقالُ: هذا مـنزلُكَ لو عصيتَ اللَّهَ، فيزدادُ غبطةً وسرورًا، ويُقال: افتـحُوا له بابًا إلى الجنة، فيفْتح لـه، فيقالُ: هذا منزلُكَ وما أعـدَّ اللَّهُ لك، فيزدادُ غبطةً وسرورًا، ويـعادُ الجسدُ إلى ما بديء منه، وتجـعلُ روحُه نسَمَ طيرٍ معـلقٍ في شجرِ الجنة.

وأمَّا الكافرُ فيُؤتى في قبرِه من قبلِ رأسِـه، فلا يُوجدُ شيءٌ، فيُؤتى من قِبلِ رجليه فلا يُوجد شيءٌ، فيجلسُ خائفًا مرعوبًا، فـيقالُ له: ما تقولُ في هذا الرجلِ الذي كان فيكم؟ وما تشهدُ به؟ فلا يهتدي لاسمه، فيقالُ: محمدٌ رسولُ اللَّه ﷺ، فيقولُ: سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا، فـقلتُ كما قالُوا، فيقالُ له: صدقتَ، على هذا حـييتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ إن شاء اللَّهُ تعـالى، فيُضيَّق عليه قـبرُهُ حتى تختلفَ أضلاعُه، فـذلك قولُهُ تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾ [طه:١٢٤] فيـقال: افتـحُوا له بابًا إلى الجنة، فـيفـتحُ له بابٌ إلى الجنة، فيُـقال: هذا مـنزلُكَ وما أعـدَّ اللَّه لكَ لو كنتَ أطعتَـهُ، فيزدادُ حسرةً وثُبورًا، ثم يقالُ: افتحُوا له بابًا إلى النار، فيفتحُ له بابٌ إليها، فيُقالُ له: هذا منزلُكَ، وما أعدَّ اللَّه لك، فيزدادُ حسرةً وثُبورًا».

قال أبو عـمر الضريرُ: قلتُ لحـمَّاد بنِ سلمةَ: كـان هذا من أهلِ القبلة؟ قال: نعم، قال أبو عمر: كأنَّه كان يشـهدُ بهذه الشهادة على غيْرِ يقينٍ يرجعُ

إلى قلبه، كأن يسمعَ الناسَ يقولونَ شيئًا، فيقولُه. خرَّجه الطبرانيُّ(١).

وخرَّجه الخلالُ في كتابِ «السنة»، وزادَ فيه بعد قولِه: «**وقد مُثِّلت الشمسُ له قد دنتْ للغروبِ، فيقال له: هذا الرجلُ الذي كانَ فيكُم ما تقولُ فيه؟ فيقولُ: دعوني حتَّى أصلِّي، فيقولونَ: إنك ستفعلُ، أخبِرْنا عمَّا نسألك عنه**»، وذكر الحديثَ.

وخرَّجه ابنُ حبان في «صحيحِه»(٢)، من طريقِ معتمرٍ، عن محمَّدِ بنِ عمرٍو - به.

ورواه جماعةٌ عن محمدِ بنِ عمرٍو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرةَ - موقوفًا.

وقد رُوي من حديثِ أبي حازمٍ، عن أبي هريرةَ، نحوه أيضًا مع الاختلافِ في رفعِه ووقفِه.

وخرَّجه ابنُ منده، من طريقِ محمدِ بنِ جُحادةَ، عن طلحةَ بن مُصَرِّفٍ، عن أبي حازمٍ، عن أبي هريرةَ قال: «إذا وُضِعَ المؤمنُ في قبرِه، أتاه شيطانٌ من قِبَلِ رأسِه، فيحولُ بيْنَه وبينه سجودُه، ثم يأتيه من قِبَلِ يديه، فيحول بينه وبينه صدقتُه، ثم يأتيه من قِبَلِ بطنه، فيحولُ بينه وبينه صومُه، ثم يأتيه من قبلِ رِجْليه، فيحولُ بينه وبينه قيامُه عليها في الصلاةِ، ثم يُفتحُ له بابٌ من أبوابِ الجنة فيقول: ربي بلِّغْني منزلَتي، فيقولُ: إن لكَ إخوةٌ وأخواتٌ لم يلحَقُوا، فنَمْ قريرَ العيْنِ لا تفزعْ بعدَها».

وخرَّجه - أيضًا - من طريقِ محمدِ بن الصلْتِ، عن ابنِ عيينةَ، عن طلحةَ

(١) الطبراني في «الأوسط» (٣/ ٢٦٣٠)، وكذلك رواه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٣٧٩ - ٣٨٠).
(٢) ابن حبان (٧/ ٣١١٣).

ابنِ مُصرِّفٍ، عن أبي حازمٍ، عن أبـي هريرةَ ـ يرفعُهُ قال: «يؤتَى الرَّجلُ من قِبلِ رأسِه في قبرِه، فإذا أُتِيَ دفعه تلاوةُ القرآنِ، فإذا أُتيَ من قِبلِ يديه دفعتْهُ الصدقةُ، فإذا أُتي من قِبلِ رجليه دفعَه مشيُه إلى المساجد»، فذكره نحوه، كذا في هذه الرواية السابقة، إنَّ الذي يأتيه في قبرِه شيطانٌ.

وفي حديثِ الأعمشِ، عن المنهالِ، عن زاذان، قال: قلتُ للبراءِ: أمَلَكٌ هو أم شيطانٌ؟ قال: فغضب غضبًا شديدًا، ثم قال: نحن كنَّا أشدَّ هيبةً لرسول اللَّه ﷺ أن نسأله أملكٌ هو أم شيطانٌ، إنما نحدِّثكم ما سمعْنَا.

وخرَّج الإمامُ أحمدُ(١)، من حديثِ محمد بنِ المنكدرِ، قال: كانتْ أسماءُ تحدِّثُ عن النبيِّ ﷺ قال: «إذا أدْخِلَ الإنسانُ في قبرِه فإن كانَ مؤمنًا أحفَّ به عملُهُ: الصلاةُ والصيامُ؛ قال: فيأتيه الملكُ من نحوِ الصلاةِ فيردُّه ومن نحوِ الصيامِ فيردُّه، فيناديه اجلسْ، فيجلسُ، فيقولُ: ما تقولُ في هذا الرجل؟- يعني النبي ﷺ؟ «قال: منْ؟ قال: محمدٌ ﷺ. قال: أشهدُ أنه رسولُ اللَّه ﷺ قال: يقولُ له: وما يدريك، أدركتَهُ؟ قال: يقول: إنَّه رسولُ اللَّه ﷺ، قال: يقولُ: على ذلك عشتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ. قال: إنْ كان فاجرًا أو كافرًا قال: جاءهُ الملَكُ ليسَ بينه وبينه شيءٌ يردُّه، فأجلسه قال: يقول: اجلسْ، ما تقولُ في هذا الرجلِ؟ قال: أي رجلٍ؟ قال: محمدٌ. قال: يقولُ: واللَّه ما أدري، سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا فقلتُه، قال: فيقولُ له الملَكُ: على ذلكَ عشتَ، وعليه متَّ، وعليه تبعثُ.

قال: يسلَّط عليه دابَّةٌ في قبرِه، معها سوطٌ ثمرتُهُ جمرةٌ مثل غربِ البعيرِ، تضربُهُ ما شاء اللَّه، صمَّاءُ لا تسمعُ صوتَهُ فترحمُه».

---

(١) «المسند» (٦/ ٣٥٢ - ٣٥٣).

قلتُ: قولُه: «ويسلَّطُ عليه دابَّةٌ..» إلى آخره، وقد رُوي من وجهٍ آخرَ عن ابن المنكدرِ، أنه بلغه ذلكَ، فلعلَّه مُدْرَجٌ في الحديثِ.

وفي حديثِ زاذانَ، عن البراءِ بن عازبٍ، عن النبيِّ ﷺ، وقد سبق ذكرُ بعضِهُ، قال في المؤمن: «ويأتيه رجلٌ حسنُ الوجه، حسنُ الثيابِ، طيبُ الريحِ، فيقولُ: أبْشِرْ بالذي يسرُّكَ، هذا يومُك الذي كنتَ تُوعدُ. فيقولُ له: من أنت؟ فوجْهُكَ الوجهُ الذي يجيءُ بالخيرِ، فيقولُ: أنا عملُكَ الصالحُ، فيقولُ: ربِّ أقم الساعةَ حتَّى أرجعَ إلى أهلِي ومالِي».

وقال في حقِّ الكافرِ: «ويأتيه رجلٌ قبيحُ الوجهِ، قبيحُ الثيابِ، منتنُ الريحِ، فيقولُ: أبْشِر بالذي يسوءُك، هذا يومُك الذي كنتَ توعدُ، فيقولُ: ومن أنتَ؟ فوجْهُك الوجهُ الذي يجيءُ بالشر، فيقولُ: أنا عملُكَ الخبيثُ، فيقولُ: ربِّ لا تقمِ الساعةَ» خرَّجه الإمامُ أحمدُ وغيرُه[١].

وروى ابنُ أبي الدنيا، بإسنادِهِ عن أبي بكر بن عياشٍ، عن المقْبُريِّ، عن أبيه، عن عائشة ﵂، قالتْ: إذا خرج سريرُ المؤمنِ، نادى: أنشدكُم اللَّهَ لما أسرعتُم بي، فإذا أُدخلَ قبره حفَّه عملُه، فتجيءُ الصلاةُ فتكونُ عن يمينه، ويجيءُ الصومُ فيكون عن يسارِهِ، ويجيء عملُهُ بالمعروفِ فيكونُ عند رجليْه، فتقولُ الصلاةُ: ليس لكم قبلي مدخلٌ، كان يُصلِّي، فيأتونَ من قبل يسارِهِ، فيقولُ الصومُ: إنه كان يصومُ ويعطشُ، فلا يجدونَ موضعًا، فيأتونَهُ من رجلَيْه، فتخاصمُ عنه أعمالُهُ فلا يجدونَ مسْلكًا.

وبإسناده عن ثابت البُنانيِّ قالَ: إذا وُضعَ الميتُ في قبرهِ احتوشَتْهُ أعمالُهُ

(١) «المسند» (٤/ ٢٨٧ ـ ٢٨٨، ٢٩٥ ـ ٢٩٦)، وأبو داود (٤٧٥٣، ٤٧٥٤).

الصالحةُ، وجـاء ملكُ العذابِ، فيقولُ له بعضُ أعـمالِه: إليك عنه، فلو لم يكنْ إلا أنا لما وصلتَ إليه.

وعنه أيضًـا، قال: إذا وُضِعَ العـبدُ الـصالحُ في قـبرِه، أُتِي بفـراشٍ من الجنةِ، وقيلَ له: نَمْ هنيئًا لك قُـرَّةَ العينِ، فرضي اللَّه عنك، قالَ: ويُفْسَحُ له في قـبرِهِ مدَّ بـصرِه، ويفتـحُ له بابٌ إلى الجنةِ، فينظرُ إلى حـسنِها، ويـجدُ ريحَها، وتحتوشُه أعمالُهُ الصالحةُ: الصيامُ، والصلاةُ، والبرُّ؛ فتقولُ له: نحنُ أنصبْناكَ وأظمأناك وأسهرْناك فنحنُ لك اليومُ بحيث تحبُّ، نحنُ نؤنسُكَ حتى تصيرَ إلى منزلِكَ من الجنةِ.

وبإسنادهِ عن كعبٍ، قـالَ: إذا وُضِعَ العبـدُ الصالحُ في قبـرِه، احتوشـتْه أعمـالُهُ الصالحـةُ: الصلاةُ والصـيامُ والحجُّ والجهـادُ والصدقـةُ. قال: وتجيءُ ملائكةُ العذابِ من قـبلِ رجليه، فتقولُ الصلاةُ: إليكُم عنه فـلا سبيلَ لكُم، فقدْ أطال القيامَ لـلَّه عزَّ وجلَّ عليهما ، قال: فيأتُونَهُ من قـبلِ رأسِه، فيقولُ الصيـامُ: لا سبيلَ لكم عليـه، فقد أطال ظمـأه للَّه تعالى في الدنيـا؛ قال: فيأتونَهُ من قِبلِ جسدِه، فيقـولُ الحجُّ والجهادُ: إليكم عنه، فقد أنصبَ نفسَهُ، وأتعبَ بدنَه، وحجَّ وجـاهدَ للَّهِ ـ عـزَّ وجلَّ ـ لا سـبيلَ لكُـم عليه، قـال: فيـأتُونه من قِبلِ يدَيْه،فتقـولُ الصدقةُ: كُـفُّوا عن صاحِبي، فكمْ من صـدقَةٍ خرَجَتْ من هاتَيْنِ اليدينِ حتَّى وقعتْ في يدِ اللَّهِ عـزَّ وجلَّ ابتغاءَ وجهِهِ، فلا سبيلَ لكم عليه؛ قال: فـيُقالُ له: هنيئًا طبتَ حيًّا وطبت ميِّتًـا. قال: ويأتيه ملائكةُ الرحـمةِ، فتفـرشُه فِراشًا من الجنـةِ، ودثارًا من الجنةِ، ويفسحُ له في قبرِه مدَّ البصرِ، ويؤتَى بقنديلٍ من الجنةِ، فـيستضيءُ بنورِه إلى يومِ يبعثُهُ اللَّهُ من قبرِه.

وبإسناده عن يزيدَ الرَّقاشيِّ، قال: بلغني أنَّ الميتَ إذا وُضِعَ في قبره احتشوته أعمالُهُ، ثم أنطقَها اللَّهُ تعالى، فقالتْ: أيها العبدُ المفردُ في حفرتِه، انقطعَ عنك الأخلاءُ والأهلونَ، فلا أنيسَ لك اليومَ غيرَنا، قال: ثمَّ يبْكي ويقولُ: طوبى لمن كان أنيسُه صالحًا، والويلُ لمن كان أنيسُه وبالاً.

وبإسناده عن يزيدَ الرقاشيِّ - أيضًا - أنه كانَ يقولُ في كلامِه: أيها المنفردُ في حفرتِه، المُخَلَّى في القبرِ بوحدتِه، المستأنسُ في بطنِ الأرضِ بأعمالِه، ليتَ شِعْرِي بأيِّ أعمالك استبشرتَ، وبأيِّ إخوانك اغتبطتَ، قال: ثمَّ يَبْكي حتى يبلَ عمامَتَهُ، ويقول: استبشر واللَّهِ بأعمالِه الصالحةِ، واغتبطَ واللَّه بإخوانِه المتعاونينَ على طاعةِ اللَّهِ.

وبإسناده عن الوليد بنِ عمرِو بنِ ساجٍ، قال: بلغني أن أولَ شيءٍ يجدُه الميتُ حولَهُ عندَ رجلَيْه، فيقولُ: ما أنتَ؟ فيقولُ: أنا عملُكَ.

وقد ورد في شفاعةِ القرآن لقارئِه ودفعِه عندَ عذابِ القبرِ خصوصًا: سورةُ تبارك[1].

وخرَّج النسائيُّ في «عمل اليومِ والليلة»[2] بإسنادِه عن ابنِ مسعودٍ ﵁، قالَ: من قرأ: «تباركَ الذي بيده الملكُ» كلَّ ليلةٍ منعهُ اللَّهُ بها من عذابِ القبرِ، وكنَّا في عهد رسول اللَّه ﷺ نسمِّيها المانعةَ.

وخرَّجه خلفُ بنُ هشامٍ في كتابِ «فضائل القرآنِ» عن ابنِ مسعودٍ، ولفظُهُ أنه ذكرَ «تباركَ»، فقال: هي المانعةُ، تمنعُ من عذابِ القبرِ، توفِّيَ رجلٌ فأُتي

(١) راجع: الترمذي (٢٨٩٠).
(٢) النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٧١٦).

من قبل رجليه، فتقولُ رجلاه: لا سبيلَ لكُم على ما قِبَلي، إنه كان يقرأ عليَّ سورةَ تبارك، ويُؤتَى من قِبلِ بطنه، فيقولُ بطنُه: لا سبيلَ لكُم على ما قِبلي، إنَّه كانَ أوعَى فيه سورةَ الملكِ، ويُؤتى من قِبلِ رأسِه فيقولُ رأسُهُ: لا سبيلَ لكم على ما قِبلي إنه كان يقرأ سورةَ الملكِ.

وأخرجَ أبو عبيدٍ في كتابِ «فضائلِ القرآنِ»[1] بإسناده عن ابنِ مسعود ﷺ، قال: إنَّ الميّتَ إذا ماتَ أوقدتْ له نيرانٌ حولَهُ، فتأكلُ كلُّ نارٍ ما يليها إنْ لم يكنْ له عملٌ يحولُ بينه وبينَها، وإنَّ رَجُلاً ماتَ ولم يكنْ يقرأ من القرآنِ إلا سورةً، ثلاثينَ آيةً، فأتته من قِبَلِ رأسه، فقالتْ: إنه كانَ يقرأ بي، فأتتْه من قِبلِ رجليه، فقالتْ: إنه يقومُ بي، فأتتْه من قبل جوفِه، فقالتْ: إنه كان وعائي، قالَ: فأنجتْهُ.

قال زرٌّ: فنظرتُ أنا ومسروقٌ في المصحفِ فلم نجِد سورةً ثلاثينَ آيةً إلا تباركَ.

وروى عبدُ بنُ حميدٍ في «مسنده» عن إبراهيمَ بنِ الحكمِ بنِ أبان، عن أبيه، عن عكرمةَ، عن ابنِ عباسٍ، قال: اقرأْ تباركَ الَّذي بيده الملكُ، احفظْها، وعلمْها أهلَك، وولدَك، وصبيانَ بيتك، وجيرانَك، فإنها المُنجِّية والمجادلةُ، تجادلُ أو تخاصمُ عن صاحبِهَا عند اللَّه لقارئِهَا، وتطلبُ أن ينجيه من عذابِ النارِ إذا كانت، في جوفِهِ، وينجِّي اللَّهُ بها صاحبَها من عذابِ النارِ.

وروى سوارُ بنُ مصعبٍ ـ وهو ضعيفٌ جدا ـ، عن أبي إسحاقَ، عن

(١) أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ٢٦٠).

البراءِ، يرفعُه: «من قرأَ: ألم السجدةَ، وتباركَ، قبلَ النومِ، نجَا من عذابِ القبرِ، ووُقِيَ فتَّانا القبرِ».

وسنذكرُ حديثَ عبادةَ في نزولِ القرآنِ مع الميتِ في قبرِه فيما بعدُ ـ إن شاء اللَّه تعالى.

وروى هشامُ بنُ عمَّار، حدَّثنا عبدُ اللَّه بنُ عبدِ الرحمنِ بنِ يزيدَ بنِ جابرٍ، عن أبيه، عن عطاءِ بنِ يسارٍ، قال: إذا وُضِعَ الميتُ في لحدِه، فأولُ شيءٍ يأتيه عملُهُ، فيضربُ فخذَه الشمالَ، فيقول: أنا عملُكَ، فيقولُ: أين أهلِي، وولدِي، وعشيرتِي، وما خوَّلني اللَّهُ تعالى؟ فيقولُ: تركتَ أهلَك، وولدَك، وعشيرتَك، وما خوَّلك اللَّه وراءَ ظهرِك، فلم يدخلْ قبرَك معكَ غيرِي، فيقولُ: يا ليْتني آثرتُك على أهلِي، وولدِي وعشيرتي، وما خوَّلني اللَّه تعالى إذ لم يدخل معِي غيرُك.

قال أحمدُ بنُ أبي الحواريِّ: حدثنا يحيى بنُ سليمٍ، عن ابنِ أبي نجيحٍ، عن مجاهدٍ، في قوله تعالى: ﴿فَلِأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم: ٤٤] قال: في القبرِ.

قال أحمد: فحدثتُ به يحيى بن معينٍ، فقال: طوبى لمن كان له عملٌ صالحٌ، يكون وطْأَهُ في القبرِ.

ويشهدُ لهذا كلِّه ما في «الصحيحينِ»[1] عن أنسِ بنِ مالكٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «يتْبَعُ الميّتَ ثلاثةٌ، فيرجعُ اثنانِ ويبقَى واحدٌ، يتبعه: أهلُه ومالُهُ وعملُهُ، فيرجعُ أهلُهُ ومالُهُ، ويبقَى عملُهُ».

---

(١) البخاري (٨/ ١٣٤)، ومسلم (٨/ ٢١١).

وخرَّجه البزَّارُ والطبرانيُّ والحاكمُ[1] بسياقٍ مطوَّلٍ، من حديثِ أنسٍ - أيضًا - عن النبيِّ ﷺ قالَ: «ما من عبدٍ إلا له ثلاثةُ أخلاء، وأما خليلٌ فيقول له: ما أنفقتَ فلكَ، وما أمسكتَ فليسَ لك، فذلك مالُهُ، وأما خليلٌ فيقول: أنا معك، فإذا أتيتَ بابَ الملكِ رجعتُ وتركتُكَ، فذلكَ أهلُهُ وحشَمُه، وأمَّا خليلٌ فيقولُ: أنا معكَ حيثُ دخلتَ، وحيثُ خرجتَ، فذلكَ عملُهُ، فيقولُ: إن كنتَ لأهونُ الثلاثة عليَّ».

وخرَّج البزَّارُ والحاكمُ أيضًا[2] من حديثِ النعمانِ بن بشيرٍ عن النبيِّ ﷺ معناه وقد اختلفَ في رفعِهِ ووقفِهِ.

وقد رُوي هذا من حديثِ عائشةَ ﵂ عن النبي ﷺ بسياقٍ مبسوطٍ، وأنَّ عبدَ اللَّهِ بنَ كرزٍ قالَ في هذا المعنى شعرًا، وأنشده للنبيِّ ﷺ ولكنْ إسنادُهُ ضعيفٌ جدا.

وخرَّج البزَّارُ هذا المعنى - أيضًا - من حديثِ أبي هريرةَ، وسمُرَةَ بن جندبٍ، عن النبيِّ ﷺ.

وخرَّجه الطبرانيُّ من حديثِ سمُرةَ عن النبيِّ ﷺ أيضًا.

وروَى إبراهيمُ بنُ بشارٍ، عن إبراهيمَ بنِ أدْهَمَ، أنه كان ينشدُ شعرًا:

مَا أحدٌ أكرَمُ من مُفْرَدٍ ... في قبرِهِ أعمالُهُ تُؤنِسُه

مُنَعَّمُ الجِسْمِ وفي رَوْضَةٍ ... زيَّنها اللَّهُ فهِيَ مجْلِسُه

---

(1) الحاكم (1/ 74)، والطبراني في «الأوسط» (3/ 2518).
وقال الهيثمي في «المجمع» (10/ 252): رواه البزار والطبراني في «الأوسط».

(2) الحاكم (1/ 74 - 75)، وقال الهيثمي في «المجمع» (10/ 252): رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط»، والبزار.

وأمَّا العارفون باللَّهِ، المحبُّونَ له، المنقطعـونَ إليه في الدنيا، والمستأنسونَ به دونَ خلقه: فإنَّ اللَّهَ بكرمـه وفضله لا يخـذُلُهم في قبورهـم، بل يتولاَّهم، ويؤنسُ وحشتَهُم فـ: ﴿**إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوا وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ**﴾ [النحل:١٢٨].

وقد جاء في بعضِ ألفـاظِ حديثِ يومِ المزيد: أنهم يقولونَ لربِّهم في ذلك اليومِ: أنت الذي أنستَ منا الوحشةَ في القبورِ.

وكـتبَ محـمدُ بنُ يوسفَ الأصـبهـانيُّ العـابدُ إلى أخيـه: إنّي محـذِّرُكَ متـحوِّلَك من دارِ مُهلتِكَ إلى دارِ إقـامتك وجزاءَ أعمـالك، فتصيـرُ في قرارِ باطنِ الأرضِ بعدَ ظاهرِها، فيأتيكَ منكرٌ ونكيرٌ، فيـقعدانِكَ وينتهرانكَ، فإن يكنِ اللَّهُ معك فـلا بأسَ عليكَ، ولا وحشـةَ ولا فاقةَ، وإن يكنْ غـيرُ ذلكَ فأعاذني اللَّهُ وإيَّاك من سوءِ مصرعٍ، وضيقِ مضجعٍ.

ورُئِيَ ابنُ أبي عـاصمٍ في المنامِ فسُئِل عن حالِه فـقالَ: يؤنسني ربِّـي عزَّ وجلَّ.

وأمَّا من كانَ في الدنيـا مشغولٌ عن اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ وكان يخـافُ غيرَهُ، فإنه يُعذبُ في قبرِه بذلكَ.

قـالَ أحمـدُ بنُ أبي الحواريِّ: حـدثنا إبراهيمُ بنُ الفـضلِ، عن أبي المليحِ الرقي، قالَ: إذا دخلَ ابنُ آدمَ قبرَهُ لم يبقَ شيءٌ كان يخافُه في الدنيا من دونِ اللَّهِ ـ عزَّ وجلَّ ـ إلا تمثَّل له يفـزِّعه في قبرِه، لأنه في الدنيا كـان يخافُه دون اللَّهِ تعالى.

وروى عبـدُ الرحمنِ بنُ زيدِ بنِ أسلمَ، عن أبيه، عن ابنِ عـمرَ ﷺ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**ليسَ على أهلِ لا إله إلا اللَّهُ وحشةٌ في قبـورِهم، ولا يومَ نشورِهم،**

وكأنِّي بأهلِ لا إله إلا اللَّهُ ينفضونَ الترابَ عن رءوسهم، يقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ﴾ [فاطر:٣٤] »(١) (٢).

* * *

قوله تعالى: ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾

قولُهُ: «وكان رزقُهُ كفافًا فصبرَ على ذلك»(٣) هذا خيرُ الرزقِ كما سبقَ في حديثِ «خيرُ الرزقِ ما يكفي»(٤).

وفي «الصحيحِ»(٥) أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقول: «اللهمَّ اجعلْ رزقَ آلِ محمدٍ قُوتًا».

وقد فسَّر طائفةٌ من المفسرينَ قولَهُ تعالى: ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه:١٣١] بهذا، وقالُوا: المرادُ: رزقُ يومٍ بيومٍ.

في «صحيحِ مسلمٍ»(٦) عن عبدِ اللَّه بنِ عمرٍو عن النبيِّ ﷺ قالَ: «قد أفلحَ من هُديَ إلى الإسلامِ، وكان عيشُه كفافًا وقنَّعهُ اللَّهُ به».

وخرَّج الترمذيُّ والنسائيُّ(٧) من حديث فضالةَ بنِ عبيدٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «طُوبى لمنْ هُديَ للإسلامِ وكانَ عيشُهُ كفافًا وقنِعَ».

---

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٩/٩٤٧٨).

(٢) «أهوال القبور» (٣٩ ـ ٤٨).

(٣) أحمد في «المسند» (٥/ ٢٥٢، ٢٥٥)، الترمذي (٢٣٤٧)، ابن ماجه (٤١١٧).

(٤) أخرجه: أحمد (١/ ١٧٢، ١٨٠، ١٨٧) عن سعد بن مالك، ورواه ابن حبان في «صحيحه» (٨٠٩)، وأبو يعلى (٧٣١).

(٥) مسلم (٣/ ١٠٢ ـ ١٠٣) من حديث أبي هريرة.

(٦) مسلم (٣/ ١٠٢).

(٧) أحمد في «المسند» (٦/ ١٩)، والترمذي (٢٣٤٩)، والنسائي في «الكبرى» «تحفة الأشراف» (٨/ ١١٠٣٣).

وفي «المسند» و«سنن ابنِ ماجه»(١) عن أنسٍ مرفوعًا: «ما منْ غني ولا فقيرٍ إلا ودَّ يومَ القيامةِ أنَّه أُوتِيَ قُوتًا».

وفي الترمذيِّ(٢) عن أبي أُمامةَ ـ مرفوعًا: «عرض عليَّ ربي أن يجعلَ لي بطحاء مكة ذهبًا، فقلتُ: لا يا ربِّ، ولكن أجوعُ يومًا وأشبعُ يومًا، فإذا جعتُ تضرعتُ إليكَ ودعوتُكَ، وإذا شبعْتُ حمدتُكَ وشكرتُكَ».

وفي «سنن ابن ماجه»(٣) أنَّ النبيَّ ﷺ بعثَ إلى رجلٍ يستمنحُهُ ناقةً فردَّهُ ثم بعث إلى آخرَ فبعثَ إليه بناقةٍ، فقالَ النبيُّ ﷺ: «اللهمَّ أكثرْ مالَ فلانٍ ـ للمانعِ الأولِ ـ واجعلْ رزقَ فلانٍ يومًا بيومٍ ـ للذي بعثَ بالناقة».

وخرَّج ابنُ أبي الدنيا من حديثِ أبي هريرةَ ـ مرفوعًا: «اللَّهُمَّ منْ أحبَّني فارزقْهُ العفافَ والكفافَ، ومن أبغضَني فأكثر مالَهُ وولدَهُ».

وفي الترمذيِّ وابنِ ماجه(٤) عن النبيِّ ﷺ قال: «من أصبح منكُم آمنًا في سِرْبِه معافًى في بدنِه عندَهُ قُوتُ يومِه؛ فكأنَّما حيزتْ له الدنيا».

وخرَّجه الطبرانيُّ(٥) وزادَ في أوَّله: «ابنَ آدمَ، جمعتُ عندَك ما يكفيكَ وأنتَ تطلبُ ما يطغيكَ، لا بقليلٍ تقنعُ ولا منْ كثيرٍ تشبعُ» وزادَ في آخرِه: «فعلَى الدُّنيا العفاءُ».

وقال عمرُ: كونُوا أوعيةَ الكتابِ، ينابيعَ للعلمِ، وسلُوا اللَّهَ رزقَ يومٍ

---

(١) أحمد (٣/ ١١٧)، (٣/ ١٦٧)، وابن ماجه (٤١٤٠).
(٢) أحمد (٥/ ٢٥٤)، الترمذي (٢٣٤٧).
(٣) ابن ماجه (٤١٣٤).
(٤) الترمذي (٢٣٤٦)، وابن ماجه (٤١٤١).
(٥) الطبراني في «الأوسط» (٨٨٧٥).

بيومٍ، وعدُّوا أنفسكُم في الموتى، ولا يضرُّكم أن لا يكثرَ لكُم.

والكفافُ من الرزقِ: هو ما ليسَ فيه فضلٌ ـ بأن يكتَفي به صاحبُهُ من غيرِ فضلٍ.

وجاء من حديثِ ابنِ عباسٍ ـ مرفوعًا: «**إنَّما يكْفِي أحدُكُم ما قنعتْ به نفسُهُ**» خرَّجه ابنُ أبي الدنيا.

والمرادُ أنَّ من اكتفى من الدنيا باليسيرِ وقنعتْ به نفسُهُ فقدْ كفاهُ ذلكَ واستغْنَى به وإنْ كان يسيراً.

قال أبو حازمٍ: إنْ كان يغنيكَ ما يكفيكَ فإنَّ أدْنَى ما في الدنيا يكفيكَ ـ وإنْ كان لا يغنيكَ ما يكفيكَ فليسَ في الدنيا شيءٌ يكفيكَ.

قال بكرٌ المزنيُّ: يكفيكَ من الدُّنيا ما قنعْتَ به ولو كفٌّ تمرٍ وشربةُ ماءٍ.

وقال الإمامُ أحمدُ: قليلُ الدنيا يكفِي وكثيرُ ما يكفِي يُغْنِي، إنَّ من اكتفى من الدنيا كفاهُ منها القليلُ، ومن لم يكتفِ لم يكفِهِ الكثيرُ، كما قالَ بعضُهُم، شعر:

حقيقٌ بالتواضعِ منْ يموتُ ... ويكفِي المرءَ من دنْيَاه قوتٌ

وقال آخرُ:

يكفِي الفتى خلق وقوتُ ... ما أكثرَ القوتَ لمن يموتُ

وقد مدحَ في هذا الحديثِ من صبرَ على كفافِ عيشِهِ وقنعَ به، فأما الراضِي بذلكَ: فهو أعْلَى منزلةً من الصابرِ القانعِ.

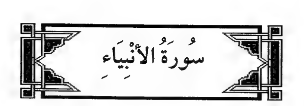
وقد قيلَ: إنَّ الفقيرَ الراضي أفضلُ من الفقيرِ الصابرِ والغنيِّ الشاكرِ بالاتفاقِ.

وفي الحديثِ أنه ـ عليـه السلامُ ـ كان يقـولُ في دعائه: «رضِّني بما قسمتَ لي».

وفي حديثٍ آخرَ: «إذا أرادَ بعبده خيراً رضَّاهُ بما قسَمَ له، وباركَ لهُ فيه»[1].

* * *

(١) «شرح حديث إن أغبط أوليائي عندي» (ق ٩/ أ ـ ق ١٠/ب).



سُورَةُ الأَنْبِيَاءِ

[قال البخاريُّ][(١)] :

قوله تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾

حدثنا مُسدَّدٌ، ثنا يحيى، عن الأعمشِ، حـدَّثني شقيقٌ، حدَّثني حذيفةُ، قال: كنَّا جُـلُوسًا عند عُمـرَ، فقـال: أيُّكُم يحفظُ قـولَ رسولِ اللَّه ﷺ في الفتْنَة؟ قلتُ: أنا كما قاله. قـال: إنَّك عليه ـ أو عليها ـ لجريءٌ. قُلْتُ: «**فتنةُ الرَّجل في أهله وماله وولده وجاره، تُكفِّرُها الصلاةُ والصومُ والصَّدقةُ والأمْرُ والنَّهْيُ**»، قال: ليس هذا أُريدُ، ولـكن الفتْنَةَ التي تَمُوجُ كمـا يَمُوجُ البحـرُ، قال: ليس عليك منها بأسٌ يا أمـير المؤمنين، إنَّ بينك وبينها بابًا مُغْلَقًـا، قال: يُكْسَرُ أمْ يُفْتحُ؟ قال: يُكْسرُ. قال: إذن لا يُغْلَقُ أبدًا.

قُلنا: أكـان عُمرُ يعلَـمُ البابَ؟ قال: نعـمْ، كما أنَّ دونَ غـد الليلةَ، إنِّي حدَّثْتُهُ حديثًا ليس بالأغاليطِ، فَهِبْنَا أن نسْأل حذيفةَ، فأمرْنـا مسرُوقًا فسألَهُ، فقال: البابُ عمرُ.

أصلُ الفتنة: الابتلاءُ والامتحانُ والاختبارُ، ويكون تارةً بما يسوء، وتارةً بما يَسرُّ، كمـا قال تعالى: ﴿**وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً**﴾ [الأنبياء:٣٥]، وقال: ﴿**وَبَلَوْنَاهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ**﴾ [الأعراف:١٦٨].

(١) البخاري (١/ ١٤٠).

وغلبَ في العُرفِ استعمالُ الفتنة في الوقوعِ فيما يسوءُ.

والفتنةُ نوعانِ: **أحدُهما**: خاصة، تختص بالرجلِ في نفسِه، **والثاني**: عامَّة، تعمُّ الناسَ.

فالفتنة الخاصة: ابتلاءُ الرجلِ في خاصة نفسِه بأهله وماله وولده وجاره، وقد قال تعالى: ﴿**إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ**﴾ [التغابن:١٥]، فإنَّ ذلك غالبًا يُلهي عن طلبِ الآخرةِ، والاستعدادِ لها، ويشغل عن ذلك.

ولمَّا كان النبيُّ ﷺ يخطبُ على المنبرِ، ورأى الحسنَ والحسينَ يمشيانِ ويعثُرانِ وهما صغيرانِ، نزلَ فحملَهُمَا، ثمَّ قال: «**صدق اللَّه ورسولُهُ**: ﴿**إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ**﴾ [التغابن:١٥]، **إني رأيتُ هذين الغُلامين يمشيانِ ويعثُرانِ فلم أصبر**»(١).

وقد ذمَّ اللَّهُ تعالى منْ ألهاهُ مالُهُ وولدُهُ عن ذكرِه، فقال: ﴿**لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ**﴾ [المنافقون:٩].

فظهرَ بهذا: أنَّ الإنسانَ يُبتلَى بماله وولده وأهله وبجاره المجاور له، ويُفتتن بذلك، فتارةً يُلهيه الاشتغالُ به عمَّا ينفعه في آخرته، وتارةً تحملُهُ محبتُه على أنْ يفعلَ لأجله بعضَ ما لا يحبُّه اللَّه، وتارةً يقصِّرُ في حقِّه الواجب عليه، وتارةً يظلمه ويأتي إليه ما يكرهُه اللَّهُ من قولٍ أو فعلٍ، فيسألُ عنه ويطالب به.

فإذا حصل للإنسانِ شيءٌ من هذه الفتن الخاصة، ثم صلَّى أو صامَ أو تصدَّقَ أو أمرَ بمعروفٍ أو نهى عن منكرٍ كان ذلك كفَّارةً له، وإذا كان الإنسانُ

---

(١) أحمد (٥/٣٥٤)، وأبو داود (١١٠٩)، والترمذي (٣٧٧٤)، وابن ماجه (٣٦٠٠)، وابن خزيمة (١٨٠١) (١٤٥٦)، وابن حبان (٦٠٣٩).

تسوؤه سيئتُه، ويعمل لأجلها عملاً صالحًا، كان ذلك دليلاً على إيمانه.

وفي «مسند بَقِيِّ بنِ مَخْلد» عن رجلٍ سأل النبيَّ ﷺ: ما الإيمانُ يا رسولَ اللَّه؟ قال: «أن تؤمنَ باللَّه ورسوله»، فأعادَهَا ثلاثًا، فقالَ له في الثالثة: «أتحبُّ أن أخبرَك ما صريحُ الإيمان؟» فقالَ: ذلك الذي أردتُ، فقالَ: «إن صريحَ الإيمانِ إذا أسأت أو ظلمتَ أحدًا، عبْدَك أو أَمَتَكَ، أو واحدًا من الناسِ، صُمْتَ أو تصدَّقْتَ وإذا أحسنتَ استبشرتَ».

وأمَّا الفتن العامةُ: فهي التي تموجُ موجَ البحر، وتضطربُ، ويتبعُ بعضُها بعضًا كأمواجِ البحرِ، فكانَ أولُّها فتنةَ قتلِ عثمانَ رضي الله عنه وما نشأ منها من افتراقِ قلوبِ المسلمينَ، وتشعبِّ أهوائهم وتكفيرِ بعضِهم بعضًا، وسفكِ بعضِهم دماءَ بعضٍ، وكانَ البابَ المغلقَ الذي بين الناسِ وبين الفتنِ عُمَرُ - رضي الله عنه - وكان قتلُ عُمَرَ كسْرًا لذلكَ البابِ، فلذلكَ لم يُغْلَق ذلكَ البابُ بعدَه أبدًا.

وكان حذيفةُ أكثرَ الناسِ سؤالاً للنبيِّ ﷺ عن الفتنِ، وأكثرَ الناسِ علمًا بها، فكانَ عندَهُ عن النبيِّ ﷺ علمٌ بالفتنِ العامةِ والخاصةِ، وهو حدَّث عُمَرَ تفاصيلَ الفتن العامَّة، وبالبابِ الذي بينَ الناسِ وبينَها، وأنه هو عمرُ، ولهذا قالَ: إنِّي حدثتُهُ حديثًا ليس بالأغاليط، والأغاليطُ: جمع أغْلُوطة، وهي التي يُغَالطُ بها، واحدها: «أُغْلُوطةٌ» و«مَغْلَطَةٌ»، والمعنى: أنه حدَّثه حديثًا حقًّا، ليس فيه مرْية، ولا إيْهَامٍ.

وهذا مما يُستدلُّ به على أنَّ روايةَ مثلِ حذيفةَ يحصلُ بها لِمَنْ سمعَها العلمُ اليقينيُّ الذي لا شكَّ فيه، فإنَّ حذيفةَ ذكرَ أن عُمرَ علِمَ ذلك وتيقنه كما تيقنَ

أنَّ دونَ غدٍ الليلةَ لما حدَّثه به من الحديثِ الذي لا يحتملُ غيرَ الحقِّ والصدقِ.

وقد كانتِ الصحابةُ تعرفُ في زمانِ عُمَرَ أنَّ بقاءَ عُمَرَ أمانٌ للناسِ من الفتنِ.

وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ»(١) أنَّ خالدَ بنَ الوليدِ لَمَّا عزلَه عُمَرُ، قالَ لهُ رجلٌ: اصبرْ أيها الأميرُ، فإنَّ الفتنَ قد ظهرتْ، فقال خالدٌ: وابنُ الخطَّابِ حيٌّ، إنَّما يكون بعدَهُ رضي الله عنه.

وقد رُويَ من حديث عثمانَ بن مَظْعونٍ، أنَّ النبيَّ ﷺ سمَّى عمر: غلق الفتنة وقال: «**لا يزال بينكم وبينَ الفتنةِ بابٌ شديدُ الغلْقِ ما عاشَ هذا بين أظهركم**».

خرَّجه البزار(٢).

ورُوِي نحوه من حديثِ أبي ذر(٣).

ورَوَى كعبٌ، أنه قال لعمرَ: أجدُكَ مِصْراعَ الفتنةِ، فإذا فُتح لم يغلق أبدًا(٤).

* * *

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾

فأمَّا خشية اللَّهِ في الغيبِ والشهادةِ فالمعنيُّ بهما: أن العبدَ يخْشَى اللَّه سرًّا وعلانيةً وظاهرًا وباطنًا، فإنَّ أكثر الناسِ يرى أنه يخشَى اللَّهَ في العلانيةِ وفي

---

(١) أحمد (٤/ ٩٠).

(٢) (٦٠٢٥) «كشف الأستار».

(٣) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (١٩٤٥).

(٤) «فتح الباري» (٣/ ٣٤ _ ٣٧).

الشهادةِ، ولـكن الشـأنَ في خشية اللَّه في الغـيبِ إذا غابَ عن أعينِ الناسِ، وقد مدحَ اللَّهُ من يخافُهُ بالغيبِ قالَ تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء:٤٩]، وقال: ﴿مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَٰنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ﴾ [ق: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ [المائدة:٩٤] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الملك:١٢].

وقد فُسِّر الغيبُ في هذه الآياتِ بالدنيـا لأن أهلها في غيبٍ عمَّا وعِدُوا به في الآخرة، وأما في هذا الحديثِ فلا يتأتَّى ذلكَ، كما ترى لمقابلتِه بالشهادةِ، كان بعضُ السلفِ يقول لإخوانه: زهدنا اللَّهُ وإيَّاكُم في الحرامِ زهادةَ من قدرَ عليهِ في الخلوةِ فعلِمَ أنَّ اللَّهَ يراهُ فتركَهُ.

ومن هذا قول بعضِهِم: ليسَ الخائفُ من بكَى وعـصر عينيه، إنَّما الخائفُ من تركَ ما اشـتَهى من الحرامِ إذا قـدرَ عليه، ومن هنا عَظُمَ ثوابُ من أطاعَ اللَّهَ، سرًّا بينه وبينه، ومن تركَ المحرماتِ التي يقدرُ عليها سرًّا.

فأمَّا الأولُ فمـثلُ قولِه تعالى: ﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ إلى قولِه: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة:١٦، ١٧] قال بعضُ السلفِ: أخفوا للَّه العملَ فأخفى لهم الأجر.

وفي حديثِ السبـعةِ الذين يظلهم اللَّهُ في ظلِّه يومَ لا ظلَّ إلا ظلُّه، «رجلٌ ذكر الـلَّهَ خاليًـا ففـاضتْ عيناه، ورجلٌ تصـدَّقَ بصدقـة، حتى لا تعلمَ شـمالُهُ مـا تنفق يمينُه»(١).

وفي الحديثِ: «إذا صلَّى العبدُ في العـلانيةِ فأحسنَ وصلَّى في السرِّ فـأحسنَ، قال

(١) البخاري (٢/١٣٨)، مسلم (٢/٩٣).

اللَّهُ: هذا عبدي حقا».

وفي حديثٍ آخرَ: «**من أحسن صلاتَهُ حيثُ يراهُ الناسُ وأساءها حيثُ لا يراه أحدٌ فتلك استهانةٌ يستهينُ العبدُ بها ربَّه**»(١).

وأما الثاني: فمثلُ قولِهِ ﷺ في السبعةِ الذينَ يظلُّهم اللَّهُ في ظلِّه يوم لا ظلَّ إلا ظلُّه «**ورجلٌ دعَتْهُ امرأةٌ ذاتُ حسنٍ وجمالٍ فقال: إنِّي أخافُ اللَّهَ ربَّ العالمين**». ومثلُ الحديثِ الذي جاء فيمن أدَّى دَيْنًا خفيًا أنه يخيَّرُ في أي الحورِ العينِ شاء، والموجب لخشيةِ اللَّه في السر والعلانيةِ أمورٌ.

منها: قوةُ الإيمانِ بوعدِهِ ووعيدِهِ على المعاصِي.

ومنها: النظرُ في شدَّةِ بطشِهِ وانتقامِهِ وقوتِهِ وقهرِهِ، وذلك يوجبُ للعبدِ تركَ التعرضِ لمخالفتِهِ، كما قال الحسنُ: ابنَ آدمَ، هل لكَ طاقةٌ بمحاربةِ اللَّه، فإنَّ من عصاهُ فقدْ حاربَهُ.

وقال بعضُهم: عجبْتُ من ضعيفٍ يعصِي قويًا.

ومنها: قوةُ المراقبةِ له، والعلمُ بأنَّه شاهدٌ ورقيبٌ على قلوبِ عبادِهِ وأعمالِهِم وأنَّه مع عبادِهِ حيثُ كانُوا، كما دلَّ القرآنُ على ذلكَ في مواضعَ كقولِهِ تعالى: ﴿**إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا**﴾ [المجادلة:٧]، وقولُهُ تعالى: ﴿**وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِن قُرْآنٍ**﴾ الآية [يونس:٦١] وقولُهُ: ﴿**مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلاثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ**﴾ الآية [المجادلة:٧]، وقولُهُ تعالى: ﴿**يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ**﴾ الآية: [النساء:١٠٨]، وكما في الحديثِ الذي خرَّجهُ

(١) أخرجه: عبد الرزاق في «المصنف» (٣٧٣٨)، وأبو يعْلى في «مسنده» (٥١١٧).

الطبرانيُّ: «أفضلُ الإيمانِ: أن يعلمَ العبدُ أنَّ اللَّه معه حيثُ كان»[1] فيوجبُ ذلكَ الحياءَ منه في السرِّ والعلانيةِ، قال بعضُهُم: خفِ اللَّهَ على قدرِ قدرتِه عليكَ، واسْتَحِ منه على قدرِ قربِه منكَ.

وقال بعضُهم لمن استوصَاهُ: اتَّقِ اللَّهَ أن يكونَ أهونَ الناظرينَ إليكَ، وفي هذا المعنى يقولُ بعضُهم:

يا مدمنَ الذنبِ أما تستَحِي والـلَّـهُ في الخلوةِ ثانيكَا
غـرَّكَ من ربِّكَ إمهـالُهُ وستـرُهُ طولَ مساويكَا

وفي حديثِ أبي ذرٍّ رضي الله عنه عن النبيِّ ﷺ: «**ثلاثةٌ يحبُّهم اللَّهُ: رجلٌ أتى قومًا فسألهم باللَّه ولم يسألْهُم لقرابةٍ كانتْ بينه وبينَهُم، فتخلفَ رجلٌ فأعطاهُ سرًّا، لا يعلمُ بعطيتِه إلا اللَّهُ والذي أعطاهُ، وقومٌ ساروا ليلَهُم حتى إذا كانَ النومُ أحبَّ إليهم مما يعدلُ به، فوضَعُوا رءوسهم فقامَ رجلٌ يتملقُني ويتْلُو كتابي، ورجلٌ كانَ في سريةٍ فخلفُوا العدوَ، فهُزِمُوا، فأقبلَ بصدْرِه حتى يقتلَ أو يفتحَ له**»[2].

فهؤلاء الثلاثة قد اجتمعَ لهم معاملةُ اللَّه سرًّا بينَهُم وبينَهُ، حيثُ غَفَل الناسُ عنهُم، فهُوَ تعالى يحبُّ من يعامُلُهُ سرًّا بينه وبينَهُ، حيثُ لا يعامله حينئذٍ أحدٌ، ولهذا فُضِّلَ قيامُ وسطِ الليلِ على ما سواه من أوقاتِ الليلِ، والمحبونَ يحبونَ ذلك أيضًا علمًا منهم باطلاعه عليهم ومشاهدته لهم، فهم يكتفون بذلك لأنهم عرفوه فاكتفوا به من بين خلقه، وعاملُوه فيما بينَهُ وبينَهُم

---

(١) أخرجه: الطبراني في «الأوسط» (٨٧٩٦) عن عبادة بن الصامت بلفظ: «**إن أفضل الإيمان: أن تعلم أن اللَّه معك حيثما كنت**».

(٢) أخرجه: الترمذي (٢٥٦٨)، والنسائي (٥/ ٨٤)، وأحمد (٥/ ١٥٣)، والحاكم (١/ ٤١٦)، وابن حبان (٣٣٤٩)، (٣٣٥٠).

معاملةَ الشاهـدِ غيرَ الغائبِ، وهذا مقامُ الإحسـانِ، قال بعضُ العارفين: من عرفَ اللَّهَ اكتفى به من خلقِه.

وكان بعضُ المخلصينَ يقولُ: لا أعتدُّ بما ظهرَ من عملي.

اطلعَ على بعضِ أحـوالِ بعضهم، فـدَعَى لنفسه بالموتِ وقـال: إنما كانتْ تطيبُ الحـيـاةُ إذا كانـت المعاملـةُ بيني وبين اللَّه سرًّا، وقيلَ لبـعضـهم: ألا تستوحشُ وحدَكَ؟ قالَ: وكيفَ أستوحشُ وهو يقولُ: أنا جليسُ من ذكرَني.

آنستني خلواتِي بكَ عن كـلِّ أنيسي   وتفردتُ فعاينتُكَ في الغيبِ جليسِي(١)

* * *

قوله تعالى: ﴿لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾

كَمْ بَيْنَ الذين: ﴿لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء:١٠٣]، وبينَ الـذينَ: ﴿يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا﴾ [الطور:١٣]، قـال: عليٌّ ﷺ: تـتلقَّـاهُم الملائكةُ عـلى أبوابِ الجنة: ﴿سَلامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر:٧٣]. ويلْقَى كُلُّ غلمان صاحبَهم يُطيفُون به فِعْلَ الوِلْدان بالحمـيم جاء من الغيبةِ، ويقولون: أبشرْ فـقدْ أعدَّ اللَّهُ لك من الكرامةِ كـذا وكذا، وينطلقُ غُـلامٌ من غلْمانه إلى أزواجـه من الحُور العينِ، فيقـولُ: هذا فلان ـ باسمه في الدنيـا ـ، فيقلْنَ: أنتَ رأيتَه؟ فـيقولُ: نعم، فيستخفُّهُنَّ الفرحُ حتى يخرُجْنَ إلى أُسْكُفَّةِ البابِ(٢).

* * *

(١) «شرح حديث اللهم بعلمك الغيب» (٢٥ ـ ٢٨).
(٢) «لطائف المعارف» (١٣٤ ـ ١٣٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير[1] يقول في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الأنبياء:١١٠] المعنى: أنه إذا اشتدت الأصوات وتغالبت فإنها حالة لا يسمع فيها الإنسان. والله عز وجل يسمع كلام كل شخص بعينه، ولا يشغله سَمْعٌ عن سَمْعٍ[2].

* * *

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾

قال ابن الجوزي في «المقتبس»: سمعت الوزير[1] يقول في قوله تعالى: ﴿رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾ [الأنبياء: ١١٢]: المراد منه: كن أنت أيها القائل على الحق؛ ليمكنك أن تقول: احكم بالحق، لأن المبطل لا يمكنه أن يقول: احكم بالحق[2].

* * *

(١) هو: يحيى بن محمد بن هبيرة.
(٢) «طبقات الحنابلة» (٣/ ٢٦٦).

سُورَةُ الحَجِّ

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾

وقولُه: «ثمَّ يكونُ علقةً مثلَ ذلك»[1] يعني: أربعين يومًا، والعلقةُ: قطعةٌ من دمٍ.

«ثم يكون مضغةً مثلَ ذلك» يعني: أربعين يومًا، والمضغةُ: قطعةٌ من لحمٍ.

«ثمَّ يُرسلُ اللَّهُ إليه الملك، فينفخُ فيه الرُّوحَ، ويؤمرُ بأربع كلمات: بكتبِ رزقِهِ وعملِهِ وأجلِهِ وشقيٌّ أو سعيدٌ».

فهذا الحديثُ يدلُّ على أنه يتقلبُ في مائةٍ وعشرينَ يومًا، في ثلاثةِ أطوارٍ، في كلِّ أربعينَ منها يكونُ في طَوْرٍ، فيكونُ في الأربعينَ الأُولى نطفةً، ثم في الأربعينَ الثانيةِ علقةً، ثم في الأربعينَ الثالثةِ مضغةً، ثم بعدَ المائةِ وعشرينَ يومًا ينفخُ المَلَكُ فيه الرُّوحَ ويكتبُ لهُ هذه الأربعَ الكلماتِ.

وقد ذكرَ اللَّهُ في القرآنِ في مواضعَ كثيرةٍ تقلُّبَ الجنينِ في هذه الأطوارِ، كقولِهِ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ

(١) أخرجه: البخاري (٤/ ١٣٥ ـ ١٦١)، (٨/ ١٥٢) (٩/ ١٦٥)، ومسلم (٨/ ٤٤) من حديث عبد =

أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الحج:٥].

وذكرَ هذه الأطوارَ الثلاثةَ: النُّطفةَ والعلقةَ والمضـغةَ في مواضعَ متعددة من القرآن، وفي مـوضعٍ آخرَ ذكرَ زيادةً عليـها، فقـالَ في سورة المؤمنين ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن سُلالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون:١٢-١٤].

فـهذه سـبعُ تارات ذكـرَها اللَّهُ في هـــذه الآيةِ لخـلـقِ ابنِ آدمَ قـبـلَ نفخِ الروحِ فـيه. وكـان ابنُ عبــاسٍ يقـولُ: خُلِقَ ابنُ آدمَ منْ سـبــعٍ، ثم يتـلُو هـذه الآيةَ، وسئلَ عن العزلِ، فقرأ هذه الآيةَ ثمَّ قالَ: فهل يخـلقُ أحدٌ حتى تجري فـيه هذه الصفـةُ؟ وفي روايةٍ عنه قال: فهلْ تموتُ نـفسٌ حتى تمرَّ على هـذا الخلقِ؟[١].

ورُوِي عن رفاعةَ بنِ رافعٍ قالَ: جلسَ إلى عمرَ عليٌّ والزبيرُ وسعدٌ في نفرٍ منْ أصحـاب رسولِ اللَّه ﷺ فتـذاكرُوا العزل، فـقالُوا: لا بأس به، فـقالَ رجلٌ: إنَّهم يزعـمونَ أنَّهــا الموءودةُ الصُّغـرى، فقالَ عليٌّ: لا تـكون موءودةً حـتى تمرَّ على التَّارات الـسَّبعِ: تكونُ سـلالةً من طينٍ، ثمَّ تكونُ نطفـةً، ثم تكونُ علقةً، ثم تكونُ مـضغةً، ثم تكونُ عظامًا، ثم تكونُ لحـمًا، ثم تكونُ خلقًا آخرَ، فقال عمرُ: صدقتَ؛ أطال اللَّهُ بقاءَكَ.

رواه الدارقطنيُّ في «المؤتلف والمختلف»[٢][٣].

* * *

= اللَّه بن مسعود رضي الله عنه.

(١) أخرجه: عبد الرزاق في «المصنف» (٧/ ١٤١ ـ ١٤٥).

(٢) «المؤتلف والمختلف» (٢/ ٨٧٧). (٣) «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٣٨ ـ ١٣٩).

[قال البخاريُّ](١) : «بابُ: مُخَلَّقةٍ وغيرِ مُخَلَّقة»:

حدثنا مسدد: ثنا حمـاد، عن عبيد اللَّه بنِ أبي بكرٍ، عن أنسِ بنِ مالكٍ، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ وكَّلَ بالرَّحمِ ملَكًا، يقـولُ: يا ربِّ نُطفةٌ، يا ربِّ علَقةٌ، يا ربِّ مُضْغةٌ، فإذا أراد أن يقْضِي اللَّهُ خلْقَـهُ قال: أذَكَرٌ أم أُنثى؟ أشقيٌّ أم سعيدٌ؟ فما الرزقُ؟ فما الأجلُ؟ فيُكْتَبُ في بطْنِ أمِّه**».

اختـلف السَّلفُ في تأويلِ قولِ اللَّه عـزَّ وجلَّ: ﴿**ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ**﴾ [الحج:٥].

فقـال مجاهد: هي المضـغةُ التي تسـقطُها المرأةُ، منهـا ما هو مُخلَّقٌ فـيه تصويرٌ وتخطيطٌ، ومنها ما ليسَ بمخلَّقٍ ولا تصويرَ فيه، أرَى اللَّهُ تعالى ذلك عبادَه ليُـبَيِّنَ لهم أصلَ ما خُلِقُوا منه، والذي يُقِـرُّه في الأرحامِ هو الذي يتمُّ خلْقُهُ ويُولَدُ.

وقالتْ طائفـةٌ: المخلقةُ: هي التي يتمُّ خلْقُهـا، وغيرُ مـخلقةٍ: هي التي تَسقُطُ قبلَ أن تكونَ مضغةً.

روى الشَّعْبيُّ، عن علْقَمَةَ، عن ابنِ مسـعودٍ، قال: النطفةُ إذا استقرتْ في الرَّحمِ حَمَلَها ملَكٌ بكفِّه، وقال: أي ربِّ، مخلقـةٌ أم غيرُ مُخلقة؟ فإنْ قيلَ: غير مخلقة: لم تَكُنْ نسمةً، وقذفَتْهـا الأرحامُ، وإن قيلَ: مخلقةٌ، قالَ: أي ربِّ، أذكرٌ أم أنثى؟ أشقيٌّ أم سعيدٌ؟ ما الأجلُ؟ ما الأثرُ؟ وبأيِّ أرضٍ تموتُ؟ قال: فيـقالُ للنطفةِ: من ربُّك؟ فتـقولُ: اللَّهُ، فيقالُ: من رازقُك؟ فـتقولُ: اللَّهَ، فيقولُ اللَّه عـزَّ وجلَّ: اذهبْ إلى الكتابِ، فإنَّكَ ستجدُ فـيه قصةَ هذه

(١) البخاري (١/ ٨٧).

النطفةِ، قـال: فتُخلقُ، فتـعيشُ في أجلِها، وتأكلُ رزقَـها، وتطأُ في أثَرِها، حتى إذا جـاء أجلُها ماتتْ، فدُفنتْ في ذلكَ، ثم تلا الشعبيُّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ إلى قولِه: ﴿مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ﴾ [الحج:٥]، فإذا بلغتْ مضغةً نُكسَتْ في الخَلْقِ الرابعِ، فكانتْ نسمـةً، فإنْ كانتْ غيرَ مخلقةٍ قذفَتْها الأرحامُ دمًا، وإن كانتْ مخلقةً نُكسَتْ نسمةً.

خرَّجه ابنُ أبي حاتمٍ وغيرُه، وآخرُهُ هو من قولِ الشعبيِّ.

وقد يستأنسُ بهذا من يقـولُ: إنَّ الحاملَ لا تحيضُ ولا ترى دمَ الحيضِ في حالِ حَمْلِها، وأنَّها لا ترَى إلا دمَ النِّفاسِ خاصةً، وفي ذلكَ نظرٌ.

وقد قيلَ: إنَّ هذا هو مرادُ البخاريِّ بتبويبِهِ هذا.

وقد رُويَ عن الحـسنِ في قولِ اللَّـهِ عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الإنسان:٢]، أنَّ النطفةَ مُـشجتْ ـ أي: خُلِطَتْ بدمِ الحـيضِ ـ، فإذا حَمَلَتِ المرأةُ ارتفعَ حيضُها.

وحـديثُ أنسٍ الذي خرَّجـه البخـاريُّ يدلُّ على أنَّه لا يُخلقُ إلا بعـدَ أن يكونَ مضغةً، وليسَ فيه ذكرُ مـدة ذلكَ، وذكرُ المدةِ في حديثِ ابنِ مسعودٍ ـ وقد خرَّجـه البخاريُّ في مواضعَ أُخرَ ـ قـال: حدثنا رسولُ اللَّه ﷺ ـ وهو الصـادقُ المصدوقُ ـ: «**إنَّ خـلـقَ أحدِكُم يُجْمَـعُ في بـطـنِ أمِّه أربعينَ يومـًا نطفـةً، ثـم يكون علقةً مثلَ ذلك، ثم يكونُ مـضغةً مثلَ ذلك، ثم يُبعثُ إليه الملـكُ، فيُؤمَرُ بأربع كلمات: بكتْبِ رزقِه، وأجَلِـه، وعمَلِه، وشقيٌّ أو سعيـدٌ؟، ثم يُنفخُ فيه الرُّوح**» ـ وذكر الحـديثَ.

وقد رُويَ هذا المـعنى عن ابن مسـعودٍ مـوقوفًا علـيه، وعن ابنِ عـباسٍ،

وغيرِهما من الصحابةِ.

وقد أخذَ كثيرٌ من العلماءِ بظاهرِ حديثِ ابنِ مسعودٍ، وقالُوا: أقلُّ ما يتبيَّنُ فيه خلْقُ الولد أحدٌ وثمانونَ يومًا؛ لأنه لا يكونُ مضغةً إلا في الأربعينَ الثالثةِ، ولا يتخلَّقُ قبلَ أن يكونَ مضغةً.

قال الإمامُ أحمدُ: ثنا هُشَيْمٌ: أنبأ داودُ، عن الشعبي، قال: إذا نُكِسَ السَّقْطُ الخلْقَ الرابعَ وكان مخلقًا عُتِقَت به الأَمَةُ، وانقضتْ به العدَّة.

قال أحمدُ: إذا تبيَّنَ الخلْقُ فهو نفاسٌ، وتُعْتَقُ به إذا تبيَّن.

قال: ولا يُصَلَّى على السَّقْطِ إلا بعد أربعة أشهرٍ. قيلَ له: فإنْ كان أقلَّ من أربعة؟ قالَ: لا، هو في الأربعةِ يتبيَّنُ خلقُه. وقال: العلقةُ: هي دمٌ لا يتبيَّنُ فيها الخلقُ.

وقال أصحابُنا وأصحابُ الشافعيِّ - بناءً على أن الخلقَ لا يكونُ إلا في المضغةِ -: أقلّ ما يُتبيَّنُ فيه خلْقُ الولدِ أحدٌ وثمانونَ يومًا، في أول الأربعين الثالثةِ التي يكونُ فيها مضغةٌ، فإن أُسقطتْ مضغةً مخلقةً انقضتْ بها العدةُ وعُتِقَتْ بها أمُّ الولدِ، ولو كان التخليقُ خفيًّا لا يَشهدُ به إلا من يعرفُهُ من النساءِ فكذلكَ.

فإنْ كانتْ مضغةً لا تَخْليقَ فيها: ففي انقضاءِ العدةِ وعتقِ الأمَةِ به روايتانِ عن أحمدَ.

وهل يعتبرُ للمضغةِ المخلقةِ أن يكونَ وضعُها بعدَ تمامِ أربعةِ أشهرٍ؟ فيه قولانِ، أشهرُهُما: لا يُعتبرُ ذلكَ، وهو قولُ جمهورِ العلماءِ، وهو المشهورُ عن أحمدَ، حتى قالَ: إذا تبيَّنَ خلقُهُ: ليسَ فيه اختلافٌ، أنها تُعْتَقُ بذلكَ.

ورويَ عنه ما يدلُّ على اعتبارِ مُـضيٍّ الأربعةِ أشهُرٍ، وعنه روايةٌ أُخْرى في العلقةِ إذا تبيَّنَ أنها ولدٌ: أنَّ الأَمَةَ تُعْتَقُ بها، ومن أصحابِنا من طرَّد ذلك في انقضاءِ العدَّةِ بها ـ أيضًا ـ وهذه الروايةُ قول النَّخعِي، وحُكيَ قولاً للشافعي.

وهذا يدلُّ على أنَّه يمكنُ التـخليقُ في العلقـةِ، وقـد رُويَ ما يدلُّ عليـه، والأطباءُ تعترفُ بذلكَ.

فأمَّا الصلاةُ على السَّقْطِ: فالمشهورُ عن أحمدَ أنه لا يُصلَّى عليه حتى يُنفخَ فيه الرُّوحُ، ليكون ميتًا بمفارقةِ الروحِ لهُ، وذلك بعد مُضِيٍّ أربعةِ أشهرٍ، وهو قولُ ابنِ المسيبِ، وأحدُ أقوالِ الشافعيِّ، وإسحاقَ.

وإذا أَلقَتْ ما يتبيَّن فيه خلْقُ الإنسانِ فـهيَ نُفساءُ، ويلزمُها الغُسْلُ، فإنْ لم يتبـيَّنْ فيه خلقُ الإنسـانِ وكانَ مضـغةً فلا نفـاسَ لها، ولا غُسلَ عليـها في المشهورِ عن أحـمدَ، وعنه روايةٌ: أنها نفساءُ ـ. نقـلها عنه الحسنُ بنُ ثوابٍ، ولـم يشترطْ شيئًا، لأن المضغة مظنَّةُ تبيُّنِ التَّخَلُّقِ والتصويرِ غالبًا.

وإنْ أَلقَتْ علقةً: فلا نفاسَ لها فيه، ولأصحابِنا وجهٌ ضعيفٌ: أنها نفساءُ، بناءً على القولِ بانقضاءِ العدَّةِ به.

ومذهبُ الشافعـيةِ والحنفيّةِ: أنَّ الاعتبارَ في النفـاسِ بما تنقضي به العدَّةُ، وتصيـرُ به الأَمَةُ أمّ ولد، فـحيثُ وُجِـد ذلكَ فالنفـاسُ موجـودٌ، وإلا فلا، والاعتبارُ عندهُم في ذلكَ كلِّه بما يتَبيَّنُ فيه خلقُ الإنسانِ.

وقال إسحاقُ: إذا استتمَّ الخلقُ فهو نفاسٌ ـ : نقلَهُ عنه حرْبٌ[١].

* * *

(١) «فتح الباري» (١/ ٤٨٤ ـ ٤٨٨).

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُم مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾

قال تعالى: ﴿**فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ**﴾ [الحج:١٩] وكان إبراهيمُ التيميُّ إذا تلاَ هذه الآيةَ يقولُ: سبحانَ من خلَقَ من النارِ ثيابًا.

ورويناه من طريقِ يحيى بن معين، حدثنا أبو عبيدةَ الحدادُ، حدثنا عبدُ اللَّه ابنُ بحيرٍ، عن عباسٍ الجريريِّ ـ أحسبُهُ عن ابنِ عباسٍ ـ قالَ: يُقطعُ للكافرِ ثيابٌ من نارٍ، حتى ذكرَ القباءَ والقميصَ والكمةَ.

وخرَّج أبو داود وغيرُه(١) من حديثِ المستوردِ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**من أكل برجلٍ مسلمٍ أكلةً في الدنيا أطعمَهُ اللَّهُ مثلها في جهنَّمَ، ومن كسَى أو اكتسَى برجلٍ مسلمٍ ثوبًا كساهُ اللَّهُ مثلَهُ في جهنَّم**».

وفي «مسندِ الإمامِ أحمدَ»(٢) عن هُبيبُ بن مُغْفل(٣)، عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**من وطِيءَ إزارَهُ خيلاءَ وطئَهُ في النار**» وهو يبينُ معنى ما في «صحيحِ البخاريِّ»(٤) عن أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ أنه قالَ: «**ما تحت الكعبين من الإزار ففي النار**»، أن المراد: ما تحتَ الكعبِ من البدنِ والثوبِ معًا، وأنه يسحبُ ثوبه في النارِ كما يسحبُهُ في الدنيا خيلاءَ، وسيأتي حديثُ: «**أهونُ أهلِ النار عذابًا: مَن في قدميه نعلانِ من نارٍ يغلي فيهما دماغُهُ**»(٥) فيما بعدُ ـ إن شاءَ اللَّهُ تعالى.

---

(١) أحمد (٤/ ٢٢٩)، وأبو داود (٤٨٨١)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٢٤٠).
(٢) أحمد (٣/ ٤٣٧)، (٤/ ٢٣٧).
(٣) في المطبوع: «حبيب بن المغفل» والصحيح: «ما أثبتناه».
(٤) البخاري (٧/ ١٨٣). (٥) أحمد (٣/ ١٣)، وهو عند مسلم (١/ ١٣٥).

وفي كتاب أبي داودَ والنسائيِّ والترمذيِّ[1] عن بريدةَ: أنَّ النبيَّ ﷺ رأى على رجلٍ خاتمًا من حديدٍ فقالَ: «**ما لي أرى عليكَ حليةَ أهلِ النارِ**».

وروى حمادُ بنُ سلمةَ عن عليِّ بنِ زيدٍ عن أنسٍ عن النبيِّ ﷺ «**أنَّ أولَ من يُكسى حلةً من النارِ: إبليسُ، يضعُها على حاجبِه ويسحبُها من خلفِه ذريتُه وهو يقولُ: يا ثبورَه، وهم ينادونَ: يا ثبورَهُم، حتى يقفُوا على النارِ، فيقولُ: يا ثبورَه ويقولونَ: يا ثبورَهُم، فيقالَ: ﴿لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾** [الفرقان: ١٤]». خرَّجه الإمامُ أحمدُ[2].

وفي حديثِ عديٍّ الكنديِّ عن عمرَ: «أنَّ جبريلَ قالَ للنبيِّ ﷺ: والذي بعثك بالحقِّ، لو أنَّ ثوبًا من ثيابِ النارِ عُلِّق بين السماء والأرضِ لماتَ من في الأرضِ جميعًا من حرِّه». وخرَّجه الطبرانيُّ، وسبقَ ذكرُ إسنادِه.

وفي «موعظةِ الأوزاعيِّ» للمنصورِ قالَ: بلغني أنَّ جبريل قالَ للنبيِّ ﷺ - فذكر بنحوه[3].

* * *

ومن أنواع عذابهم: الصَّهْرُ، قال اللَّهُ تعالى: ﴿**فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُم مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ**﴾ [الحج: ١٩ - ٢١] قال مجاهدٌ: ﴿**يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ**﴾ [الحج: ٢٠]: يذابُ به إذابةً. وقال عطاءُ الخراسانيُّ: يذابُ به ما في

(١) أحمد (٥/ ٣٥٩)، وأبو داود (٤٢٢٣)، والترمذي (١٧٨٥)، والنسائي (٨/ ١٧٢).
(٢) أحمد (٣/ ١٥٢، ١٥٣، ٢٤٩).
(٣) «التخويف من النار» (١٦٣ - ١٦٤).

بطونِهِم كما يذابُ الشحمُ.

وخرَّج الترمذيُّ[(١)] من حـديثِ أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**إن الحميمَ ليصبُّ على رءوسهم، فينفذ الحميمُ حتى يخلصَ إلى جـوفه، فيسلتُ ما في جوفِهِ حتى يمرقَ من قدميهِ وهو الصهرُ، ثم يعودُ كما كانَ**» وقال: حسنٌ غريبٌ صحيحٌ.

وقال اللّـهُ عزَّ وجلَّ: ﴿**خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ**﴾ [الدخان:٤٧ ـ ٤٩]. قال كثيرٌ من السلفِ: نزلتْ هذه الآيةُ في أبي جهلٍ.

قال الأوزاعيُّ: يؤخـذ أبو جهل يوم القيامـةِ فيخرق في رأسـه خرق، ثم يؤتى بسجل من الحـميمِ فيصب في ذلك الخـرق، ثم يقال له: ذق إنك أنت العزيز الكريم.

قال مجـاهدٌ في قوله: ﴿**يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ**﴾ [الرحمن: ٣٥] قال: النحاس: الصُّفْر، يذاب فيصب على رءوسـهم يعذبون به، وقال عطاء الخراسانيُّ في قوله تعالى: ﴿**وَنُحَاسٌ**﴾ قال: الصُّفْر، يذاب فيصب على رءوسهم فيعذبون به[(٢)].

* * *

قال اللَّهُ تعالى: ﴿**وَلَهُم مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا**﴾ [الحج:٢١ ـ ٢٢].

قال جويبرٌ عن الضحاك: ﴿**مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ**﴾ [الحج:٢١]: أي: مطارقُ.

---

(١) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٧٤)، والترمذي (٢٥٨٢).

(٢) «التخويف من النار» (١٤٥ ـ ١٤٦).

وروى ابنُ لهيعةَ عن دراجٍ عن أبي الهيثمِ عن أبي سعيدٍ عن النبيِّ ﷺ قالَ: «**لو أنَّ مقمعًا من حديدٍ وُضِعَ في الأرضِ فاجتمعَ له الثقلانِ لما أقلوه من الأرضِ**» خرَّجه الإمامُ أحمدُ، وخرَّج أيضًا بهذا الإسنادِ عن النبيِّ ﷺ: «**لو ضُرب بمقامعِ من حديدٍ لتفتت ثمَّ عاد**».

قال الإمامُ أحمدُ في كتابِ «الزهدِ»: حدثنا سيارٌ، حدثنا جعفر، سمعت مالكَ بنَ دينارٍ، قال: إذا أحسَّ أهلُ النارِ في النارِ بضربِ المقامعِ انغمسُوا في حياضِ الحميمِ فيذهبونَ سفالاً، كما يغرقُ الرجلُ في الماءِ في الدنيا، ويذهبُ سفالاً سفالاً.

قال سعيدٌ عن قتادةَ: قالَ عمرُ بنُ الخطابِ: ذكِّروهم النارَ؛ لعلَّهم يفرقُونَ، فإنَّ حرَّها شديدٌ، وقعرُها بعيدٌ، وشرابُها الصديدُ، ومقامعُها الحديدُ.

وذكر ابنُ أبي الدنيا بإسناده عن صالحٍ المريِّ أنه قرأ على بعضِ العبادِ: ﴿**إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ**﴾ [غافر: ٧١، ٧٢].

قالَ: فشهقَ الرجلُ شهقةً، فإذا هو قدْ يبسَ مغشيًا عليهِ، قالَ: فخرجْنَا من عندهِ وتركْنَاهُ.

وقرأ رجلٌ على يزيدَ الضبيِّ: ﴿**وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ**﴾ [إبراهيم: ٤٩]، فجعلَ يزيدُ يبكي حتى غشيَ عليه. خرَّجهُ عبدُ اللَّهِ ابنُ الإمامِ أحمدَ.

وقد سبقَ عن مالكِ بنِ دينارٍ: أنه قامَ ليلةً في وسطِ الدارِ إلى الصباحِ،

فـقـالَ: مـا زالَ أهلُ النارِ يعـرضُـونَ عليَّ في سـلاسلهم وأغـلالِهِم حـتى الصباح[١] .

* * *

قوله تعالى: ﴿لَن يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلا دِمَاؤُهَا وَلَكِن يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ﴾

وقال تعالى: ﴿لَن يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلا دِمَاؤُهَا وَلَكِن يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ﴾[الحج: ٣٧]

والمعنى: أنه تعالى يحبُّ من عبادِهِ أنْ يتَّقُـوه ويُطيعُوه، كما أنَّه يكره منهم أن يعْصُـوه، ولهذا يفرحُ بتوبةِ التـائبينَ إليه أشدَّ من فـرحِ منْ ضلَّتْ راحلتُهُ التي عليْهَا طعـامُهُ وشرابُهُ بفَلاةٍ من الأرضِ، وطلبَهَا حتَّـى أعيا وأيسَ منهَا، واستسلَمَ للموتِ، وأيسَ من الحياةِ، ثم غلبتْـهُ عينُه فنامَ فاستيقظَ وهي قائمةٌ عندَهُ، وهذا أعلَى مـا يتـصـورُهُ المخلوقُ من الـفرحِ، هذا كـلُّه مع غناهُ عن طاعاتِ عبادِهِ وتوباتِهِم إليه، وإنَّه إنَّما يعودُ نفعُها إليهم دونَهُ، ولكنْ هذا من كمالِ جـودِهِ وإحسانِهِ إلى عبادِهِ، ومحـبتِه لنفعِهِم ودفعِ الضَّـرَرِ عنهُم، فهو يُحِبُّ من عبادِهِ أن يعـرفُوه ويحبُّوه ويخافُـوه ويتَّقوه ويطيعُوه ويتـقرَّبوا إليه، ويُحِبُّ أن يعلمُـوا أنَّه لا يغفرُ الذنـوبَ غيرُه، وأنَّه قـادرٌ على مغـفرةِ ذنوبِ عبادِهِ، كما في روايةِ عبد الرحمنِ بنِ غنْمٍ عن أبي ذرٍّ لهذا الحديثِ: «**من علمَ منكم أنِّي ذو قُدرةٍ على المغفرةِ، ثم استغفرني، غفرتُ له ولا أبالي**».

وفي «الصحيحِ» عن النبيِّ ﷺ: «**إنَّ عبداً أذنبَ ذنبًا، فـقالَ: يا ربِّ، إنِّي عملتُ**

(١) «التخويف من النار» (١٠٢ ـ ١٠٣).

ذنبًا، فاغفر لي، فقالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ: علمَ عبدِي أنَّ له ربًّا يغفرُ الذنب ويأخذُ بالذنب، قد غفرتُ لعبدِي»[١] .

وفي حديثِ عليٍّ بنِ أبي طالبٍ، عن النبيِّ ﷺ: أنَّه لما ركبَ دابَّته حمدَ اللَّهَ ثلاثًا، وكبَّر ثلاثًا، وقالَ: «سبحانَك إنِّي ظلمتُ نفسي، فاغفرْ لي، فإنَّه لا يغفرُ الذنوبَ إلا أنتَ» ثم ضحكَ، وقال: «إنَّ ربَّك ليعجَبُ من عبدِه إذا قالَ: ربِّ اغفرْ لي ذنوبي، يعلمُ أنه لا يغفرُ الذُّنوبَ غيري». خرَّجه الإمامُ أحمدُ والترمذيُّ وصححه[٢] .

وفي «الصحيحِ»[٣] عن النبيِّ ﷺ قالَ: «واللَّهِ؛ للَّهُ أرحمُ بعبادِه من الوالدةِ بولدِها».

كان بعضُ أصحابِ ذي النونِ يطوفُ وينادي: آه، أين قلبِي؟، مَنْ وجَدَ قلبي؟ فدخلَ يومًا بعضَ السككِ، فوجدَ صبيًّا يبكي وأمُّه تضربُه، ثم أخرجتْه من الدارِ، وأغلقتِ البابَ دونه، فجعل الصبيُّ يتلفَّتُ يمينًا وشمالاً لا يدري أين يذهبُ ولا أين يقصدُ، فرجعَ إلى بابِ الدارِ، فَجَعَلَ يبْكي ويقولُ: يا أمَّاه مَنْ يفْتَحُ لي البابَ إذا أغلقتِ عنِّي بابَك؟ ومن يُدنيني من نفسِه إذا طردتيني؟ ومن ذا الذي يُدنيني بعد أن غضبتِ عليَّ؟ فرحمتْهُ أمُّه، فقامتْ فنظرتْ من خَلَلِ البابِ، فوجدتْ ولدَهَا تجري الدموعُ على خدَّيه متمعكًا في الترابِ، ففتحتِ البابَ، وأخذتْهُ حتى وضعتْهُ في حَجْرِها، وجعلتْ تُقبِّله،

---

(١) البخاري (٩/ ١٧٨).

(٢) «المسند» (١/ ٩٧، ١١٥، ١٢٨)، والترمذي (٣٤٤٦)، وأبو داود (٢٦٠٢)، وابن حبان (٢٦٩٨)، والبزار (٧٧١).

(٣) أخرجه: البخاري (٨/ ٩)، ومسلم (٨/ ٩٧) من حديث عمربن الخطاب ﷺ.

وتقولُ: يـا قُرَّةَ عينـي، ويا عزيزَ نفسِي، أنت الذي حملتني على نفسكَ، وأنت الذي تعـرَّضتَ لما حـلَّ بك، لو كنتَ أطعـتني لم تلـقَ منِّي مكروهًا، فتواجدَ الفتى، ثم قام: فصاحَ، وقال: قد وجدتُ قلبِي، قد وجدتُ قلبِي.

وتفكَّـروا فـي قـولـه: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ﴾ [آل عمران:١٣٥]، فإنَّ فيه إشارةً إلى أن المذنبينَ ليسَ لهُم من يلجئونَ إليه ويُعوِّلونَ عليـه في مغفرةِ ذنوبِهم غيرُهُ، وكذلك قولُهُ في حقِّ الثـلاثةِ الذين خُلِّفوا: ﴿حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لاَّ مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلاَّ إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة:١١٨]، فرتَّبَ توبتَه عليهم على ظنِّهم أنْ لا ملجأَ من اللَّهِ إلا إليه، فإنَّ العبدَ إذا خافَ من مخلوقٍ، هربَ منه، وفرَّ إلى غيرِه، وأمَّا من خافَ من اللَّهِ، فما لهُ منْ ملجأ يلجأُ إليه، ولا مهربٍ يهربُ إليه إلا هو، فيهربُ منه إليه، كما كان النبيُّ ﷺ يقولُ في دعائِه: «لا ملجأ، ولا منْجَا منكَ إلا إليكَ»(١)، وكان يقولُ: «أعوذُ برضاك من سَخَطك، وبعفوك من عقوبتكَ، وبك منك»(٢).

قال الفضيلُ بنُ عياضٍ ـ رحمه اللَّهُ ـ: ما منْ ليلةٍ اختلطَ ظلامُها، وأرْخى الليلُ سِربْالَ ستْـرها، إلا نادَى الجليلُ ـ جلَّ جلالُهُ ـ: منْ أعظمُ منِّي جودًا، والخلائقُ لي عاصونَ، وأنا لهُم مراقبٌ؟، أكلؤهُم في مـضاجعِهم، كأنهم لم يعصوني، وأتولَّي حفظَهم، كأنَّهم لم يُذنبوا فيما بيني وبينَهُم، أجودُ بالفضلِ على العاصِي، وأتفضَّلُ على المسيء، من ذا الذي دعاني فلم أُلبِّه؟ أم منْ ذا

(١) أخرجه: البخاري (١/ ٧١)، (٨/ ٨٤)، ومسلم (٨/ ٧٧) من حديث البراء بن عازب ﵁.
(٢) أخرجه: مسلم (٢/ ٤٩) من حديث عائشة ﵂.

الذي سألني فلم أعطِه؟، أم من ذا الذي أناخَ ببابي فنحَّيْتُه؟ أنا الفضلُ، ومنِّي الفضلُ، أنا الجوادُ، ومنِّي الجودُ، أنا الكريمُ، ومنِّي الكرمُ، ومن كرَمِي أن أغفرَ للعاصينَ بعدَ المعاصِي، ومن كرَمِي أن أُعطيَ العبدَ ما سألني، وأُعطيه ما لم يسألْني، ومن كرمِي أن أُعطيَ التَّائبَ كأنَّه لم يعصِني، فأين عنِّي يهربُ الخلائقُ؟ وأين عن بابي يتنحَّى العاصونَ؟. خرَّجه أبو نعيمٍ.

ولبعضِهِم في المعنى:

أسأتُ ولم أُحْسِن وجئتُكَ تائبًا ... وأنَّى لِعَبْدٍ عن مواليه مَهْرَبُ
يُؤَمِّلُ غُفْرَانًا فإنْ خابَ ظَنُّه ... فما أحدٌ منه على الأرضِ أخيبُ[1]

* * *

(١) «جامع العلوم والحكم» (٢/١٨ ـ ٢٢).

فهرس
الموضوعات والفوائد

فهرس الموضوعات والفوائد

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضــــوع	الصفحة

الموضــــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة
	٦٥٧

الموضـــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة
• المؤمنون كلهم على كـوم يوم القيـامـة	٦٧١
• غشـيان المنافقين ظلمـة في الآخرة	٦٧١
• ورود الناس النار لـيس هو الدخـول	٦٧٢
• الصدور عـن النار بعد ورودها بالأعـمال	٦٧٢
• إنجـاء اللَّه للمـؤمنين من النار ندية ثيـابهم	٦٧٣
• ورود المؤمنين على النار يبـرد وهجهـا	٦٧٣
• نار الآخرة للمؤمنين تكون مـثل نار إبراهيم ـ عليه السلام	٦٧٣
• تحـريم النار على من مـات لـه ثلاثة من الولد	٦٧٤
• تفسيـر قوله ﷺ : «إلا تحلة القـسم»	٦٧٤
• الحُـمَّى حظ المؤمن مـن النار	٦٧٥
• الصـدقة تقي صـاحـبهـا النار	٦٧٥
• اتقـاء النار ولو بشق تمرة أو كلـمة طيـبـة	٦٧٥
• تحصـيل شرف الدنيـا بطلب شـرف الآخرة	٦٧٦
• تفسير سورة طه •	
• إقـامة الصـلاة لذكـر اللَّه	٦٧٨
• قضـاء الصلاة الفـائتة وقت تذكـرها	٦٧٨
• تفسير تأخـير قضاء النبي ﷺ الصلاة حـتى خرج من الوادي	٦٧٩
• نسـيان الصـلاة نسـيان لذكـر اللَّه	٦٨١
• كيـفـية إخفاء اللَّـه للساعة عن المـشرك والمؤمن	٦٨٢
• العظة في حـمل مـوسى لعصـاه	٦٨٢
• خطاب العـبد لربه لا يكون بحـرف تنبيـه	٦٨٣
• ضنك مـعيشـة المعرض عن ذكـر اللَّه	٦٨٣

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة